

کئی محو او بتا نظر نہیں آتا۔ وہاں وہ کتابے منت کا کھلا متع نظر آتا ہے، اور جہاں کوئی ٹھکراؤ نظر آیا اس کی خواہش اور مصفت پر کوئی ضرب پڑتی ہوئی دکھائی دی، یا اس کو اس خیال نے ستا یا کہ دنیا میں ہم رحمت پسند شہرہ ہو جائیں گے، تو خلافت راشدہ کے تعامل یا اولیات کو انداز سے بھی نیچے اتر کر کسی ایک شخص کی رائے کو اپنے استدلال کی بنیاد بنا کر کتابے منت کے کھلے ہوئے احکام اور پوری امت کے تعامل کو نظر انداز کرنے میں ذرہ بھی وہ تامل نہیں کرتا، چنانچہ ایسے لوگ کبھی حضرت عمرؓ کی اولیات کو بہانے بناتے ہیں کبھی شرح دقایہ کے کسی جزئیہ سے استدلال کرتے ہیں، کبھی علامہ شمس الاعظمیؒ اقبالؒ کے اشعار سے استدلال کرتے ہیں اور ان کی رائے یا قرآن و سنت کے سلسلہ میں ان کی تشریحات (جن کا مفہوم وہ خوب کھتے ہیں) کے مقابلہ میں پوری امت کے تعامل اور اس کی تشریح کو نظر انداز کر دیتے ہیں، ہر مبالغہ و حلق ثلاثہ کے سلسلہ میں بھی ان کا رویہ یہی ہے، تو فیصلہ طلاق کے سلسلہ میں انھوں نے شرح دقایہ کے ایک جزئیہ کو اپنے استدلال کی بنیاد بنائی، مگر طلاق ثلاثہ کے سلسلہ میں حضور کے واضح ارشادات، صحابہ کے اہل اور ائمہ اربعہ کے اجماع سب کو نظر انداز کر کے امت کے دو چار علماء کی رائے کو انھوں نے ترجیح دینے کی کوشش کی ہے حالانکہ ائمہ اربعہ کا اجماع ہی کو نتیجہ کے لئے کافی تھا۔

بہر نوع جو لوگ یہ کہتے ہیں، کہ عہد نبوی اور عہد صدیقی میں ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں ایک شمار ہوتی تھیں، ان کا استدلال دو روایتوں پر ہے،

پہلی روایت پہلی روایت حضرت عبداللہ ابن عباس سے مروی ہے، کہ رکانہ کے والد عہد مزید نے اپنی عورت ام رکانہ کو طلاق دیکر، اور ایک دوسری عورت سے شادی کر لی، مگر دوسری بیوی سے نباہ نہ ہو سکا، یہ معاملہ حضرت مسیٰ اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا، آپ نے عبد بنید سے کہا کہ تم اپنا پہلی بیوی کو واپس بلاؤ، انھوں نے کہا کہ میں نے تین طلاقیں دی ہیں، آپ نے فرمایا کہ مجھے اس کا علم ہے، تم رجوع کرلو،

دوسری روایت میں ابو رکانہ کے بجائے خود رکانہ کا واقعہ بیان ہوا ہے، اور اس میں لفظ ثلاثہ (تین) کے بجائے البتہ (قطعاً) کا لفظ ہے، بحث آگے آتی ہے،

دوسری روایت دوسری روایت طاؤس سے مروی ہے، کہ ایک شخص ابو صہبا حضرت ابن عباسؓ سے ملے کہ خلافت راشدہ کے تعامل یا ان کی اولیات سے ان کا استدلال صحیح نہیں ہوتا، مگر اس کی آڑ لینے کی کوشش ضرور کرتے ہیں۔ یہ روایت ابو داؤد نے نقل کی ہے، مگر یہ روایت دوسرے الفاظ میں بھی مروی ہے۔ اس کی تفصیل آگے آئے گی، علامہ طحطاوی سے بھی ہے "فی اسناد هذا الحديث قال ابن جرير: انما رواه عن بعض بني ابي رافع ولم يسندوا ليعلموا لا يقوم به الخبر" (ج ۳ ص ۲۰۰) اس روایت کی سندیں کو ہم یہاں اس لئے لایا ہے کہ ابن جریر نے اہل رافع کے فائدہ کی بعض افراد سے نقل کیا ہے جس کا نام انہیں لایا اس لئے یہ دعویٰ قابلِ بحث ہے۔

بہت سوال کرتا تھا، اس نے ایک بار ابن عباس سے کہا کہ آپ کو تو اس کا علم ہوگا، کہ عہد نبوی، عہد صحابی اور ابتدائے عہد فاروقی میں تین طلاقیں ایک ہی سمجھائی تھیں، آپ نے کہا ہاں ایسا ضرور تھا، مگر جب حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ قلم اس معاملہ میں جلد بازی سے کام لینے لگے ہیں، جس میں ان کو صبر و تحمل سے کام لینا چاہیے تھا، تو انھوں نے حکم دیا،

**اجیز عن علیہم**

ان بدترین طلاقیں نافذ کر دی جائیں۔

ان روایات کی صحت و عدم صحت اور ان کے مفہوم کے تعین پر محدثین نے جو بحثیں کی ہیں، ان کو ہم بعد میں پیش کرینگے، اس سے پہلے ضروری معلوم ہوتا ہے، کہ نفس مسئلہ کو قرآن، سنت اور آثار صحابہ و ائمتہ کے عام قائل کی روشنی میں دیکھنے کی کوشش کی جائے۔

پہلی اور دوسری جبری تک جب کہ ابھی طلاق اور رجعت کے احکام تفصیل سے نازل نہیں ہوئے تھے، تو اس میں لوگ بڑی بے اعتدالی سے کام لینے لگے تھے، ایک آدمی جتنی طلاقیں چاہتا تھا، دیدیتا تھا، اور پھر جب عدت اس سے علیحدہ ہو کر کسی اور سے اپنا نباہ کرنا چاہتی تھی، تو مرد رجوع کر لیا کرتا تھا، اور اس طرح زندگی میں کتنی طلاق دیتا اور رجوع کر لیتا، اس کو غصہ آیا، اس نے طلاق دیدی، غصہ فرو ہوا، رجوع کر لیا، جو کہ عہد نبوی کے لئے یہ صورت انتہائی محلیف وہ تھی، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب اس طرح کے معاملے پیش ہوتے تھے، تو آپ اس کے جواب میں ہمیشہ توقع فرمایا کرتے تھے، اس لئے کہ قرآن میں ابھی صراحت کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا، چنانچہ جب "الطلاق مرتان" کی آیت نازل ہوئی، تو آپ نے حکم دیدیا، کہ ایک مرد زیادہ سے زیادہ تین طلاق دے سکتا ہے، حضرت عائشہ کی زبان سے اس حکم کے نازل کی تفصیل سنیں، حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ

"طلاق کا حکم نازل ہونے سے پہلے ایک آدمی جتنی طلاقیں چاہتا تھا، دیدیتا تھا اور پھر عدت ختم ہونے سے پہلے رجوع کر لیتا تھا، یہاں تک کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تجھ کو علیحدہ کر دوں گا، اور نہ تجھ کو اپنے قریب ہی آنے دوں گا، ایسا ہی کرتا رہوں گا، یہ حضرت عائشہ کی مذمت میں آئی، اور اس نے اپنی محلیف بیان کی، حضرت عائشہ نے اس کا تذکرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا، آپ اسے سن کر خاموش ہو گئے، اور اس وقت کوئی جواب نہیں دیا، اور اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی،

---

لے اس روایت کے الفاظ میں بڑا اختلاف ہے بحث آگے آئے گی، ابدالوہ وسلم وغیرہ میں یہ روایت ان ہی الفاظ میں مذکور ہے، لے جاہلیت میں اس پر کوئی پابندی نہیں تھی، اس لئے وہ عادتیں اب تک جاری تھیں،



جنوری ۱۹۸۲

جامعۃ الرشاد اعظم لکھنؤ کا ترجمان

منہج

جامعۃ الرشاد

محبب اللہ ندوی

تالیف و ترجمہ جامعۃ الرشاد اعظم لکھنؤ



# دارالتالیف والترجمہ کی تصانیف

مرتبہ ۱۔ مولانا حانفاجیر اللہ ندوی مدظلہ

## عبادت و خدمت

اس رسالہ میں یہ دکھانے کی کوشش کی گئی ہے، کہ اسلام میں ملکیت کا مفہوم بہت وسیع ہے، اور عام انسان کی خدمت کا تقاضا ہے۔ ایسا ہی ہر ایک طرح اور ذوات ملک کے ہر طرح کے مفروضات پر مبنی ہے، اگرچہ ملکیت کے انجام کے ساتھ ہمارے علم انسانوں کی خدمت کا جذبہ بیکار پیدا ہونے کی نفرت و مخالفت نہایت زیادہ ہے۔ مثلاً میں اگر اسلام کے علم انسانوں کے دین میں ہمدردی پیدا ہو جائے تو یہی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں ہے۔ یہ محترم مولانا حانفاجیر اللہ صاحب ندوی ناظم جامعۃ الرشاد کی ان تقریریں تقریروں کا مجموعہ ہے جو طلبہ علم کے سامنے پیش کی گئی ہیں اور ان کے ذمہ داریوں کے سامنے رکھے گئے ہیں، یہ تقریریں اعلیٰ اور فروعی مسائل و مسائل پر مبنی ہیں، ان میں بعض تقریریں کو محترم صاحب نے رد کیا ہے، مثلاً ختمی دین کے لئے اپنے تئیدی نوٹ کے ساتھ الامعان شائع فرمایا اور شیخ الحدیث حضرت مولانا مولانا زکریا صاحب رحمہ اللہ کی تصانیف میں پڑھ کر سنایا اور فرمایا کہ اسے ہر استاد اور طالب کو پڑھنا چاہیے۔

سائز ۱۸x۲۲ صفحات ۱۰۰ قیمت ۲ روپے ۵۰ پیسے

**فقہ اسلامی اور دوسرے مسائل** یہ محترم ناظم جامعۃ الرشاد کے ان مضامین کا مجموعہ ہے جو معارف اعظم گڑھ میں شائع ہوئے ہیں یا مختلف جرائد میں شائع ہوئے ہیں جس میں جدید مسائل کے حل کے لئے فقہ اسلامی فراموش نہیں کی گئی ہیں جن کی روشنی میں جدید مسائل حل کئے جاسکتے ہیں یہ کتاب جامعہ اسلامی دینی دینی ہے، اور اس میں دوسرے مسائل بھی نے مصنف کو انجام بھی دیا ہے۔

قیمت للعلم

حصہ اول، دوم، سوم، چہارم، مرتبہ مولانا حانفاجیر اللہ ندوی مدظلہ

## اسلامی فقہ

یہ کتاب چار حصوں پر مشتمل ہے جو اسلامی فقہ کے حلیہ اور متوسط پڑھنے والے کو دلچسپ لکھی گئی ہے، اس میں فقہ اسلامی کے مسائل کو بہت ہی آسان اور دل نشین انداز میں سمجھانے کی کوشش کی گئی ہے۔ خاص طور پر معاشرتی مسائل یعنی نکاح، طلاق، وصیت اور وراثت اور معاملات میں غریب و محتاجوں کی خدمت و رعایت، مطابقت و شریعت اسلامی کا تعلق اجرت پر مبنی فقہ لکھا گیا ہے اور فقہان کی کسی دوسری کتاب میں ملنے والی تفصیل آپ کو نہیں ملے گی عبادت و دالہ حصہ میں ذکر دعا کا بھی ایک باب جس میں اس کی اہمیت اور حیثیت پر بڑے مؤثر انداز میں گفتگو کی گئی ہے اس کو پڑھ کر ذکر و دعا کا شوق پیدا ہونے لگے۔

سائز ۱۸x۲۲ قیمت تینوں حصوں کی جلد ۲۵ روپے

نئے کا پستہ ۱۔ فیکل احمدیہ کتبہ جامعۃ الرشاد، ارشاد نئی افکار گڑھ (دہلی)

مولانا حانفاجیر اللہ صاحب ندوی ناظم جامعۃ الرشاد فرماتے ہیں کہ اگرچہ دارالافتاء دارالافتاء اعظم گڑھ سے شائع کیا۔

سالانہ چندہ ہندوستان سے 29/2 چندہ ششماہی 12/2 قیمت فی پرچہ 2 - 50	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کاترجمہ ماہنامہ	سالانہ چندہ غیر مالک سے بارہ ڈالرا میریکی 12/=
--	--	---

# الرشاد

جامعہ

جلد ۶ جنوری ۱۹۸۴ء مطابقت ربيع الثاني ۱۴۰۴ھ شماره ۳۲

نمبر	مضامین	نمبر
۲	۱۔ رشتات	۲
۵	۲۔ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق کا مسئلہ - مجیب اللہ ندوی	۵
۲۵	۳۔ خدمتِ حدیث میں خواتین کا حصہ	۲۵
۴۱	۴۔ اسلام کا فلسفہ ہجرت	۴۱
۴۸	۵۔ احتکار یعنی ذخیرہ اندوزی	۴۸
۵۳	۶۔ الرشاد کی ڈاک	۵۳
۵۶	۷۔ نئی کتابیں	۵۶
	محمد اختر حسین نیپالی معلم جامعۃ الرشاد	

## مجلس ادارت

۵۷۰۲

- ۱۔ (مرتب) مجیب اللہ ندوی
- ۲۔ ڈاکٹر محمد نعیم صاحب ندوی مدظلہ العالی
- ۳۔ ہمدردیسر ڈاکٹر میسر الحق جامعہ ملیہ نئی دہلی
- ۴۔ ایم۔ اے۔ رشاد
- ۵۔ محمد اختر حسین نیپالی معلم جامعۃ الرشاد
- ۶۔ ہرچ کی توسیع داشت عت کے ذمہ دار مولوی عقیل احمد صاحب ٹائٹلوی ہیں۔

کراچی

# رشتات

اس وقت ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ پوری دنیا کے مسلمانوں کے سامنے جو پریشان کن معاشی، سیاسی اور تعلیمی مسائل پیش ہیں وہ سب اپنی جگہ پراہیت رکھتے ہیں مگر راقم الحروف کے نزدیک اس وقت مسلمانوں کا سب سے بڑا مسئلہ تعلیمی پستی ہے۔ اس تعلیمی پستی کا نتیجہ ہے کہ وہ اسلامی مملکتیں جو آزادی میں اور جن کے یہاں دولت کی ریل پیل ہے ان کے یہاں بھی نہ کوئی صنعتی اور سائنسی ترقی نظر آتی ہے اور نہ عام معاشی لحاظ سے خود کفیل بن سکے ہیں۔ گزشتہ رشتات میں راقم الحروف نے یہ بھی عرض کر چکا ہے کہ اسلامی حکومتوں کے قبضہ میں اس وقت دنیا کے آدھے مادی وسائل موجود ہیں۔ مگر جس قوم کو اپنی دولت اور وسائل کے استعمال کا سلیقہ نہ ہو اسے زوال اور ذلت سے کوئی طاقت نہیں بچا سکتی۔ جس جگہ مسلمان ایک تعلیت کی حیثیت سے رہ رہے ہیں وہاں بھی مسلمانوں کی اصل کمی تعلیم ہی ہے خاص

طرز پر ہندوستان کے مسلمان اپنے ساتھ امتیازی سلوک کا شکوہ کرتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ آزادی کے بعد مسلمانوں کے ساتھ امتیاز برتا گیا اور ان کو پیچھے ڈالنے کی پوری کوشش کی گئی۔ ہم اس زیادتی کی براہ راست ذمہ داری کرتے رہے ہیں۔ مگر یہ بھی واقعہ ہے کہ ہم نے بھی ان حالات کے مقابلہ کے لئے اپنی پوری صلاحیت کا ثبوت نہیں دیا۔ ہمارے رہنماؤں کو اس پہلو پر ضرور غور کرنا چاہیے۔ ہم ہاں اقلیتی کمیشن کے سکریٹری این۔ سی۔ سکسینہ کے مضمون کا ترجمہ پیش کرتے ہیں۔ ۲۲ دسمبر ۱۹۵۷ء کے پائینئر (Pioneer) میں "مسلمانوں کی پستی کا سبب جات ہے" کے عنوان سے انجمن نے اپنی رپورٹ پیش کی ہے۔ ان کے بعض مندرجات سے ہم اتفاق نہیں ہے۔ مگر حیثیت مجموعی انہوں نے مسلمانوں کی پستی کے سلسلہ میں جو کچھ لکھا ہے وہ ایک حقیقت ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ:-

مسلمانوں کی پستی کا اصل سبب جات ہے

"تعلیمی اعتبار سے مسلمان ملک کے دوسرے فرقوں سے دس گنا پیچھے ہیں۔ ان کی معاشی

پستی کا بنیادی سبب ان کی تعلیمی پستی ہے مسلم علماء کا خیال ہے کہ مغربی تہذیب اور جدید تعلیم

کا اثر اسلام کے مفسر و فک ہے۔ یہی سبب ہے کہ بہت سے اسلامی ادارے جن میں دارالعلوم دیوبند اور دارالعلوم انکھنوی بھی شامل ہیں، انگریزی تعلیم کو اپنے نصاب سے خارج کر چکے ہیں (مذہب علما) اور دارالعلوم دیوبند دونوں کے بارے میں یہ بات صحیح نہیں ہے) کچھ کو تو قسم کے مسلمان تو ایسے بھی ہیں جو اپنے لڑکوں اور لڑکیوں کو انجمنش میڈیم اسکولوں میں بھی بھیجتے منع کرتے ہیں۔ کیونکہ وہ محسوس کرتے ہیں کہ انجمنش میڈیم اسکولوں کے تعلیم یافتہ مسلمان اپنا امتیاز کھو بیٹھتے ہیں۔ واقعہ کے لحاظ سے مسلمانوں کا اندیشہ صحیح ہے۔

جو مسلمان کاروبار اور تجارت میں آگے نکل گئے ہیں وہ تعلیم کو لائق اعتنا سمجھتے ہیں نہیں۔ صنعتی اور فنی کاموں میں ان کے اہٹا کرنے انھیں یقین دلادیا ہے کہ جدید تعلیم بغیر کسی قدری منافع سے ہم کنار نہیں کر سکتی۔ (یہ بات بڑے تاجروں کے سلسلہ میں صحیح نہیں ہے مگر پھوٹے تاجر اور صنعت کاروں کے سلسلہ میں کسی حد تک صحیح ہے۔)

مسٹر سکینہ نے اپنی رپورٹ میں مسلمانوں کی تعلیمی اور معاشی بستی کا زمرہ دار مسلم لیڈوں کو قرار دیا ہے۔ مسلم قائدین مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مسلم ہرسل لادیلہ ڈاڈرا و دیگرہ جیسے بے کام کے کاموں کے دیوانے ہیں۔ ان لوگوں نے جہالت سے نجات پانے کے لئے تعلیمی اور صنعتی اداروں کے قیام کی ذمہ داری بھی کوشش نہیں کی (یہ صحیح ہے کہ مسلم راہنماؤں واقعی اس عزت کو جو انہیں کی گئی مسٹر سکینہ کو حکومت کی جانب دارانہ پالیسی کا بھی ذکر کرنا چاہیے تھا، اس کی ذمہ داری مسلمانوں ہی ہٹانا زیادہ مناسب نہیں ہے۔)

مسلمانوں کے ساتھ امتیازی سلوک کا حوالہ دیتے ہوئے مسٹر سکینہ نے لکھا ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ امتیازی سلوک کوئی اہم بات نہیں ہے بلکہ اہم بات یہ ہے کہ مسلمان اپنی تعلیمی صلاحیتیں بیکھیں اور اس سلسلہ میں پوری جدوجہد سے محروم ہیں۔

لے مغربی تہذیب سے مراد اگر مغرب کا وہ آزادانہ تمدن ہے جس نے ان ان کجافوں کی سطح تک پہنچا دیا ہے تب شک علما اس کے مخالف ہیں لیکن اگر اس سے مراد ان کے علوم و فنون اور سائنس و ٹکنالوجی ہے تو اس کے علما، مخالف نہیں ہیں۔ لے انفسر ہے کہ مسٹر سکینہ ان کی اہمیت محسوس نہیں کر سکے یا پھر قصداً مسلمانوں کا ذہن اور حوصلہ پھرنے چاہتے ہیں۔ ہمارے لئے یہ کام بنیادی اہمیت رکھتے ہیں۔

### بلا امتیاز مواقع

انہوں نے اپنی رپورٹ میں بتایا کہ مسلمان یہ سوچتے ہیں کہ ملازمت کے میدان میں محض مذہب کے سبب ان کو نا منظور کر دیا جائے گا۔ اسی وجہ سے وہ اپنی صلاحیتوں اور یاتقوں کی نشوونما میں دلمحی سے کام نہیں لیتے۔ مسلم ماہرین تعلیم نے ملازمتوں میں مسلمانوں کے ساتھ امتیازی سلوک کو رد کر دیا ہے۔ انہوں نے رشید احمد شیرانی کی یہ بات نقل کی ہے کہ مسلم اور ہندو سیکولریڈوں نے مسلمانوں سے بار بار کہہ دیا ہے کہ وہ محض امتیازی سلوک کے سبب ملازمت نہیں پار رہے ہیں۔ میں بھی امتیازی سلوک کا منکر نہیں ہوں۔ مگر بھی سوچنے کی بات ہے کہ یہ امتیاز مسلمانوں ہی کے لئے نہیں ہے بلکہ ہم ہندوستانی دنیا کے رتبے زیادہ امتیاز برتنے والے لوگ ہیں۔ اگر وال بنیا ایک گپتا بنیہ سے خودکھتا نہ لکھا ہے ماسی طرح ایک سر جو پارہی برہمن خود کو کینا کچ برہمن سے ممتاز سمجھتا ہے اسی طرح استھنا تھاکر سے ادھکھا کر برہمن سے امتیاز رکھتا ہے لیکن حقیقت تو یہ ہے کہ مسلمان ملازمت کے بارے میں کوئی ایسا چانس نہیں فراہم کر پائے ہیں کہ ان کے خلاف بھی امتیاز کا کوئی رویہ اپنایا جائے

”اسکول چھوڑ کر نکل بیجا گنا“

۳۴۔ مسلم منتظر اسکولوں کی سرکسے رپورٹوں سے پتہ چلتا ہے کہ درجہ دس پاس کرنے کے بعد شیعہ طلبہ تعلیم چھوڑ دیتے ہیں گزبوریٹ کی سطح پر غیر مسلم طلباء کے مقابلہ میں ان کی تعداد اتنا ہی کم ہے جتنے مسٹر سکینے نے بتایا کہ دوسرے فرقوں کے ساتھ جہاں بھی مسلمان بستے ہیں وہ آج بھی ہستی کے عالم میں ہیں۔ مصر، انجیریا، ایشیا اور انڈونیشیا میں بھی ملان تعلیم، صنعت اور سائنس کے پیشوں میں چینیروں اور عیسائیوں سے کافی پیچھے ہیں۔ اومان ممالک میں جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں انکی حالت اور بھی بدتر ہے۔ تھائی لینڈ، فلپائن، مارشیس اور سوڈیت لوینیا میں مسلمان غریبی کی لائن سے پست تر زندگی بسر کر رہے ہیں۔

سکریری صاحب کا خیال ہے کہ مسلمانوں کو اپنے غم و فکر کے انداز میں تبدیلی لانی چاہیئے۔ اگر وہ ایسا نہیں کرتے ہیں تو انہیں فرقہ وارانہ اور سماجی ذلت، مداخلت کہتے ہی رہنا ہوگا۔

کرنے کا کام

مسلم قائدین سے مسٹر سکینے کا مطالبہ ہے کہ وہ مسلم اکثریتی علاقوں میں زیادہ اسکول اور تعلیمی ادارے قائم کئے کی۔ بتا کر دیں۔ ترقی کی راہ کا سب سے اہم کام خود اسی قوم کو کرنا پڑتا ہے۔

(بقیہ: رسدات صفحہ ۵۲ پر)

# ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق کا مسئلہ

( بحیث اللہ ندوی )

آج سے تقریباً بیس برس پہلے، اقم المحرون نے اپنے طویل مضمون ”اجتہاد اور تبدیلی احکام“ میں ان لوگوں کا جواب دینے کی کوشش کی تھی جو یہ کہتے ہیں کہ کتاب و سنت کے صریح احکام میں مصلحت کے تحت تبدیلی کی جاسکتی ہے اس سلسلہ میں بطور دلیل وہ عہد صدیقی اور عہد فاروقی کے ان چند فیصلوں کا ذکر کرتے ہیں۔ جو بادی النظر میں نص صریح کے خلاف معلوم ہوتے ہیں مثلاً مذک کی زمین قطعہ کی سزا کی مسوخی، شرابی کی سزا وغیرہ انہی مسائل میں ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق کا مسئلہ بھی ہے، جس کے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ عہد نبوی، عہد صدیقی اور عہد فاروقی کے ابتدائی دور تک ایسی تین طلاقیں ایک شمار ہوتی تھیں مگر حضرت عمرؓ نے سے منع فرمایا۔

اس مسئلہ میں پوری امت یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہما، تابعین، تبع تابعین، ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء و محدثین متفق ہے ہیں کہ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق تین ہی شمار ہوگی۔ سب سے پہلے امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن عباس کی ایک روایت کی بنا پر اس مسئلہ کو اٹھایا اور پھر ان کے تلمیذ خاص حافظ ابن تم رحمۃ اللہ علیہ نے اعلام الموقعین میں اس کی مزید وضاحت کی مگر عالم اسلام میں کہیں اور کسی زمانہ میں بھی امام ابن تیمیہ کی رائے پر عمل نہیں ہوا مگر ہندوستان کے ہمارے اہل حدیث حضرات نے امام ابن تیمیہ کی تقلید میں اسے عین سنت قرار دے کر فتویٰ دینا شروع کر دیا۔ جس سے خواہ مخواہ امت میں ایک متفقہ مسئلہ کے سلسلہ میں انتشار پیدا ہوا ہے، حالانکہ پوری امت جس چیز کو حرام قرار دے رہی ہو اسے حلال کہہ دینے میں انتہائی احتیاط کی ضرورت تھی مگر ان فوس ہے کہ ان حضرات نے مسئلہ کی اس اہمیت کو نظر انداز کر کے اسے مغرور غنہا مسئلہ سمجھ لیا ہے اس مسئلہ کی نزاکت اور پھر امت کو انتشار سے بچانے کے لئے سعودی عرب کے علمائے

اپنی شرعی و تحقیقی مجلس البحوث الاسلامیہ میں اس مسئلہ کو اپنی بحث میں اولیت دی اور اس کے مسئلہ کے مالہ و مالہ علیہ پر کئی دن غور کرنے اور بحث و مباحث کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق تین ہی شمار ہوگی اور ہر امت جس پر عمل کرتی رہی ہے وہی کتاب سنت کے عین مطابق ہے،

انہوں نے واقعی و مخالف دونوں طرح کے دلائل کو پوری دیانت داری سے نقل کرنے کے بعد پھر اپنا فیصلہ دیا ہے، پورا مضمون سنی سے زیادہ پرکھ لیا ہوا ہے۔ یہاں ان کے فیصلہ کا خلاصہ پیش کیا جا رہا ہے اور پھر اس کے بعد اتر المحدث نے اپنا وہ مضمون جو اس فیصلہ سے بیس سال پہلے لکھا گیا تھا وہ نقل کر دیا ہے۔ بعد اللہ وہ تمام باتیں مزید امانت کے ساتھ آگئی ہیں جو البحوث الاسلامیہ کے جملہ میں درج ہیں، اللہ ہمارا الحق حقا اور قنا ابتکلم وانا الباطل باطلنا وارقنا اجتنا بسا۔

( ادارہ )

## ۶ البحوث الاسلامیہ کا آخری فیصلہ

اس سلسلہ کی حلود و اتوفی اور فقہائے احوال و آراء کے مالہ اور مالہ علیہ پر غور و فکر کرنے کے بعد مجلس نے متفقہ طور پر

یہ فیصلہ کیا کہ "تظاہر حد سے تین طلاق دینے سے تین ہی طلاق واقع ہوگی" مجلس نے جن وجوہات کی بنا پر یہ فیصلہ کیا ہے اس کی ہادی تفصیل آگے ہے مقررہ پر ترجیح کے دلائل یہ ہیں۔

- ۱۔ پہلی دلیل یہ ہے کہ ارشاد ربانی ہے یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن اس آیت کریمہ میں جس طلاق کا حکم دیا گیا ہے اس سے مراد طلاق ہے جس کے بعد عدت گزارنے اور شوہر کے لئے ربوع کرے یا چھوڑ دینے کا موقع باقی رہے، یہی آیت رجعت سے پہلے عدت کے اندر تین طلاق لینے کے منافی ہے اس لئے کہ یہ طلاق، طلاق للعدۃ نہیں ہوگی، البتہ سیاق کلام اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ طلاق بغیر اعدۃ واقع ہو سکتی ہے، لہذا یہ طلاق اگر واقع نہ ہوگی تو طلاق بغیر اعدۃ دینے والا ظلم کرنے والا نہیں ہو سکتا ہے ورنہ ہی اس کے اوپر یہوت کا وہ دروازہ بند ہو سکتا ہے، جس کا ذکر آیت کریمہ "ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً" میں کیا گیا ہے اس خرج سے مراد عبد اللہ بن عباسؓ کی تاویل کے مطابق رجعت ہے۔ آپؐ نے کسی ایسے شخص سے فرمایا جس نے تین طلاق دے رکھی تھی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً" جو کہ تم خدا سے ڈرتے نہیں اس لئے مجھے تمہارے واسطے کوئی بیس نظر نہیں آتی، تم نے اللہ کی آفرانی کی اور تمہاری بوری تم سے جدا ہو گئی۔

اس بات پر کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کسی نے ایک ہی مرتبہ طلاق دیدی تو اس نے اپنے اوپر ظلم کیا، اب سوال یہ ہے کہ تین طلاق دینے پر اگر ایک ہی طلاق واقع ہوگی تو اس فتویٰ کا کیا مفہوم و مطلب ہوگا جس کے اختیار کرنے سے بہوت اور آسانی حاصل ہوتی اور وہ کیا سزا ہو سکتی ہے جو حدود اللہ کو بچا نہ جانے والے ظالم کو اس حیثیت سے دی جائے کہ اس نے بغیر عدت سے ڈالی؟ شریعت ایسے شخص کو سزا دینا اپنی زبان سے کوئی غلط اور سنگرات نکالی اس غلطی کی سزا دے تو پھر اس کو غلطی کی سزا مل ہی نہیں پائے گی۔ جس طرح غبار کرنے والے کو کفارہ کی صورت میں سزا دی جاتی ہے اس سے ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر تین طلاق کو نافذ کر کے یہ سزا دی ہے اور اس نے اس کے لئے بہوت کا وہ راستہ جو تقویٰ اختیار کرنے کی صورت میں اس کے لئے کھولا گیا تھا <sup>تینکلیٹا</sup> "وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا" اور جب اس فتویٰ کا راستہ چھوڑ دیا تو اس نے خود اپنے اوپر ظلم کیا اور خدا تعالیٰ کی مقرر کردہ حد سے تجاوز کیا،

۲۔ دوسری بات یہ کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کو تین طلاق دیدی اس عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا جب اس نے بھی طلاق دیدی تو لوگوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اب یہ اپنے پہلے شوہر سے نکاح کر سکتی ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ "لاحتی یخفف عصیتها کما ذاق الادل" امام بخاری نے اس حدیث کو باب من اجاز الطلاق ثلاثاً کے تحت ذکر کیا ہے۔

اس حدیث سے استدلال پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ یہ حدیث رفاہ بنت وہب کے واقعہ کا اختصار ہے۔ ان کے مائے میں مسلم کی کئی روایتوں میں یہ ہے کہ ان کے دوسرے شوہر نے ان کو تین طلاق علیحدہ علیحدہ دیا تھا، علامہ ابن حجر عسقلانیؒ اس اعتراض کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ تنہا واقعہ رفاہ کی بات نہیں ہے بلکہ رفاہ کے علاوہ ایک دوسری عورت کے ساتھ بھی یہ واقعہ پیش آیا تھا، ایسے اور بھی متعدد واقعات ہوئے ہیں۔ کیونکہ رفاہ قرظی اور رفاہ نفزی دونوں ہی کے شوہر نے طلاق دی تھی اور دونوں ہی سے عبدالرحمن بن زبیر نے نکاح کر لیا تھا لیکن ان دونوں کو مجاہد سے پہلے ہی طلاق دیدی، پھر ان کے علاوہ ابن حجر لکھتے ہیں کہ اس بنا پر ان لوگوں کا خیال بالکل غلط معلوم ہوتا ہے جو صرف ظن کی بنا پر رفاہ عدت سمول اور رفاہ عدت وہب کو ایک ہی قرار دیتے ہیں۔

جب اس حدیث کا موازنہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے کریں گے جس کو کھاؤس ان سے ایت کرتے ہیں کہ ان الطلاق علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر بوصفہ فی خلافتہ عمر الاشلاط واحدۃ اربع یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی دو میں تین طلاق سے ایک ہی طلاق واقع ہوتی تھی (تو ان دونوں حدیثوں میں قطعاً شک یکساں



ثلاث مراد لینا پڑے گا یا طلعہ عطلہ۔ اگر ایک بارگی مراد میں گے تو حدیث عائشہ متفق علیہ ہے اس لئے اس کو مقدم رکھنا زیادہ اولیٰ ہے کیونکہ اس میں صراحت ہے کہ اس تین طلاق نے اسے حرام کر دیا اب بغیر دوسرے سے نکاح درمئی کئے ہوئے طلاق نہیں ہو سکتی اگر طلعہ عطلہ مراد لیا جائے تو حدیث طاؤس نفقہ ثلاث سے ایک ہی طلاق کے وقوع پر حجت نہیں ہے۔ رہی یہ ! کہ حدیث عائشہ میں نفقہ ثلاث سے طلعہ عطلہ اور حدیث طاؤس میں ایک بارگی مراد ہو سکتا ہے کہ نہیں؟ تو اس کے لئے بھی کوئی دلیل نہیں ہے۔

۳۔ تیسری بات یہ کہ بعض حنفیین مثلاً علامہ ابن ذکوانہ توجیہ کہ نکاح ایک ملکیت ہے جس کا متفرق خود خاتمہ صحیح ہے تو ایک بارگی بھی اس کا ازالہ درست ہوگا جیسا کہ تمام اہلک میں ہوتا ہے اسی طرح قرطبی لکھتے ہیں کہ جمہور علماء کی دلیل بالکل واضح ہے اور وہ یہ ہے کہ جس عدت کو تین طلاق دی گئی ہو وہ طلاق دینے والے کے لئے اس وقت تک جائز نہیں ہو سکتی جب تک وہ دوسرے کے ساتھ نکاح نہ کرے اور نفقہ طلاق ثلاث میں فقہ اور شرعاً کچھ بھی فرق نہیں ہے۔ جو بلا ہر فرق کچھ ہو رہا ہے اس کو شارع عہدہ السلام نے نکاح، عتق اور افتراء وغیرہ میں تو قرار دیا ہے۔ چنانچہ اگر کسی نے اپنی باندی سے کہا کہ میں نے تمہارا ان تینوں سے نکاح کر دیا تو نکاح منع ہو جائے گا۔ بالکل اسی طرح جس طرح وہ کہتا ہے کہ میں نے اس سے اس سے اور اس سے تمہارا نکاح کر دیا، یہی حکم عتق اور افتراء وغیرہ کا بھی ہے.....

۴۔ چوتھی بات یہ کہ چند کے علاوہ اکثر علماء کا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث ۱۱ ثلاثا جحدھن جحدھن جحدھن (جو کہ امت کے نزدیک مقبول و معروف ہے) کی بنا پر جماع ہے کہ حائل کا طلاق واقع ہو جاتا ہے اس لئے کہ بازل با طلاق اس کے ذکر کی نیت اپنے دل میں کرتا ہے جیسا کہ شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ بازل کے وقوع طلاق کے اسباب کے سلسلہ میں لکھتے ہیں جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ طلاق میں لغو نہیں ہے ان کے پاس کوئی دلیل نہیں بلکہ ان کے خلاف دلیل موجود ہے، اگر بازل کی زبان سے بغیر اودہ و نیت طلاق کا لفظ نکل گیا تو متفقہ طور پر طلاق واقع نہیں ہوگی، لیکن جب اس نے بطور مذاق صرف اس لفظ کو قصد ادا کیا ہو تو گویا اس کے دل نے اس کے ذکر کی نیت کی

پس اگر ایک سے زائد پر اسے محمول کیا جائے تو یہ زیادتی مسئلے طلاق سے خارج نہ ہوگی بلکہ وہ بھی مریح طلاق کا ہوگی اور اگر ثلاث سے ایک مراد میں گے تو اس کے بعض مدد پر تو عمل ہوگا مگر بعض بغیر دلیل کے خارج ہو جائیں گے الا یہ کہ حدیث ابن عباس کو بنیاد بنائیں اور حدیث ابن عباس کا جواب آگے آ رہا ہے۔

۵۔ پانچویں بات یہ کہ لفظ ثلاث سے تین طلاق کا واقع ہونا اکثر علماء سے منقول ہے۔ چنانچہ حضرت عمر، عثمان، عبداللہ ابن عباس، ابن عمر، واد ابن مسعود وغیرہ تمام ہی اجلہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی مسلک ہے اور امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد ابن حنبل نیز ابن ابی سیل اور امام افغانی کا بھی یہی مسلک ہے۔ ابن

عہد اہل ہادی نے علامہ ابن رجیب کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جو صحابہ تابعین اور ائمہ سلف (جن کے فتاوے کا اعتبار ہوتا ہے) میں سے کسی ایک سے بھی اس طرح کی کوئی صریح بات منقول نہیں ہے کہ دخول کے بعد لفظ طلاق سے ایک ہی طلاق مقصود ہوگی۔ شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہؒ اس سلسلے کے اقوال پر بحث کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔ دوسرے یہ کہ، یہ طلاق، طلاق محرم اور لازم ہے یہی امام مالک، امام ابو حنیفہ اور بعد کی روایت کے مطابق امام احمد کا بھی قول ہے، اکثر صحابہ بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور بعد کے اکثر صحابہؓ اور تابعین رحمہ اللہ سے بھی یہی منقول ہے۔ علامہ ابن تیم کا بیان ہے کہ "اس میں اختلاف ہے یعنی لفظ واحد سے تین طلاق کے وقوع کے اسے میں چار مسلک ہیں۔ ایک یہ کہ تین طلاق واقع ہوگی یہی ائمہ اربعہ جمہور تابعین اور اکثر صحابہ کا قول ہے" امام قرطبی کہتے ہیں کہ "ہمارے علماء کا بیان ہے کہ اور ائمہ مجتہدین کا اتفاق ہے کہ لفظ واحد سے تین طلاق کا وقوع لازمی ہے اور یہی جمہور سلف کا قول ہے۔"

علامہ ابن العزلی نے اپنی کتاب "الناسخ والمنسوخ" میں لکھا ہے جس کو علامہ ابن قیم نے اپنی کتاب "تہذیب السنن" میں نقل کیا ہے کہ مدارشاد ربانی ہے الطلاق قرآن اس کے بارے میں اخیر زمانے میں ایک قوم جھجک گئی اور وہ یہ سمجھتی ہے کہ لفظ طلاق سے تین طلاق واقع نہیں ہوئی بلکہ وہ اسے ایک ہی مانتی ہے وہ اپنی بات کو سلف اول کی جانب منسوب کرتی ہے چنانچہ حضرت علیؓ، زبیرؓ، عبد الرحمن بن عوفؓ، عبد اللہ ابن مسعودؓ، ابن عباس رضی اللہ عنہم، مجاہد بن ارطاةؓ کے واسطے اس کی روایت کرتے ہیں جو کہ ایک ضعیف اور غیر ثقہ راوی ہیں، اس سلسلہ میں وہ لوگ ایسی حدیثیں بیان کرتے ہیں جن کی کوئی اصل نہیں وہ یہاں تک لکھتے ہیں کہ وہ لوگ جن باتوں کو صحابہ کرامؓ کی جانب منسوب کرتے ہیں وہ سراسر جھوٹ اور بے بنیاد ہیں۔ جو نہ کسی کتاب میں مذکور ہیں اور نہ کسی صحابیؓ سے ایسی کوئی روایت منقول ہے، وہ لکھتے ہیں کہ قحط بن ارطاةؓ کی حدیث کو امت نے رو کر دیا ہے اور کسی امام نے اس کی تصدیق نہیں کی ہے۔"

انہی وجوہ کی بنا پر مجلس نے یہ فیصلہ کیا کہ عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث پہلے تہذیب سنن میں درج تھی اور ادلائل مہدفہ صفتی میں لفظ طلاق سے ایک ہی طلاق واقع ہوئی تھی۔ ایسے اعترافات کے گئے ہیں جن سے حدیث مذکورہ لائق ترک اور ناقابل احتجاج قرار پاتی ہے۔

جمہور کا یہ واضح مسلک ہے کہ جب خبر و اس کے متعدد طرق سے منقول ہونے کے بکثرت دائمی موجود ہوں مگر اس کو فرد واحد ہی نقل کر رہا ہے تو یہ اس کے عدم صحت کی دلیل ہے۔ صاحب جمع الجوامع ان اخبار پر جن کی عدم صحت یقینی ہے غلط کرنے ہوئے لکھتے ہیں "والمنقول احاد افيما توفى الداعي الى نقله خلافا للرافضة" (یعنی وہ حدیث بھی صحیح نہیں ہے جس کے متعدد طرق سے منقول ہونے کے اسباب موجود ہوں مگر وہ

طریق مامدی سے مشغول ہے برضات مدافض کے )

عبداللہ ابن عباسؓ کے فتویٰ پر ہیز گاری ان کے علم، استقامت، انصاف و حق کی جرأت کو دیکھ کر یہ نہیں پہنچا سکتا کہ وہ حضرت عمرؓ کے حکم کیلئے چون و چرا تسلیم کر لیں گے جیسا کہ ان کو یہ معلوم تھا کہ عہد نبویؐ و بعد صدیق اعدا و اہل خلافت عمرؓ میں طلاق کا حکم ایک ہی تھا، چنانچہ متعدد بیچ و بار کی یہ دہانہ سے اعدام و لنگی بیچ و خرید کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ سے انکشافات ہر کسی کو معلوم ہے، حضرت ابن عباسؓ کی جرأت انصاف و حق کا پتان کے اس قول سے چلنا ہے جو انہوں نے حضرت عمرؓ کی مخالفت کرتے ہوئے بیچ و خرید کے بارے میں فرمایا تھا کہہ جاتے ہیں۔

”یوشک ان تنسوا لیکم حجارۃ من السماء اقول قال رسول اللہ و تقولون قال ابو بکر و عمو“  
(یعنی قریب ہے کہ تم ہر آسمان سے پتھر کی بارش نازل ہو، میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعد تم لوگ کہتے ہو کہ ابو بکر اللہ کے عمو ہیں )

اگر بالفرض یہ تسلیم ہی کر لیا جائے کہ حدیث ابن عباسؓ سمجھے تو سوال یہ ہے کہ تمام اہل صحابہ کرام باوجود اس کے کہ وہ فتویٰ و درج ادا استقامت علی الحق کے بلند ترین مقام فائز تھے اور عہد نبویؐ و بعد صدیق اعدا و اہل خلافت عمرؓ میں ایک سلسلہ ممکن ہو رہے تھے، خود کس طرح حضرت عمرؓ کے ایک ایسے حکم کو تسلیم کر سکتے تھے جو سراسر ان کے سابقہ علم و عمل کے خلاف تھا اور ساتھ ہی ساتھ یہ بات بھی ہے کہ عہد صحابہ کرام میں سے کسی ایک معاملہ سے بھی یہ ثابت نہیں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی اس رائے کے مطابق فتویٰ دیا ہو بلکہ خود حضرت ابن عباسؓ نے اس کے خلاف رائے کرنا ثابت ہے جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ وہ حدیث صحیح نہیں ہے اگر صحیح مان لی جائے تو اس کا مفہوم کچھ اور لینا ہوگا، مثلاً کسی نے مختلف الفاظ سے طلاق دیا تو وہ ایک ہی سمجھا جائے گا۔ آگے راقم اخراجات کا مضمون ملاحظہ کیا جائے۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ

جن مسائل کے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ عہد نبوی کے بعد ان میں غلطیے وارد ہوئے اور تبدیلی کی، ان میں ایک طلاق ثلاثہ کا مسئلہ بھی ہے، یعنی اگر کوئی شخص ایک ہی نشست میں تین طلاقیں خواہ عدد کی تصریح کے ساتھ بھیجے میں تین طلاق کہہ دے یا الفاظ کی تکرار کے ساتھ یعنی تین بار طلاق دی طلاق دی کہہ دے، تو عہد نبوی میں ایسی تین طلاقیں کو ایک شمار کیا جاتا تھا، مگر حضرت عمرؓ نے اس میں یہ تبدیلی کر دی، کہ ان کو ایک کے بجائے تین قرار دیا اور چونکہ اس پر امت کا تعامل ہے، اس لئے اس سے یہ نتیجہ نکالا جاتا ہے کہ حکومت وقت یا مرکزیت کو اسلامی مسائل میں ہر طرح کی تبدیلی کا حق حاصل ہے،

موجودہ دور میں جو لوگ اپنے کلام اسلامی احکام میں تبدیلی کا حق دار سمجھتے ہیں، ان کی اصل ذہنیت تو یہی ہے کہ اسلامی مسائل میں ان کو ان کی خواہش کے مطابق کانت چھانٹ اور کتر بکتر کرنے کا پورا حق حاصل ہے، انہیں پھر راشدین کی اولیات سے لے کر متاخرین علماء کی کسی اجتہادی رائے میں اگر تبدیلی احکام کی کوئی مسدست بھی نظر آ جاتی ہے، تلے وہ اپنے لئے دلیل بنانے کی کوشش کرتے ہیں، تاکہ اسلامی قانون کے تاریخی تسلسل سے ان کا رشتہ منقطع بھی نہ ہونے پائے، اور ان کی رائے ذہنی بھی معلوم ہیں مگر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے، جب کوئی صالح تبدیلی ان کی کسی خواہش کے خلاف پڑتی ہے، تو وہ اتباع سنت کا دعوہ کرتے لگتے ہیں، اور پوری امت کے تعامل کو بدعت قرار دیتے ہیں چنانچہ پاکستانی حکومت نے جو عائلی کمیشن مقرر کیا تھا، اس نے متعدد مسائل میں تو پہلی صورت اختیار کی، یعنی غلطیے وارد کر کے مقابل میں بھگد کی حقیت یا موجودہ دور کے کسی مفکر کے اجتہاد کو ترجیح دی، مگر طلاق ثلاثہ کے مسئلہ میں اس نے اتباع سنت کا لہادہ اٹھ لیا، اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ کتاب و سنت کے اتباع کے پیش نظر ہم حضرت عمرؓ کی تبدیلی کو تسلیم نہیں کر سکتے اور ایک ساتھ وہی تین طلاقیں کو ایک قرار دینا چاہیے۔

ہمیں اس وقت کمیشن کی رپورٹ پر کچھ لکھنا نہیں ہے، صرف یہ دکھانا مقصود ہے، کہ اس وقت مسلمانوں کا حکمران طبقہ خواہ کسی اسلامی ملک کا ہو، الاما شاء اللہ وہ کسی وجہ سے اسلام سے اپنا تعلق منقطع تو نہیں کرنا چاہتا مگر چونکہ اس کی تسلیم و ترمیم خالص مغربی طرز پر ہوتی ہے، اس لئے اس کے سچے کا اندازہ خالص مغربی ہوتا ہے وہ ہر جہات تو نہیں ملتا، کہ اسلامی قانون کے مقابلہ میں خواہ وہ معاشرت سے متعلق ہو، یا معیشت و سیاست، مغربی قانون کو کھلم کھلا ترجیح دے سکے، بلکہ وہ غلط و پند کی حد تک وہ اسلامی قانون کی فضیلت ماننے اور اس کے سامنے غلطی کے پیمانہ زور کرنے کے لئے تیار رہتا ہے، مگر اس کے لئے وہ کوئی عملی قدم بڑھانا نہیں چاہتا، جہاں اسے دونوں میں

مذاہبت پانچ کے افراد اور ان کے ہم نوا، اس وقت کھلم کھلا اسلام کے قانون کو کمرہ فراموشی دینے لگے ہیں۔

کوئی صحراؤ پر نظر نہیں آتا۔ وہاں وہ کتاب سنت کا کھلا منہ نظر آتا ہے، اور جہاں کوئی صحراؤ نظر آتا یا اس کی خواہش اور منفعت پر کوئی ضرب پڑتی ہوئی دکھائی دی، یا اس کو اس خیال نے ستایا کہ دنیا میں ہم رحمت پسند شہسود ہو جائیں گے، تو غلافِ راشدہ کے تعامل یا اولیات کو انداز سے بھی نیچے اتر کر کسی ایک شخص کی رائے کو اپنے استدلال کی بنیاد بنا کر کتاب سنت کے کھلے ہوئے احکام اور پہلی امت کے تعامل کو نظر انداز کرنے میں ذرہ بھی وہ تامل نہیں کرتا، چنانچہ ایسے لوگ کبھی حضرت عمرؓ کی اولیات کو بہانے بناتے ہیں، کبھی شرح وقایہ کے کسی جزئیہ سے استدلال کرتے ہیں، کبھی علامہ شبلیؒ اور کٹر اقبالؒ کے اشعار سے استدلال کرتے ہیں اور ان کی رائے یا قرآن و سنت کے سلسلے میں ان کی تشریحات (جن کا مفہوم وہ خود بخود کھتے ہیں) کے تقابلاً میں پوری امت کے تعامل اور اس کی تشریحات کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔ چنانچہ حقائق مثلاً شکے سلسلہ میں بھی ان کا رویہ یہی ہے، تو فیصلہ طلاق کے سلسلہ میں انھوں نے شرح وقایہ کے ایک جزئیہ کو اپنے استدلال کی بنیاد بنائی، مگر طلاق مثلاً شکے سلسلہ میں حضورؐ کے وضع ارشادات، صحابہ کے تامل اور ائمہ اربعہ کے اجماع سب کو نظر انداز کر کے امت کے دو چار علماء کی رائے کو انھوں نے ترجیح دینے کی کوشش کی ہے حالانکہ ائمہ اربعہ کا اجماع ہی کو ترجیح دینے کا کافی تھا۔

بہر نوع جو لوگ یہ کہتے ہیں، کہ عہد نبوی اور عہد صدیقی میں ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں ایک شمار ہوتی تھیں، ان کا استدلال دو روایتوں پر ہے۔

پہلی روایت | پہلی روایت حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے، کہ رکانہ کے والد عہد یرید نے اپنی عورت ام رکانہ کو طلاق دیدی، اور ایک دوسری عورت سے شادی کر لی، مگر دوسری بیوی سے نباہ نہ ہو سکا، یہ معاملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا، آپ نے عبد یرید سے کہا کہ تم اپنی پہلی بیوی کو واپس بلاؤ، انھوں نے کہا کہ میں نے تین طلاقیں دی ہیں، آپ نے فرمایا کہ مجھے اس کا علم ہے، تم رجوع کر لو،

دوسری روایت میں ابو رکانہ کے بجائے خود رکانہ کا واقعہ بیان ہوا ہے، اور اس میں لفظ ثلاثہ (تین) کے بجائے البتہ (قطع) کا لفظ ہے، بحث آگے آتی ہے۔

دوسری روایت | دوسری روایت طاؤس سے مروی ہے، کہ ایک شخص ابو صہبہا حضرت ابن عباسؓ سے لے کر غفائے راشدین کے تعامل یا ان کی اولیات سے ان کا استدلال صحیح نہیں ہوتا، مگر وہ اس کی آڑ لینے کی کوشش کر رہے ہیں۔ یہ روایت ابو داؤد نے نقل کی ہے، مگر یہ روایت دوسرے الفاظ میں بھی مروی ہے۔ اس کی تفصیل آگے آئے گی، علامہ مظاہبی سے تھا ہے، "فی اسرار حدیث عادل مان ابن حریج کا نسخہ من بعض فی ابن داؤد ولم یسجدوا لجمول لا یقوم بالجموعہ" (ج ۲ ص ۲۰) اس روایت کی سند پر کوئی شک نہیں ہے، مگر ابن حریج کے الفاظ ان بعض افراڈ نے لکھے ہیں جس کا تاہم نہیں یا اس لئے یہ روایت ناہم ہے۔

بہت سوال کرتا تھا، اس نے ایک بار ابن عباس سے کہا کہ آپ کو تو اس کا علم ہوگا، کہ عہد نبوی، عہد صدیقی، عہد عباسی عہد فاروقی میں تین طلاقیں ایک ہی سمجھی جاتی تھیں، آپ نے کہا ہاں ایسا ضرور تھا، مگر جب حضرت نے دیکھا کہ ملک اس معاملہ میں جلد بازی سے کام لینے لگے ہیں، جس میں ان کو صبر و تحمل سے کام لینا چاہیے تھا، تو انھوں نے حکم دیا،

اجیزوہن علیہم ان ہدین طلاقیں ناقہ کردی جائیں۔

ان طبایات کی صحت و عدم صحت اور ان کے مفہوم کے تعین پر محدثین نے جو بحثیں کی ہیں، ان کو ہم بعد میں پیش کر دیں گے، اس سے پہلے ضروری معلوم ہوتا ہے، کہ نفس مسئلہ کو قرآن، سنت اور آثار صحابہ اطہارت کے عام قائل کی روشنی میں دیکھنے کی کوشش کی جائے۔

پہلی اور دوسری بحری تک جب کہ ابھی طلاق اور رجعت کے احکام تفصیل سے نازل نہیں ہوئے تھے، تو اس میں لوگ بڑی بے اعتدالی سے کام لینے لگے تھے، ایک آدمی جتنی طلاقیں چاہتا تھا، دیدیتا تھا، اور پھر جب عدت اس سے طبعاً ہو کر کسی اور سے اپنا نباہ کرنا چاہتی تھی، تو مرد رجوع کر لیا کرتا تھا، اور اس طرح زندگی میں کتنی طلاق دیتا اور رجوع کر لیتا، اس کو غصہ آیا، اس نے طلاق دیدی، غصہ فرو ہوا، رجوع کر لیا، پھر نیکو عورتوں کے لئے یہ صورت انتہائی تکلیف دہ تھی، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب اس طرح کے معاملے پیش ہوتے تھے، تو آپ اس کے جواب میں ہمیشہ توقف فرمایا کرتے تھے، اس لئے کہ قرآن میں ابھی صراحت کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا، چنانچہ جب "الطلاق مرتان" کی آیت نازل ہوئی، تو آپ نے حکم دیدیا کہ ایک مرد زیادہ سے زیادہ تین طلاق دے سکتا ہے، حضرت عائشہ کی زبان سے اس حکم کے نزول کی تفصیل سنیں، حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ

"طلاق کا حکم نازل ہونے سے پہلے ایک آدمی جتنی طلاقیں چاہتا تھا، دیدیتا تھا اور پھر عدت ختم ہونے سے پہلے رجوع کر لیتا تھا، یہاں تک کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں نہ تجھ کو طلاق کروں گا، اور نہ تجھ کو اپنے قریب ہی آنے دوں گا، ایسا ہی کرتا رہوں گا، حضرت عائشہ کی خدمت میں آئی، اور اس نے اپنی تکلیف بیان کی، حضرت عائشہ نے اس کا ذکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا، آپ اسے سن کر خاموش ہو گئے، اور اس وقت کوئی جواب نہیں دیا، اور اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی،

لے اس حدیث کے الفاظ میں بڑا اختلاف ہے، بحث آگے آئے گی، البتہ اور مسلم وغیرہ میں یہ حدیث ان ہی الفاظ میں مذکور ہے، لے جاہلیت میں اس پر کوئی پابندی نہیں تھی، اس لئے وہ عادتیں اب تک جاری تھیں،

الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِذَا سَاكَتْ بِحُرُوفٍ  
اَوْ كَصَرِّحٍ بِأَعْيُنٍ  
طلاق دوبار ہے، اس کے بعد یا تو صوائے سے  
نکال دینا چاہئے، یا پھر خوش اسلوبی سے مجوز دینا چاہئے

اس کے بعد طلاق دینا اور رجوع کرنا کھیل نہیں رہا، بلکہ اب ایک آدمی ایک بار یا دوبار طلاق دے کر  
صحت کے بعد تجدید نکاح کے اس سے رجوع کر سکتا ہے، تیسری بار طلاق دینے کے بعد جوہی کو اپنے پاس رکھنے کا  
کوئی حق باقی نہیں رہتا، آپ نے لوگوں کی پھٹی ذہنیت کو بدلنے کے لئے بار بار اس سلسلہ میں یہ ہدایت فرمائی  
کہ لوگ طلاق کو کھیل اور مذاق نہ بنائیں، بلکہ اس اجازت سے انتہائی مجبوری کی حالت میں فائدہ اٹھائیں،  
آپ نے بار بار فرمایا،

أَبْغَضَ الْحِلَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ  
حلال چیزوں میں بمنوس ترین چیز خدا کے  
یہاں طلاق ہے۔

آپ نے نکاح و طلاق کے بارے میں کبھی مذاق اللہ تعالیٰ کی بھی اجازت نہیں دی ایسی اگر کوئی شخص مذاق سے  
بھی طلاق دے، تو وہ مذاق ہی بنجیدگی پر محمول کیا جائے گا، آپ نے فرمایا،

ثَلَاثُ جَدَهْنَ جَدَهْنَ لَهْنَ جَدَا لِنِكَاحٍ  
وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ  
تین چیزوں کی بنجیدگی بھی بنجیدگی ہے اور مذاق بھی  
بنجیدگی ہے، نکاح، طلاق اور رجعت۔

آپ نے اس بارے میں بھی تاکید فرمائی، کہ اگر کسی کو طلاق دینے کی ضرورت پیش آئے، تو مات حیض  
میں طلاق نہ دیکھئے، بلکہ طہر یعنی پاکی کی حالت میں دی جائے، اور ایک ساتھ نہ دیکھئے، بلکہ ایک طلاق دے کر  
طلاق دینے والا ایک ماہ کا انتظار کرے، اگر اس درمیان میں اس کے تعلقات درست ہو گئے، تو رجوع کر لے،  
ورنہ پھر دوسرے بیٹے طلاق دے، اس طرح اس کو کبھی طرح غلط کرنے اور اندام ہونے کا موقع ملے گا، لیکن اگر اس  
نے طلاق کے نفع کو بجا استعمال کیا، یعنی اس نے مات حیض میں طلاق دیدی، یا ایک وقت میں تین طلاقیں دے دیں  
تو کسی طرح طلاق دینا کتب و سنت کی وضاحت کے خلاف ہے۔ مگر اس غلطی کی وجہ سے آئی کہ اس کے بنیادی  
حق سے محروم نہیں کیا جاسکتا تھا، البتہ اس کو اس بات سے سزا دیا جاسکتی ہے کہ اس نے غلطی کی اور خدا کی ممانعت کے موقع کو  
ضائع کر دیا، یہی بات ہے جسے آپ نے اور صحابہ کرام نے اس طرح طلاق دینے والوں سے ہمیشہ فرمائی کہ قصد

ملہ یہ روایت امام بیہقی نے سنن میں نقل کی ہے اس معایت کو مسلمان امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں درج کر لیا ہے،  
ملہ یہ روایت ازہرہ صحیح بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے،

ہے کہ طلاق کے معاملہ کو ہر صدمت میں خجیدگی پر غور کیا جائے گا، احمد نے جب اس نے تین طلاق اپنا دیا تو اسے دی، تو اس کو نافذ ہی کیا جانے گا لیکن چونکہ اپنے حق کے استیصال میں اس نے غلطی کی ہے، اس نے اس کو اس کے گناہ گنہگار بھی قرار دیا جیسے اسکا، اور سزا بھی دی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ کرتے تھے۔

پہنچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب بھی اس طرح کے معاملات پیش آئے، آپ نے ایک طرف تین طلاقیں نافذ کر دیں، اور دوسری طرف اس کو گنہگار اور غلط کار بھی فرمایا۔

حضرت محمود بن لبید سے مروی ہے، کہ ایک شخص کے بارے میں آپ کو آ طلاق ملی، کہ اس نے اپنی عورت کو تین طلاقیں ایک ساتھ دے دی ہیں، تو آپ غصہ میں کھڑے ہو گئے، اور فرمایا کہ میری موجودگی میں کتاب لے کر سے کھیل کیا جا رہا ہے،

اس میں یہ ذکر نہیں ہے کہ آپ نے ان طلاقوں کو نافذ کیا یا نہیں، مگر اس روایت کے الفاظ یہ بتا رہے ہیں، کہ آپ نے اس کو ضرر دیا تو فرمایا، جس کی تائید دوسری روایات سے بھی ہوتی ہے، ابو یوسف بن عوفی اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں،

ولم یبرہہ ابی صلی اللہ علیہ وسلم بل لخصا <sup>۱</sup> آپ نے اسے ذہنی یا مادی رجوع کا حکم نہیں دیا بلکہ شرع کو نافذ کیا۔ حضرت ابن عمرؓ نے اپنی بیوی کی حالت حیض میں ایک طلاق دی، اور پھر خود ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا، تو آپ نے فرمایا

ما ہذا امرک اللہ اخطات السنۃ <sup>۲</sup> خدا نے نہیں اس طرح طلاق دینے کا حکم نہیں کیا تو سنہ کے اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ رجوع کر لو، اور پھر طلاق دینا ہو تو دوسرے طہر میں طلاق دینا، ابن عمرؓ نے آپ سے پھر دریافت کیا کہ اگر میں نے ایک ساتھ تین طلاقیں دے دی ہوتی تو کیا اس کے بعد بھی میں رجوع کرسکتا تھا، آپ نے فرمایا۔

سکانت عین ذالک وكانت محصیۃ <sup>۳</sup> حالتی، اور تہا سے اور گناہ بھی ہوتا، تم رجوع نہیں کر سکتے تھے، اس کے بعد تمہے ہاں کل بدامیر

جس طرح ایک ساتھ تین طلاق دینا مناسب نہیں ہے، اسی طرح حیض کی حالت میں طلاق دینا بھی مشہ

لے نچ رہا ہے ۱۷۵۰ء موجودہ دہائی میں کسی اسلامی ملک کی حکومت کو یہ آج بھی ہے کہ اس کے لئے کتنا سزا مقرر کیے گئے تھے

کتاب الطلاق، باب الثلاثۃ ما فیہ من الخطا اس روایت کی صحت میں کچھ کلام کیا گیا ہے، مگر اس کے صحیح ہونے میں کئی شبہ نہیں ہے

تصدیق کے لئے یہ فرماتے تھے کہ طلاق ہے تھوڑا سا جتنی دیر سے اس روایت کو کتب تصدیق میں بیان کیا، مگر اس روایت کے ابتدائی حصہ کو سزا اور حدیث بخاری، المدائید، ترمذی وغیرہ سے تفصیل نہیں کیا ہے۔



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اوپر گزر چکا ہے جس میں آپ نے فرمایا کہ خدا نے اس طرح طلاق دیے کا حکم نہیں دیا ہے۔  
آپ کا ارشاد قرآن کی آیت

یا اجماع البی اذا طلقت النساء فطلقهن لعدتھن۔ یعنی جبکہ عورتوں کو طلاق دے تو ان کو پاکی کی حالت میں نہ رہو۔ جس طرح پہلے شخص کے پاس میں آپ نے غصہ کا اظہار فرمایا، اسی طرح اس کو غلط کار کہا، اور غصہ کا اظہار فرمایا، اس کے بعد وہ آپ نے اس طلاق کو رد نہیں فرمایا، اس پر بعض لوگوں کو تعجب ہوا، اور انھوں نے ابن عمرؓ سے حدیث کیا کہ آپ اس طلاق کو سمجھتے ہیں، انھوں نے کہنا محوش رہو، میری مطلق اور صحت کی وجہ سے کیا یہ طلاق شمار نہ کی جائے گی۔ اس روایت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے، کہ اگر طلاق صحیح طریقہ پر نہ بھی ہی جائے تو وہ طلاق پڑ جاتی ہے، البتہ اس غلطی کی وجہ سے اس فعل کو معصیت کہا جائے گا، پھر اس روایت کے آخری الفاظ پر غور کیا جائے، تو اس سے پہلی روایت کی وضاحت ہو جاتی ہے، یعنی ابن عمرؓ کے پوتے بدر آپ نے فرمایا کہ اگر تم اس حالت میں تین طلاقیں دیدیتے تو تمہاری بی بی با تم سے علیحدہ بھی کر دی جاتی۔ اور تم گندھا رکھی ہوتے، یعنی یکبارگی تین طلاق دینے کے بعد بدوی علیحدہ تو رہی جانے لگی، مگر چونکہ یہ طریقہ غلط ہے، اس لئے آپ نے اس پر غصہ کا اظہار فرمایا، اس کو خلافت سنت کیا، اور معصیت بتایا، تاکہ لوگ آئندہ اپنے حق کا استعمال صحیح طور پر کریں۔

تیسری روایت اور ملاحظہ ہو۔ سہیل بن سعد سے روایت ہے، کہ ایک شخص عویمر کہ اپنی بیوی پر شہ بہا، انھوں نے آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھا، کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس کسی فیئر مرد کو دیکھے تو اس کو قتل کر دے یا کیا کرے، آپ نے فرمایا اس بارے میں خدا کا حکم نازل ہو چکا ہے۔ جاؤ اپنی بیوی کے کٹاؤ تو آپ نے ان طفل کو حان کا حکم دیا، انھوں نے حان لگیا، اس کے بعد عویمر نے کہا کہ اب میں مجھو ہاتھروں گا۔ اگر اس کو بوی بنائے رکھوں، چنانچہ انھوں نے آنحضرت کے ارشاد کے مطابق پہلے ہی تین طلاقیں دیدیں۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ عویمر نے آپ کی مروجہ دلی میں تین طلاقیں دیں اور آپ نے ان کو نافذ کر دیا، یہ بات بھی پیش نظر رہے، کہ حان میں تفریق خاک کے ذریعہ ہوتی ہے اور یہ فرض آپ نے خود انجام دیا، مگر یہ تفریق حان کی بنا پر نہیں بلکہ تین طلاق کی بنا پر آپ کی۔

۱۔ تفصیل تیسری نظر میں دیکھ جاسکتی ہے، ملے دارقطنی میں ہے، مفتیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بخاری کا حوالہ ملے بخاری کتاب الطلاق، اصل میں الفاظ نان عزرائلی آئے ہیں، اس کے مدد سے بیان کر گئے ہیں، ایک تو اوپر بیان کیا گیا ہے، اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ طلاق کے علاوہ کوئی چارہ کا سبب اس وقت یہ جو احادیث ہو گا دفع اباری سے کہ حان کا طریقہ رسول اللہ میں مذکور ہے بلکہ ابوہریرہ سے روایت ہے، امام احمد بن حنبل کی روایت ہے کہ طلاق کا کلمہ، اور تین طلاق کی بات غلط ہے۔

اس سلسلہ میں ایک روایت اور ملاحظہ ہو، عبادہ بن صامت سے مروی ہے، کہ ان کے دادا نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاقیں دیں، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا، تو آپ نے فرمایا کہ تمہارے دادا نے خدا کا خوف نہیں کیا، جس نے تین طلاقیں کا ان کو حق تھا، البتہ ۹۹ طلاقیں ظلم و زیادتی ہیں، خدا چاہے گا تو حیات کر دے، اور اگر چاہے گا، تو عذاب دے گا۔

• اس روایت پر شروکانی نے اعتراض کیا ہے، کہ اس میں ان کے باپ دادا کے طلاق کا ذکر ہے، اور ان میں سے کسی نے اسلام کا زمانہ نہیں پایا، اس لئے ان کے بارے میں سوال کی کیا معنی، مگر یہی روایت عبادہ بن صامت سے قطعی اور صحیح الزائد میں ان الفاظ کے ساتھ روایت ہوئی ہے کہ میرے بعض بزرگوں میں سے کسی نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاق دی، اور ان کے لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا

يَا نَتِّ مِنْهُ شَبَلَاتٌ عَلَى غَيْرِ السَّنَةِ تَيْنِ طَلَقٍ مِنْ عَمَلٍ اسَاسَ جِدَا هُوَ كُنْ

اگرچہ یہ سنت کے خلاف ہے،

گو دو دنوں روایتوں پر محدثین نے کلام کیا ہے، لیکن اوپر کی احادیث کی روشنی میں اس کو دیکھا جائے تو اسے مفہوم کے اعتبار سے بالکل صحیح معلوم ہوتی ہے۔

ایک اور روایت حضرت حسن سے مروی ہے، انھوں نے بیان کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں، بیوی کو اس کا بڑا رنج ہوا، اس کی اطلاع ان کو ہوئی تو ان کو بھی رنج ہوا۔ اور انھوں نے کہا کہ اگر میں نے قطعی طلاق نہ دے دی ہوتی، تو رجعت کر لیتا، مگر اب مجھ کو کہہ، اس لئے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ تین طلاقیں طہر ہیں جسے یا تین جہینے میں ہے، یا ایک ساتھ تین طلاقیں ہیں، تو وہ عمدت حرام ہو جاتی ہے، اب بغیر نکاح ثانی وہ میرے ساتھ نہیں رہ سکتی،

اسی طرح صف بن عمرو اور عبد الرحمن بن عوف کے بارے میں بھی مذکور ہے، کہ ان لوگوں نے ایک مجلس میں تین طلاقیں دیں، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی، مگر آپ نے اسے ایک نہیں قرار دیا،

اسے یہ روایت وادعی میں دو اس طرح مروی ہے دونوں میں ایک ایک لڑکی کو بعض محدثین نے ضعیف کیلئے، اور اسلام پر شریعت کا الزام لگایا ہے، مگر اس کا وجود بن معین اور احمد نے ایک کی روایت کو قبول کیا ہے، اس لئے روایت ضعیف ہونے کے باوجود اپنے قریب کے اعتبار سے رد کر دینے کے قابل نہیں ہے۔ یہ دونوں روایتیں حدیثی میں ہیں ان کی سمت میں کوئی کلام نہیں ہے، البتہ بعض روایتیں ہیں یہ کہ بعض بن عمرو نے تین طلاقیں جدا جدا کہیں، اور ابن عوف نے "ابتداءً" کا لفظ استعمال کیا، یعنی قطعی بالکل طلاق

ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حیض میں یا ایک مجلس میں یا ایک طہر میں دی گئی تین طلاقوں کے بارے میں۔  
 ہمیشہ آپ نے موقعِ عہدت کے درمیان جدائی کا فیصلہ فرمایا،

ان ارشادات نبوی کے بعد اب ممتاز صحابہ کے آثار و فتاویٰ پر بھی ایک نظر ڈال لیجیے،

مدینہ میں ایک پر مذاق آدمی تھا، اس نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاقیں دے ڈالیں، یہ معاملہ حضرت عمرؓ کے سامنے پیش ہوا، تو اس نے کہا کہ میں نے مذاق یہ طلاقیں دی ہیں، حضرت عمرؓ نے اپنا کورہ استعمال کیا اور کہا کہ تمہارے طلاقیں \*  
 تین طلاقیں کافی ہیں،

حضرت عثمان سے مروی ہے کہ ان کے سامنے ایک شخص آیا، اور اس نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاقیں دے دی ہے، آپ نے فرمایا،

یا انت منک شبلاث  
 تین ہی دے تمہاری عہدت تمہے جدا ہو گئی۔

حضرت علیؓ کے پاس بھی ایک ایسا ہی شخص آیا، اور اس نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاق دیدی ہے، انھوں نے کہا کہ تین ہی طلاق نے تمہارے اوپر بیوی کو حرام کر دیا، بغیر طلاقوں کو دوسری بیویوں میں نصیم کر دیتے۔  
 حضرت علیؓ کے اس فتوے کے بارے میں ممتاز بھی اعشش بیان کرتے ہیں، کہ کوفہ میں ایک شیخ سے محمد بن سنان کہ وہ حضرت علیؓ کے بارے میں یہ بیان کر رہے تھے، کہ میں نے ان سے سنا ہے کہ جو ایک مجلس میں تین طلاق دے، وہ ایک شہاد ہوگی، کوفہ میں یہ نیا فتویٰ تھا، اس لئے لوگ جوق در جوق یہ روایت سننے کے لئے ان کے پاس آنے لگے میں بھی ایک دن ان کے پاس پہنچا، اور ان سے کہا کہ آپ نے کس طرح سنا ہے، کہ حضرت علیؓ ایک ہی وقت میں دی گئی تین طلاقوں کو ایک ہی سمجھتے تھے، انھوں نے وہ روایت بیان کی، میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کو یہ روایت کیسے پہنچی ہے، انھوں نے کہا کہ میرے پاس یہ روایت گھسی ہوئی موجود ہے، چنانچہ انھوں نے دو خر برد پیش کیا، امام اعشش کہتے ہیں کہ محمد بن سنان اس کو پڑھا، تو اس میں یہ تحریر تھا،

هذا ما سمعت علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
 یہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے

عنه يقول اذا طلق امرأة ثلاثا في مجلس  
 کہ جب کئی شخص ایک مجلس میں تین طلاق دیتے

واحد فقد بانث ولا تحلل لها حتى اتكلم.  
 تو وہ عورت بائن ہوگی، اور جب تک وہ طلاق

زوجاً غیر ہوگی  
 نہ کرے اس وقت تک وہ اس کے لئے طلاق نہیں ہوگی۔

لے سن: تہذیبی جلد ۳۴۴ ابن حزم بن کاسکاس کے فتاویٰ انھوں نے بحکمِ عدالت نقل کر کے دیے تھے، جلد ۳۴۵ سن: تہذیبی جلد ۳۴۶

اہم عیش کیے ہیں کہ میں نے کہا کہ انوس کے یہ تو بالکل اس کے خلاف ہے، جو آپ بیان کر رہے ہیں، انمول نے کہا مجھے تو  
 یہ ہے جو اس میں لکھتے ہیں، مگر مجھے کچھ لوگوں نے یہ روایت اس طرح بیان کرنے پر آمادہ کیا، حضرت علیؑ کے قاتل عام لہو پہن کر  
 میں محروم و مشہور تھے، اس نے لوگوں کو تعجب ہوا، اور لوگ جو حق و جوق یہ نئی روایت سننے کے لئے آئے تھے، امام عیسیٰ  
 نے ان لوگوں کا نام تو نہیں بتایا، کہ کن لوگوں نے ان کو اس پر آمادہ کیا تھا، قیاس یہ ہے کہ حضرت علیؑ کے مخالفین نے ایسا  
 کرایا ہوگا،

حضرت ابن مسعودؓ کے پاس ایک شخص آیا، اس نے کہا کہ میں نے گزشتہ سات اپنی بیوی کو تو طلاق دیدی ہیں  
 آپ نے پوچھا کہ کیا رنگی، اس نے کہا ہاں، آپ نے پھر اس سے سوال کیا کہ تم اس کو اپنے سے جدا بھی کرنا چاہتے ہو اس نے کہا  
 ہاں، آپ نے کہا کہ تمہارا جواد اودہ ہے، اودہ لہذا ہو گیا، یعنی تمہاری عدت تم پر حرام ہو گئی، اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ  
 عدت طلاق کے لئے داغ مکہ دے دیا ہے تو جو لوگ اپنے اوپر لہذا لادنا ہی چاہتے ہیں، ہمارا یہ کام نہیں ہے کہ ہم ان کا  
 بوجھ ہلکا کئے پھریں، تم لوگ جیسا چکھو گے، ایسا ہی حکم نکال دیا جائے گا۔

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ اسے حاذی  
 جو شخص غیر مسنون طریقہ پر ہو یا تین طلاق دیے۔ ہم اس کی اس بدعت کو نافذ کریں گے،

حضرت ابن عمرؓ کا واقعہ اودہ پڑ چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انہوں نے پوچھا، کہ اگر میں حیض کی حالت  
 میں تین طلاق دے دیتا، اودہ پڑ جائے، آپ نے فرمایا: تین طلاق بھی پڑ جائی اور تم گناہ بھی ہوئے، اب ابھارتی بھی نہیں  
 نافع بیان کرتے تھے، کہ حضرت ابن عمرؓ اس شخص کے پاس سے جو ایک ساتھ تین طلاق دے دے یہ کہا کرتے تھے، کہ  
 بابت منہ امروۃ و عیسیٰ ب تعالیٰ اس کی عورت تو اس سے جدا ہی ہو گئی اس نے،  
 مخالفت السنۃ یہ طریقہ اختیار کر کے خدا کی محبت اور نبی کی مخالفت کی۔

حضرت ابن عمرؓ کو آنحضرتؐ نے رجعت کا جو حکم دیا تھا، اس سے پہلے لوگوں کو یہ غلط فہمی تھی، کہ جس تین طلاق بھی غلط  
 طریقہ پر دے دی جائے گی، اس کے بعد بھی رجعت کی جاسکتی ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ کے پاس ایک شخص آیا، اور اس نے کہا کہ مجھے  
 اپنی بیوی کو طلاق دینا چاہیے، آپ نے فرمایا کہ اپنی بیوی کو جدا کر دیا، اس نے کہا کہ  
 اسے اس روایت پر کوئی کام نہیں کیا گیا ہے، اگر اس میں غلطی ہو تو لوگ اس کا بے ایمانی حضرت علیؑ کی مخالفت کے ساتھ اہم عیش کو طعن  
 کرنا بھی مضبوط ہے، ائمہ صحیح ج، ص ۳۳۵ سے ۳۳۶، طعن ص ۴۲۲، کتاب الطلاق میں اس روایت کے ایک حادی اسماعیل بن ابیہ کو محدثین نے  
 ضعیف کہا ہے، اگر دوسری روایت کی متابعت کو جو ہے اس کا ضعف دور ہو جاتا ہے، دارقطنی

اسی طرح ابن عمرؓ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دیا تھا، مگر آنحضرتؐ نے ان کو رجعت کا حکم دیا، آپؐ نے فرمایا ہاں، انھوں نے رجعت کی گنجائش رکھی تھی، اس نے آپؐ نے ایسا حکم دیا تھا، مگر تم نے کوئی گنجائش نہیں رکھی تھے

اسی طرح حضرت عائشہؓ اور حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت زبیرؓ سب متفقہ طور پر معقول بہاکے بارے میں یہ فیصلہ کیا، کہ اس کو تینوں علاقوں پر جائیں گی، نہ جہتی اور نہ امام مالکؒ میں ان کے فتاوے موجود ہیں، گو یہ فتوے غیر مدخول بہلکے بارے میں ہیں، اور یہاں بحث مدخول بہاکے ہے، مگر اس سے یہ تو اندازہ جوہمیا جاتا ہے، کہ کیا روکی تین علاقوں نافذ کر دینے کا فتویٰ ان بزرگوں نے دیا ہے،

اسی طرح عمر بن حصینؓ اور حضرت انسؓ اور زید بن ثابتؓ سے بھی ثابت ہے، کہ ایک مجلس کی تین علاقوں کو منھول نے تین ہی قرار دیا ہے، عمران بن حصینؓ کے فتوے کے الفاظ یہی ہیں یہ ہیں۔

اشعبد و حوت علیہا امرت اس نے خدا کی نافرمانی کی اور اس کی بیوی اس کو سلام ہوگئی۔ جس کے بارے میں یہ فتویٰ دیا گیا تھا، وہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے پاس پہنچا، اور اس نے ان سے کہا کہ ابن حصین تو یہ فتویٰ دیتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے، ابو موسیٰؓ نے کہا خدا ابن حصین جیسا آدمی کثرت سے پیدا کرے۔

اب اس سلسلہ میں حضرت ابن عباسؓ (جن کی روایت پر دوسرے لوگوں کے استدلال کی بنیاد ہے) کے ان اقوال اور فتاوے کو دیکھئے، جن سے معلوم ہوتا ہے، کہ وہ ایک مجلس میں دی گئی تین علاقوں کو تین ہی شمار کرتے تھے۔

مجاہد سے روایت ہے کہ میں ابن عباسؓ کی خدمت میں موجود تھا، کہ ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین علاقوں میں، پس کردہ کچھ خاموشی ہے، ان کی خاموشی سے مجھے گمان ہوا کہ وہ اس علاقہ کو زحیٰ قرار دیتے ہیں، مگر انھوں نے فرمایا کہ لوگ حاف کہہ رہے ہیں، پھر یہاں اگر اسے ابن عباسؓ سے اسے ابن عباسؓ سے کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جو اس سے ڈرتے ہیں، وہ اس کے لئے راہ پیدا کر دیتے ہیں، تم اس سے ڈرتے نہیں، اس لئے میں تمہارے لئے کوئی راہ نہیں پا رہا ہوں، تم نے خدا کی نافرمانی کی اور تمہاری بیوی تم سے جدا ہوگئی۔

ابو داؤد نے یہ روایت نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ مجاہد سے یہ روایت دوسرے سلسلہ سند سے بھی ثابت ہے، ان کے متعدد روایت گردل کا نام لیا ہے جنہوں نے ان سے ایک مجلس کی تین علاقوں کو تین ہی نافذ کرنے کے فیصلہ کو نقل کیا ہے، مثلاً عکرمہ، سعید بن جبیر، عطاء، مالک بن عمارؓ، عمرو بن دینارؓ کے بعد لکھا ہے کہ

لے بہت ہی ہے، ص ۳۴۲ لے ابن حصینؓ کی روایت یہ ہے، ص ۳۳۱ میں نقل ہے کہ، اور حضرت انسؓ کی روایت صافی الاثر میں ہے، ابن عباسؓ نے اللہ تعالیٰ سے اس کو نقل کیا ہے، زید بن ثابتؓ کے بارے میں بھی صاحب اللہ نے نقل کیا ہے کہ وہ اس کے قائل تھے۔

كلهم قالوا في اطلاق الثلاث انه  
اجابها وقال وهانت منك  
(ابوداؤد كتاب الطلاق)  
ان حمىء ہر ایک نے یہی کہہ دیا کہ ابن عباس کے  
منے جب مسئلہ آیا، تو انھوں نے تین طلاقیں  
بھڑکائی، اور سائل کو جواب دیا کہ تمہارا یہو قہے، لگ بھگ

دارقطنی اور بیہقی نے ان میں سے ہر ایک کی روایت کہا لگ بھگ نقل کر دیا ہے، پہلی کہتے ہیں، کہ حضرت ابن عباس  
کے دس جلیل القدر شاگرد یعنی ابن جبر، علاء بن ابی رباح، مجاہد، عکرمہ، عمر بن دینار، ابی بن حارث، محمد بن ابی اسحاق  
ابن عیاض، ان تمام لوگوں نے ان سے روایت کیا ہے کہ

انه اجاز اطلاق الثلاث وامضائن  
ابن عباس ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں کو  
جائز رکھا اور نافذ کیا،

امام مالک نے موطا میں نقل کیا ہے کہ ابن عباس سے ایک شخص نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو سوطا قیں دے دی ہیں،  
انھوں نے کہا تین ہی سے تمہاری بیوی مطلق ہو گئی، بقیہ، وہ طلاقیں کے ذریعہ تم نے اللہ تعالیٰ کی آیات کے ساتھ استہرا کیا ہے،  
جو تمہارے لئے قیامت میں

حضرت ابن عباس کے شاگرد ابی بن حارث روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص ابن عباس کے پاس آیا، اور اس نے کہا کہ  
میرے چھپنے ایک ساتھ تین طلاقیں دیدی ہیں، انھوں نے فرمایا کہ تمہارے چھپنے خدا کی نافرمانی کی، اس نے خدا نے اسے شرمندہ  
کیا اور اس کے لئے راہ نہیں پیدا کی

عمر بن دینار سے مروی ہے کہ ابن عباس سے ایک ایسے شخص کے پاس سے سوال کیا گیا، جس نے آسمان کے تاروں کے  
بقدر طلاق دے دی تھی، انھوں نے وہی جواب دیا، جو اوپر دے چکے ہیں۔

حضرت ابن عباس کے شاگردوں میں مروت ایک شاگرد طاؤس کے پاس سے کہا جاتا ہے کہ دو تین طلاق کو ایک  
سمجھتے تھے، اور ابن عباس سے بھی روایت کئے تھے، جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے، مگر طاؤس کے پاس سے علی بن ابی الدین اور امام  
جرجہ و قندیل نے عمر اور ابن طاؤس کے واسطے سے نقل کیا ہے، کہ ابن طاؤس کہتے تھے کہ  
”جو شخص یہ بیان کرے کہ طاؤس ایک ساتھ دی گئی تین طلاقیں کو ایک سمجھتے تھے وہ جھوٹ ہے“

لے دا، اٹھنے لگی اس روایت کو اٹھانے کے لئے اس شخص نے نقل کیا ہے آخری جلد دارقطنی ہی کا ہے

یہ روایت ابن ترکانی نے ابوالحسن مرقی میں ضعف ابن ابی شیبہ سے نقل کیا ہے، مگر علامہ ابن کثیر نے یہ روایت میں  
بن علی نے القضا میں نقل کیا ہے انیزا علاء بن جبر اس ۲۰۰ میں بھی درج ہے۔

اور ہمیں صحابہ کے قتل کے لئے بھیجے ہیں، ان میں سے ہر ایک صاحبِ امان و فضا سمجھا جاتا ہے، اور ان ہمالہ کے قتل سے پہلے ہی  
جہاں صحابہ اور اس کے بعد پڑی امت کا تعامل ہے، اور اسلامی فتنہ کی بنیاد کتاب و سنت کے نفوس کے بعد ان ہی قتل سے  
واجبہادات پر ہے،

اب اس کے بعد تابعین، تبع تابعین، ائمہ اربعہ کے قادی اور جمہوریت کی رائیں ملاحظہ ہوں،  
اور متعدد تابعین کی روایتیں گزری ہیں، جنہوں نے اس بارے میں عام صحابہ کے قتل کے نقل کیے ہیں، اظہار ہے  
دیئے ان کی باتیں، جو انہوں نے اپنے استاد صحابہ سے نقل کیے۔

امام محمد آٹھ میں نقل کرتے ہیں کہ ابراہیم نخعی اس شخص کے بارے میں ہر ایک حلاق دے، اور نیت تین کی کرے  
یا تین دے اور نیت ایک کی کرے، فرماتے تھے کہ اگر اپنی زبان سے ایک کہے، تو ایک حلاق کھلی جائے گی، اور اگر تین کہے  
تو تین شمار ہوگی، اور یہاں نیت کا کوئی سوال نہیں ہے،

قیس بن ابی عامر جو خود تابعی ہیں، وہ ممتاز صحابی میسرہ ابن شعبہ کے ہاتھ میں روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص  
نے میری موجودگی میں ان سے پوچھا کہ ایک شخص نے سو ملا قیس دے دی ہیں، اس کے بارے میں کیا خیال ہے، بولے تین ہی حلاق  
نے اس کی جبری اس پر حرام کر دی، اور یقیناً، ۹۰ بیکار ہوئیں!

اسی طرح وہ منافق، محمد بن سیرین، مسروق کے بارے میں مروا ہے کہ وہ بھی فتویٰ دیتے تھے، ابن ربیع جہلی  
نے اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ لکھا ہے، وہ صحابہ و تابعین کے بارے میں لکھتے ہیں،

لم یثبت عن احد من الصحابة ولا من التابعين اور ائمہ سلف کے قتل سے حلاق حرام  
التابعین ولا من ائمة السلف لا يمتثلونهم کے سلسلہ میں متنبہ کیجئے جہاں ان میں سے ایک شخص نے  
فی الفتاوی فی الحلال والحرام شئ صریح بھی حرام یہ ثابت نہیں ہے کہ مرفوع بہا ورت کی کیا رنگ،  
فی ان الطلاق الثلاث بعد التحول بحسب کوئی تین حلاق دیے تو اس کو انہوں نے  
واحد قتل اسبق۔ ایک شاعر کی ہجو،

شیخ ابن ہام فتح القدر میں لکھتے ہیں،

”جہند میں صحابہ کی تعداد بیس سے زیادہ نہیں ہے، ان کے علاوہ بہت توڑے ہیں اہتمام صحابہ انہی کے قتل سے ہر  
مل کر کہتے تھے، اور انہی سے قتل دیتے تھے مثلاً عفا نے اربعہ، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، طلحہ

عروین الحامی، زہد بن ثابت، معاذ بن جبل، عائشہ، انس بن مالک، ابو ہریرہ و غیرہ، ان میں سے اکثر کے فائدے ہم نے نقل کر دیئے ہیں، کہ وہ نہایت واضح طور پر ایک مجلس کی تین طلاقیں کو نافذ کرتے تھے، اور صحابہ میں ان کا ایک بھی مخالف نظر نہیں آتا۔

اس سلسلہ میں ائمہ اربعہ کا مسلک یہ ہے اگر مرد کی تحریر کے ساتھ اس نے تین طلاقیں دی ہیں، تو عدوت خواہ مدغولہ یا غیر مدغولہ اس کو تین طلاقیں پڑ جائیں گی، البتہ اگر محض لفظ طلاق کی تکرار کی ہے، تو اس میں ائمہ کے درمیان تفویض و اختلاف ابن جریر کہتے ہیں،

وانفقوا (الامنة الاربعة) علی ان اطلاق  
ائمہ اربعہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر تین طلاقیں  
اثلاث بکلمة واحدة اور بکلماتی حالت  
مرد کی تحریر کے ساتھ یا ایک ہی حالت میں یا ایک  
واحدة اونی طهروا واحد یقع ولم یختفوا فی ذالک  
طریق تین طلاقیں دی جائیں، تو پڑ جائیں گی اس کی کما  
البتہ اس بارے میں ائمہ کی رائیں مختلف ہیں کہ طلاق، طلاق سنت، طلاق بھی جلے یا طلاق باہوت، امام ابو حنیفہ  
اور امام مالک اس کو طلاق بدعت کہتے ہیں، اور امام شافعی اور امام احمد اسے بھی طلاق سنت کہتے ہیں، جو ائمہ اس کو طلاق  
بدعت کہتے ہیں، ان کے پیش نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد ہے، جس میں آپ نے اس کو طلاق سنت اور  
معصیت قرار دیا ہے، اور پھر یہ چیز بھی ان کے پیش نظر ہے کہ اس کے فائدے طلاق کا وہ اصل طریقہ تو گون کے ذریعہ  
سے موند ہونے پہلے جس کی صراحت کتاب و سنت میں ہے،

اور جو ائمہ اس کو سنت قرار دیتے ہیں، ان کے پیش نظر غالباً یہ بات ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اس کو نافذ کر دیا، تو اس کو بھی سنت ہی کہنا چاہیے، البتہ دونوں سنتوں میں فرق کیا جائے گا۔

اسی طرح غیر مدغول بہا کے بارے میں ابن ہبیرہ کہتے ہیں۔

وانفقوا علی انہ قال النبی بخیر المخلول  
بہا انت طلاق ثلاثا طلقت  
اس بارے میں ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ اگر شوہر  
اپنی غیر مدغولہ جو کہ یہ کہے کہ تین طلاقیں  
ثلاثا (الانفاح) تینوں طلاق پڑ جائے گی۔

اگر اس نے اپنی غیر مدغول بہا جو کہ اس نے محض تین طلاق کا لفظ دہرایا ہے، ثلاثوں کہا کہ طلاق طلاق  
طلاق تو امام مالک یہ کہتے ہیں کہ اس میں اس کی نیت حیاتیات کی پہلے گی، اگر تاکید مقصود تھی، تو ایک ورنہ تین طلاقیں

لے لیے اللہ پر کیا طلاق، لے لے الانفاح سے ۱۱۵۷ء امام شرف الدین نے اس کا شمار اس درجہ حالات کے اختلاف پر مبنی کیا ہے۔



چہ جائیس گی بعد از ثلاثہ یہ کہتے ہیں کہ جس سے اس نے مباشرت نہیں کی ہے، وہ ایک ہی طلاق کے بعد بائن ہو جانے لگی۔  
اس کے بعد سے طلاق دینے کا اختیار باقی نہیں رہا،

غرض یہ ہے کہ اس بارے میں ان ائمہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایک مجلس میں یا ایک حالت میں دی گئی  
تین طلاقیں پر طلاقاتی ہیں۔

حافظ ابن قیم نے اشرم لینا امام احمد کا قول نقل کیا ہے، کہ طلاق ثلاثہ کی ایک سمجھ تھی، مگر جنسلی مسلک کی مشہور کتابیں  
خرق، مفتوح، حرر وغیرہ میں تصریح ہے، کہ اشرم نے امام احمد سے پوچھا کہ ابن عباس کی اس روایت کو آپ کس بنا پر چھوڑتے  
ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ

برایۃ الناس عن ابن عباس وگوں کی کثرت سے روایتیں کہ ابن عباس تین  
انھا ثلاث

قائم ابو علی جنس نے امام احمد کا وہ خطبہ نقل کیا ہے، جو انہوں نے مسجد بن مسرور کو لکھا تھا اس میں ہے کہ  
ومن طلق ثلاثا في لفظ واحد فقد جهل  
وحرصت علیہ زوجة ولا تحل له ابدا  
حتى تنكح زوجا غيره (طبقات ۵۲) کی اور اس کی بیوی اس پر مرام نہ بھائی جہانک کہ وہ طلاق نہ کر لے۔  
جس نے ایک مجلس میں ایک لفظ کے ساتھ تین طلاقیں  
دی، یعنی یہ کہا کہ میں تین طلاق دیتا ہوں اس نے اطلاق کا لام

اب ایک طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے، مجتہدین صحابہ کے فتوے تابعین اور ائمہ اربعہ کے مالک  
اور جہور است کا ان پر قائل ہے، دوسری طرف دوسروائیں ہیں، جن کی بنا پر کہا جاتا ہے کہ طلاق ثلاثہ کا نفاذ تو حضرت  
عمر کی بدعت ہے ورنہ عہد نبوی اور عہد صدیقی میں تو ایک مجلس میں ایک حالت میں دی گئی تین طلاقیں کو ہمیشہ ایک ہی  
کہا جاتا تھا۔

( باقی )

ملقہ و - اسلام کا فلسفہ ہجرت

آمال کا دار و مدار امتوں پر ہے اور آدمی کے لئے وہی کچھ ہے جس کی وہ نیت کرے۔ پس جس کی ہجرت خدا اور رسول  
کی طرف ہے اس کی ہجرت خدا اور رسول کے لئے ہے اور جس کی ہجرت دنیا کا لئے ہے یا کسی علت کے ساتھ بتادی  
دہانے کے لئے ہو تو اس کی ہجرت اس کے لئے ہے جس کے لئے اس نے ہجرت کی۔

# محدث میں خواتین کا حصہ

(۲)

بجیب اللہ سندھی

ساتویں صدی میں بنگلہ دیش و خواتین نے علم و فن اور خاص طور سے علم حدیث کی خدمت میں حصہ لیا، اور اس کو ترقی دی لیکن افسوس ہے کہ اس صدی کا کوئی ایسا تذکرہ موجود نہیں ہے، جس سے اس سلسلہ میں کوئی مدول جاسکے، عام تذکرہ اور تذکرہ کی رو کتابیں موجود ہیں۔ ان میں اس صنف کی علمی خدمات کا تذکرہ بہت کم بلکہ نہ ہونے کے برابر ہے، بہر حال اپنی کتابوں میں متفرق طور پر موضوعات کے متعلق جو معلومات فراہم ہو گئے ہیں، وہ پیش کئے جاتے ہیں،

ام احمد زینب بنت کی، ساتویں صدی کی مشہور محدثہ ہیں، انھوں نے علم حدیث کا حصول اس وقت کے تمام کبار علماء سے کیا تھا، خود ان سے ایک مخلوق نے استفادہ کیا ہے۔ یافعی اور ابن عساکر کے ہمارے لکھے ہیں۔  
 و از رحم علیہا لطلبہ  
 ان سے استفادہ کرنے والے طلبہ ان پر مکتبے تھے۔

انھوں نے مسند امیر بن حنبل پر خاص طور سے طلبہ کے سامنے متعدد تقریریں کیں، علم و فضل کے ساتھ صاحب زہد و تقویٰ بھی تھیں۔

ام المودعہ زینب بنت عبدالرحمن، ابو القاسم عبدالرحمن، اشعری ساتویں صدی کے ایک متاثرہ محدثہ تھیں گندے ہیں، ام المودعہ اپنی کی صاحبزادی تھیں، تمام علوم دینیہ میں انہیں دسترس تھی، اس وقت کے بیفکر علماء مثلاً ابوالخضر، عبدالغافر بن اسماعیل، امام ابوالبرکات، اور مشہور مفسر تفسیری وغیرہ سے انھوں نے استفادہ اور روایت کی تھی، یافعی لکھتے ہیں،

كانت عالمة اذ رکت جبا عنّا من الطعام  
 واخذت عنهم رواية واجاز  
 شذرات الذهب میں ہے،  
 وانقطع بموتها اسناد عال  
 ان روایات سے اس سلسلہ عالی ختم ہو گئی۔

لے ۱۰۰ الجمان ج ص ۲۰۰ لے ایضاً لے شذرات الذهب ص ۳۰

تقریباً ایک سو برس زندہ رہے، یعنی سلاطین میں پیدا ہوئے، اور سلاطین میں وفات پائی، امام ذہبی نے ذکر کیا ہے  
میں دیکھان کا تذکرہ کیا ہے، اور لکھا ہے کہ حافظ جنتی چوتھی صدی کے مشہور حافظ حدیث ہیں، ان سے یہ صرف دو واسطوں  
سے روایت کرتی ہیں،

عفیہ بنت احمد، یہ فارنا نیر اور امہانہ کی نسبت مشہور ہیں، امام ذہبی نے ان کو خاص شغف تھا، اچھی  
صدی کے مشہور محدث حافظ عبد الواف جنتی شیخ ابو نعیم سے سماع حاصل تھا، ان سے عفیہ اپنے زمانہ میں آخری راویہ  
تھیں، طبرانی کی معجم کبیر اور معجم صغیر انھوں نے فاطمہ جزانیہ (جن کا تذکرہ اوپر آچکا ہے) سے پڑھی تھی، ۹۰ برس کی  
عمر پائی، یعنی سلاطین میں پیدا ہوئے، اور سلاطین میں وفات پائی،

عائشہ بنت عمر، یہ بھی امہانہ کی رہنے والی تھیں، فاطمہ جزانیہ کی مجلس درس میں شریک ہو چکی تھیں، اس  
زمانہ کے متعدد محدثین سے انھوں نے روایت کی ہے۔ ابن نفع جو ساتویں صدی کے ایک معروف محدث ہیں، عائشہ  
انھوں نے مسند ابو یعلیٰ خاص طور سے پڑھی تھی، ان کو مسند ابو یعلیٰ کا سماع سعید الحمیری مرقی سے حاصل تھا،  
صبر بن مسند کی روایت میں خاص طور سے مشہور تھے۔ سنہ میں عائشہ کا انتقال ہوا ۸۰-۸۱ برس یا اس سے زیادہ عمر پائی۔  
کریمہ بنت عبد الوہاب، انھوں نے اپنے والد عبد الوہاب کے علاوہ بے شمار شیوخ سے سماع حدیث کیا تھا، کریمہ  
مشہور محدث ابوشامہ کے اولین شیوخ میں ہیں، ان کے علاوہ ان سے استفادہ اور روایت کرنے والوں کی تعداد بہت کافی  
ہے، شذرات الذہب میں ہے کہ انھوں نے کثرت سے روایت کی ہے، امام ذہبی نے ان کو مسند الشام کہلے سے روایت  
میں وفات پائی، اس وقت ان کی عمر ۸۵ برس کی تھی۔

کریمہ کی ایک بہن صفیہ تھیں، بھی اپنے وقت کی مشہور خواتین میں تھیں۔ ان کو اپنے والد سے سماع نہیں تھا، لیکن  
دوسرے کار محدثین سے سماع حاصل تھا، ابن عداد لکھتے ہیں:

تصروف فی زمانہا اپنے زمانہ میں معروف تھیں، (ج ۵ ص ۲۳۳)

فاطمہ بنت الحافظ عوادہ بھی یہ حافظہ عا کر کی پوتی تھیں۔ ان کے والد بھی حدیث کے مستند  
شیوخ میں تھے۔ اپنے والد کے علاوہ نام سے ابن طرز سے استفادہ حدیث کیا تھا

صفیہ بنت علی بن احمد واسطی کی صاحبزادی ہیں، ان کو شیخ مرقی صاحب المخی سے سماع تھا، ان

لے شذرات الذہب تذکرہ اور شذرات الذہب ج ۵ ص ۲۱۲ سے ایضاً ص ۴۲۱ و ص ۴۲۳ سے تذکرہ الحافظ

جہم ص ۲۲۴ سے ایضاً ص ۲۵۱ سے شذرات الذہب ج ۵ ص ۴۲۱

ابن دبیج ان کے شیعہ تھے۔ ان کی ایک بہن تھیں۔ ان کے شیخ ابو عبد اللہ محمد بن یونس بن ابی اسحاق بن علی بن ابی حمزہ ثمالی کی روایت سے کہ  
انہی کے واسطے سے شیخ بن مسلم دفن کے علاوہ زبدہ ثمالی کے زور سے بھی آزاد تھیں۔ صفیہ کی وفات ۱۸۷ھ اور یونس  
۱۹۷ھ میں ہوئی۔

۱۸۷ھ، یحییٰ، یہ شام کے اس خاندان کی چشم و چراغ تھیں جس میں علم و فضل کی پشت سے دلائل پلا آ رہا  
تھا، ان کو اپنے والد، اپنے دادا اور اپنے پردادا تینوں سے سماع حدیث حاصل تھا، ان کے علاوہ اس حدیث کے  
دو مشہور شیوخ حدیث منہل و صفیٰ اور ابن جریر سے بھی استفادہ کیا تھا، ابن عماد نے لکھا ہے کہ اپنے زمانہ میں حدیث  
کے متعدد و اجزاء کے سماع میں وہ منفرد تھیں۔ ۱۸۷ھ میں اس درخانہ کو چھوڑا۔

عائشہ بنت عیسیٰ۔ یہ شیخ موفق صاحب المعنی کی جو اپنے وقت کے امام تھے۔ پوتی تھیں، امام ذہبی کے شیوخ میں  
ہیں، انھوں نے لکھا ہے کہ شیخ موفق کی مرديات زیادہ تر ہم کو انہی کے ذریعہ پہنچی ہیں، ابن عماد ان کے علم و فضل کا تذکرہ  
میں لکھتے ہیں،

وہ نہایت پاکیزہ اور عبادت گزار اور صالح تھیں۔

۱۸۷ھ العزیز قدیکہ بنت یوسف بڑی کا لہ تھیں، ابن عماد اور یافعی نے لکھا ہے،

روث الکثیر عن ابن التیمی ومکرم وعن ابن التیمی کہم الدیج ابن زبیدی سے کثرت سے

ابن الزبیدی سے روایت کی ہے۔

(شذرات المذہب ج ۵ ص ۴۴)

امام ذہبی نے الامام الکاتب اور یافعی نے عالمہ فاضلہ لکھا ہے، ۱۸۷ھ میں انتقال کیا۔

انہی کی ہم نام ایک اور قدیکہ تھیں، جو مفتی محمدی صاحبزادی تھیں، ان کا تذکرہ بھی یافعی الامام ذہبی نے  
کیا ہے۔ ۱۸۷ھ میں وفات پائی۔

اسی ۱۸۷ھ میں متعدد صاحب علم و فضل خواتین نے وفات پائی، ان میں ایک ہریہ بنت عبد اللہ  
ہیں، جو صحیح بخاری کی روایت شیخ ابن زبیدی کے واسطے سے کرتی ہیں، دوسری صفیہ ہیں جو عبد الرحمن المنادی  
کی صاحبزادی ہیں۔ شیخ موفق سے روایت کرنے والوں میں صفیہ کا شمار پانچویں طبقہ میں ہے۔ امام ذہبی، ابن عماد

۱۸۷ھ شذرات المذہب ج ۵ ص ۴۴ ۱۸۷ھ مرآۃ النیان ج ۲ ص ۲۳۱ ۱۸۷ھ انصاف اللغۃ ج ۲ ص ۲۳۱

۱۸۷ھ شذرات المذہب ج ۵ ص ۴۴

ادبیاتی وغیرہ نے ان کا تذکرہ کیا۔ اٹھارویں صدی۔

جدید بنت عمر۔ یہ اس خاندان کی تندرہ تھیں جس میں علم و فضل کا چرچا صدوں رہا ہے، یعنی یہ امام ابن تیمیہ کی وادی تھیں۔ امام ابن تیمیہ کے دادا شیخ مجدد الدین اپنے وقت کے شیخ مکتبے، ان کی کتاب المستفی سے اہل علم بخوبی واقف ہیں، جدید شیخ کی چچا زاد بہن اور ان کی بہن تھیں، ضیاء ابن الخریط سے یہ خاص طور سے ہدایت کرتے تھے۔

زینب بنت عمر۔ امام ذہبی نے ان کو "مسندۃ بعلک" لکھا ہے، اور روایت کے سلسلہ میں متعدد مجاہدان کا تذکرہ کیا ہے، اندان کو امام نووی کے طبقہ میں شمار کیا جیتے۔

ساتویں صدی میں تاتاریوں کا طوفان اٹھا تھا جس نے مسلمانوں کے تمام شعبہائے زندگی کا شیرازہ دہم برم کردیا۔ اس طوفان کا اصلی رخ توان کی سیاسی زندگی کی طرف تھا، مگر کسی میں ان کے ذخیرہ علم و فن کا ایک ایک ایک ورق پریشان ہو گیا۔ اندان کی تہذیب و تمدن کا ایک ایک نقش مدھم پڑ گیا۔ کئی علمی مجلسیں بے چراغ ہو گئیں۔ رشادہ ایت کی کئی مسندیں سونی پڑ گئیں۔ علم حدیث جس کا چرچا گھر گھر تھا۔ اخیر نقیشتا کی جو آواز کوہ کوچہ سنائی دیتی تھی، اس صدی کے آخر میں یہ آواز بھی دمی پڑ گئی۔ اور اس کا چرچا کم ہو گیا۔ امام ذہبی اس صدی کے آخر کے متعلق بڑے افسوس کے ساتھ لکھتے ہیں۔

و قد قل من یستغنی بالآثار و مہر فتھانی۔ ساتویں صدی کے آخر میں تمام مشرق مغرب میں  
مرہا علی ما اس السبع العایۃ اما المشرق۔ حدیث و آثار سے اعتنا اور اس پر نظر رکھنے  
واقایہ فخلق الباب و انقطع الخطاب۔ دالے بہت کم ہو گئے ہیں۔ مشرقی حاکم کو اگر کچھ  
واما المصہب و ما بقی من چیزۃ الاندلس۔ تو علم حدیث کے گویا ان کا مدد دانہ بند ہو گیا اور دنیا  
فیندہا من یعرف بالروایۃ کما یستغنی فغلا۔ اخیر کچھ دالے موجود ہیں، یہی حال مغرب بھی ہے جی کہ  
عن الدہابیۃ۔ جزیرہ اندلس میں گھٹا انداز ہی ایسے لوگ ہونگے جو ہدایت کث  
سے کا عقد لپی پتے ہونگے۔ چنانچہ کہ روایت حدیث کو چھوٹنے

(تذکرۃ الحفاظ ج ۴) (دالہ) تو شاید موجود ہی نہ ہوں گے

لیکن اسی صدی میں امام ذی، حافظ ابن کثیر، امام ابن تیمیہ، ابن قیم اور ابن اثیر صاحب نہایہ،  
لے شذرات المذہب ج ۵ ص ۴۴ سے تذکرۃ الحفاظ ج ۴ ص ۸۸ ص ۲۱۲ ۲۱۹ تک تذکرۃ الحفاظ

امام ذہبی وغیرہ جیسے محدثین پیدا ہوئے۔ جنہوں نے اپنی توجہ زیادہ تر علم حدیث ہی پر مرکوز رکھی، اسلئے حدیث کی مباحث کو اپنی دینی اور علمی سلائی سے ہٹا کر دیا۔

اس دودھقطہ الرجال میں مردوں کے ساتھ بہت سی خواتین نے بھی اپنی ساری توجہ اس فن پر بند کر لی۔ ان میں سے کچھ خواتین کا تذکرہ اوپر آچکا ہے۔ ان کے علاوہ کچھ محدثات ہیں جن کا فردا فردا تذکرہ حواث کا باعث ہوا۔ اس لئے صرف ان کا نام مع تاریخ وفات نقل کر دیا جاتا ہے۔

نعمۃ بنت علی متوفیۃ ۳۸۵ھ، یہ ست الکتاب کے نام سے مشہور ہیں۔ بقیۃ بنت محمد، زینب بنت ابراہیم متوفیۃ ۳۸۵ھ، عین الشمس بنت احمد بن الفرج متوفیۃ ۳۸۵ھ، یاسین بنت عبداللہ متوفیۃ ۳۸۵ھ، زہرہ بنت محمد متوفیۃ ۳۸۵ھ، جمال النساء بنت احمد متوفیۃ ۳۸۵ھ، سعیدہ بنت عبدالملک متوفیۃ ۳۸۵ھ، فاطمہ بنت سعید الخیر متوفیۃ ۳۸۵ھ، ربیعہ فاطمہ بنت متوفیۃ ۳۸۵ھ، ست العرب متوفیۃ ۳۸۵ھ، فاطمہ متوفیۃ ۳۸۵ھ، یہ سلطان صلاح الدین کی پوتی تھیں، امہ الحی بنت الحافظ، ابوالحسن البکری متوفیۃ ۳۸۵ھ

یہ ساتویں صدی کی ان خواتین کی فہرست ہے۔ جن کا شمار شاہسیر میں ہے اور جنہوں نے اس وقت کے کبار علماء و محدثین سے سماع یا روایت کی ہے۔ مگر یہ فہرست اور طویل ہو سکتی تھی۔

علم حدیث کی خدمت کے لحاظ سے آٹھویں اور نویں صدی کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ معاہدہ حدیث کے علاوہ کئی علم جو علم حدیث کی بنیاد ہے۔ اس کا منتشر ذخیرہ انہی صدیوں میں مدون ہوا، حدیث کی متحدہ کتابیں اور اس کی شرحیں لکھی گئیں۔ تذکرہ و تراجم کی متعدد اہم کتابیں انہی صدیوں میں تصنیف ہوئیں امام ذہبی، حافظ عسکری، زین الدین العراقي، ابو یوسفی سرآمد روزگار علماء و فضلاء انہی صدیوں میں پیدا ہوئے۔ خواتین نے بھی ان دو صدیوں میں علم و فن کی خدمت میں بڑا حصہ لیا، اس کی مثال عہد تابعین کے بعد نہیں ملتی، ان خواتین کی تعداد کئی سو تک پہنچتی ہے، زینب بنت شکر، زینب بنت سلیمان، ست النساء، ست الفقہاء، عائشہ بنت محمد، ام ہانی، جویریہ وغیرہ انہی صدیوں کی شہنشات المذہب ہیں۔ صرف حافظ ابن حجر نے سو سے زائد محدثات کا ذکر کیا ہے، حافظ سخاوی نے الصنوع اللامع میں ۵، ۱۰، خواتین کا تذکرہ کیا ہے۔ جن میں نصف سے زیادہ علم حدیث سے ذوق رکھنے والی خواتین ہیں۔ اوپر مین بزرگوں کا ذکر ہوا ہے ان میں سے ہر ایک کے شیوخ و تلامذہ میں مردوں کے ساتھ بے شمار عفتوں کے نام بھی ملتے ہیں۔ صرف ابن قدام نے ۱۳۰ محدثات سے اکتساب حدیث کیا تھا، اسی طرح حافظ ابن حجر، امام سخاوی، زین الدین العراقي وغیرہ کے شیوخ و تلامذہ میں

ملے ان خواتین کے زیادہ تر نام شذات الذہب جلد ۵ سے ملے گئے ہیں۔ ۱۲۸ ص ۱۲۸ و شذات الذہب ج ۶ ص ۱۲۸

یہ سب کچھ اس کے بعد ہی ہوا۔ اس کے بعد اس کا ذکر آئے گا۔

ان تمام غلطیوں کا ذکر وہاں ہے، اس کے علاوہ مشاہیر محدثات کی خدمت میں حدیث کی تفصیل بیان کی جاتی ہے،

آخر میں اس کی مشہور حدیثات یہ ہیں،

سنت الوند، اس حدیث کی سب سے مشہور خاتون ہیں، انھوں نے علم حدیث میں اپنے والد قاضی شمس الدین اور اس حدیث کے بیشتر مشاہیر سے استفادہ کیا۔ اس میں مہارت بہم پہنچائی۔ ان کے درس حدیث کا اس قدر چرچا تھا کہ ملک الممالک اس میں تھمتہ، ابن النفر، اور الجار وغیرہ کے ساتھ ساتھ ان سے استفادہ کرنے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے اس حدیث کے پچاس سے زائد مشاہیر علما نے ان سے حدیث کی ہے۔ حافظ ابن حجر کے شیوخ میں متعدد صحابہ ہیں۔ جنہوں نے ان سے استفادہ کیا ہے۔ ان سے حدیث کی اجازت لینے کو لوگ فرماتے تھے صحیح بخاری اور مسند الشافعی کا درس نہ فاس طرے دیتی تھیں۔ انھوں نے دمشق اور مصر میں متعدد بار ان کتابوں کا درس دیا تھا، حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ سماع کے ذریعہ مسند کی آخری روایہ تھیں، امام سخاوی نے ایک جگہ مینا لکھا ہے کہ ست الوند، ابو عبد اللہ الزہیدی سے اپنے زمانہ میں آخری مدعا یہ تھیں،

علم و فضل کے ساتھ نہایت صالحہ بھی تھیں، دو بار حج کیا تھا، ثلاثہ میں غالباً دمشق میں پیدا ہوئیں۔ اور ثلاثہ میں وفات پائی۔

اسی نام کی ایک اور خاتون بھی ہیں، ان کو بھی من حدیث سے قدسے لگاؤ تھا، مگر ان کا اصلی رجحان علم و فن سے زیادہ دہد و تعوی کی طرف تھا، انہی اسی حیثیت سے زیادہ مشہور ہیں۔

ذہیب بنت کمال، اس حدیث کی دوسری مشہور محدث ہیں، بغداد، قاهرہ، اسکندریہ، حران اور شام کے مشہور محدثین سے انھوں نے کتاب فیض کیا تھیں میں احمد بن عبد اللہ، محمد بن عیسیٰ بن سلامہ، ابو علی الکبریٰ، ابی النضر وغیرہ شامل ہیں۔ امام ذہبی نے ان کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ ایک اونٹ کے بوجھ کے برابر احادیث کی روایت و اجازت میں مسافر تھیں، ان کے درس کا اس قدر شہرہ تھا کہ طلبہ کا جوم لگا رہتا تھا، وہ بے منہ میں ہے۔

تراجم حنیفہ الطیبة و سراد علیہا  
الکتب الکبیر (ج ۶)  
ان پر طلبہ ڈھکتے تھے، اور ان سے وہ بڑی اہم کتابیں پڑھتے تھے۔

بسا اوقات دن کے بیشتر حصہ میں لوگ ان سے روایت و سماع کرتے رہتے تھے، اور وہ نہایت صبر و تحمل سے

لے الغراء اللات ج ۱ ص ۸۷ کے دو کامزج ۲ ص ۱۲۸ سے ایضاً ۰

یہ ان سے بھی استفادہ کرنے کے لئے آئے ہیں۔

وہ ملائکہ میں پیدا ہوئی تھیں، پہلی ہی سے آشوب چشم کی شکایت تھی، ہفتہ میں وفات پائی، یعنی ۴ برس کی عمر میں، زندگی بھر ناگنہ رہی، اخلاق و عادات الفہرہ و تقویٰ میں اپنے زمانہ کی راجہ بھر پر تھیں، امام ذہبی کہتے ہیں:

ان کی ایک چھڑاؤ بہن اسما تھیں، انھوں نے بھی حدیث کی روایت اور سماع میں حصہ لیا ہے،

کانت مسندت  
 ۛ قابل اعلاؤ خانون لقیں۔

شذات الذہب میں ہے

۳۵: میں پیدا ہوئیں، ارد ۹۵ برس کی عمر میں سنہ ۱۳۲۰ میں وفات پائی۔

ابو الحاسن حسینی نے ذیل طبقات الحفاظ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

لئے درکار منہ جہیں، ان کے ایضاً کلمہ الفلاح اس ۳۶۱ء کے اسحاق بن راہوی نے اور دیش کا ایک مجرم محمد بن ابی اسحاق نے جو اس صفت کا پہلا مسجعہ ہے معلوم ہوا کہ یہ انھوں نے صدی تک پڑھنا چلا تھا۔ یہ ذیل طبقات کے الفاظ ص ۱۰۰



اسماء بنت یعقوب، ان کا شمار بھی اس صدی کے محدثات میں ہے، ان کے والد شرف الدین یعقوب متاز بن یحییٰ لہما، نے ان ہی محدث پڑھی تھی، انھوں نے فرائض سے بھی روایت و سماع کیا ہے،

ان کے علاوہ اس نام کی کئی اور خاتون ہیں۔ جنہوں نے خدمتِ حدیث میں کچھ کچھ حصہ لیا ہے مثلاً اسماء بنت الحافظ صلاح الدین متوفی ۵۹۰ھ اسماء بنت احمد متوفی ۵۸۰ھ اسماء بنت اقلیل العلانی متوفی ۵۹۰ھ وغیرہ۔  
امہ العزیز، یہ حافظ ابو الحسن علی کی صاحبزادی تھیں۔ عام طور پر یہ شیخ کے لقب سے معروف تھیں شیخ الحدیث ابن علان اور نصر الشرنوبی وغیرہ سے ان کو سماع حاصل ہے، اس نام کی تعداد ایک اور محدثات میں ہیں۔

امہ الزمرن امہ السلام، یہ دو خاتون بھی ساتویں صدی کی محدثات میں ہیں، امہ الزمرن نے مشہور محدث شیخ حماد سے بخاری شریف پڑھی تھی، اور خود اس کی روایت بھی کرتی تھیں، شیخ ابو حامد نے ان سے سماع کیا تھا، انھوں نے اپنے سماع شیخ میں امہ الزمرن کا تذکرہ بھی کیا ہے، ۵۸۰ھ کے بعد انتقال کیا۔  
امہ السلام، یہ مشہور محدثات الہل کی ہوتی تھیں، امہ انہی سے حدیث پڑھی تھی، خود بھی روایت کرتی تھیں ۵۴۰ھ میں اس ذاتی کو چھوڑا،

امہ الرحیم امہ نام کی بھی متعدد خواتین ہیں۔ جو اسی سلسلۃ الذہب کی چھوٹی چھوٹی کڑیاں ہیں، جو یہ بنت احمد، جو یہ یزیدی شہرت کے لحاظ سے ست الفداء اور ذہب بنت کمال کے ہم پائے تھیں، گوشت الفداء ان کے شیوخ میں ہیں انہوں نے ابن نمائلہ امہ اسمعیل بن یحییٰ بخاری اور شریف موسیٰ سے صحیح مسلم اور ابوالحسن بن صوان سے سنن نسائی اور مسند حمیدی اور علی بن مسک سے مستخرج اسمعیل اور جزاء سفیان الدحیم بن عمر سے مسند دارمی وغیرہ سماع کیا تھا۔ ان سے سماع اور روایت کئے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ ابو جعفر کو یک ان کے تلامذہ میں ہیں۔  
ان کی حدیث ذاتی کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ

سمع منها بعض مشائخنا وکثیر من  
حاضرین ان سے سماع کیا ہے،

۵۸۰ھ میں پیدا ہوئیں۔ اور ۵۸۰ھ میں وفات پائی  
جبکہ نام کی ایک محدث کا تذکرہ حسینی نے ذیل طبقات الحافظ میں کیا ہے، ان کو ابن الدائم سے سماع اور ابن  
الہادی سے اجازت حاصل تھی۔



یہ امامین کا بیابان و غیر محدثین سے صلح حاصل تھا، بعض اجزائے حدیث کے روایات میں وہ منفر و تھیں اسلئے میں وفات پائی،  
 زینب بنت جحش بھی پہلے شیخ عزیز الدین بن عبد السلام کی پوتی تھیں، شیخ بلالی احمد بن اسماعیل بن غیل و غیرہ سے روایت  
 کرتی ہیں، امامین عادی نے لکھا ہے کہ وہ کثرت سے روایت کرتی تھیں، حافظ ابن حجر سماع متصل کے ساتھ طبرانی کی  
 معصم صغیر کی روایت و حدیث میں یہ منفر و تھیں،

امام ذہبی کا بیان ہے کہ ان کو روایت حدیث سے اس قدر شغف تھا کہ

قوی علیہا یوم موتھا عدة اجزا ۱ جس دن ان کی وفات ہوئی اس دن بھی  
 متعدد اجزائے حدیث ادا کر چکے تھے۔

۲۰۰۰ میں اس دنیا سے رخصت ہوئیں۔

زینب بنت عبد اللہ، یہ امام ابن تیمیہ کی بیٹی تھیں انھوں نے حجاز و غیرہ سے سماع کیا تھا، حافظ ابن حجر کے  
 شیوخ میں ہیں

اس نام کی ایکلی خاتون ہیں، جو اس فہرست میں داخل ہو سکتی ہیں مگر طوائف کے خیال سے صرف ان کے نام مع  
 قعر تعارف درج کئے جاتے ہیں۔

زینب بنت محمد مشہور محدث احمد بن الدائم کی پر پوتی تھیں، ۳۳۳ھ میں وفات پائی۔

زینب بنت علی، یہ امام ذہبی کی بھوپھی تھیں۔

زینب بنت احمد بنت المغولی کے نام سے معروف ہیں مکہ میں درس دیتی تھیں۔ ۳۳۰ھ میں وفات پائی

زینب بنت قاسم، حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ہمارے شیوخ میں متعدد اصحاب نے ان سے روایت کی ہے  
 ۳۳۰ھ میں وفات پائی،

نادیہ الدزینہ نام کی بھی مشہور ہیں، جو اس سلسلہ میں داخل ہیں۔ زادہ ہلے ست اوٹا اسے صبح بخاری تھیں  
 نئی، الدزینہ کے تعلق ابن عادی نے لکھا ہے کہ روایت اکثر انھوں نے کثرت سے روایت کی ہے۔

اسی طرح سارہ نام کی بھی متعدد خواتین کا تذکرہ حافظ ابن حجر نے کیا ہے۔ جن میں سارہ بنت عبد الرحمن امام  
 بزاز کے شیوخ ہیں اور سارا بنت محمد محدث ہمدان الدین الدار و احمد بن غفرہ کے شیوخ ہیں۔

۱۔ مدد کا منہ ج ۲ ص ۱۱۸ لے شدات ج ۲ ص ۱۱۰ لے ایضاً اور مدد کا منہ ج ۲ ص ۳۵۸ لے شدات ج ۲

ص ۳۵۰ مدد کا منہ ج ۲ ص ۱۲۰ تا ص ۱۲۱۔



ست الخطباء، تاہرہ کے تاضی نقی الدین کی صاحبزادی تھیں، علی بن صوفان اور علی بن مسیٰ وغیرہ سے سماع حاصل تھا، مہر اور دمشق دونوں جگہ ان کا فیض تخریث جاری تھا، ان کی ایک بہن سارہ کا تذکرہ آچکا ہے جسکے بیٹے شافعی تھے۔ ان کے علاوہ اس نام کی متعدد اور خواتین مثلاً ست الاہل، ست الشام، ست البجم، ست اعیال وغیرہ ہیں جنہوں نے حدیث کی روایت و سماع میں حصہ لیا ہے، حافظ ابن حجر نے درر کا منہ میں ان تمام کا تذکرہ کیا ہے (ج ۲ ص ۱۳۰ تا ۱۳۱)۔

سینۃ بنت عمر، ان کے والد شمس الدین عمر بڑے پایہ کے عالم تھے۔ انہوں نے ان ہی سے سماع حدیث کیا تھا۔ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ان سے ایک جماعت نے سماع کیا ہے، مثلاً ابو حامد ابن عمریرونی جو ہمارے اقران ہیں ان کے ایک صاحبزادہ بہ الدین تھے۔ جن کا شمار محدثین میں ہوتا ہے۔

سفری بنت یعقوب، سفری کے فائز ان میں علم و فضل کی پشت سے ورثہ چلا آ رہا تھا، ان کے ہر دادا عبد اللہ بن ابی اسحاق کے تاضی رہ چکے تھے، ان کے دادا اسماعیل کا شمار محدثین میں تھا، سفری نے اپنے دادا اسحاق سے سماع کیا تھا، اسحاق سے حدیث کا سماع کیا تھا، سلاطین میں پیدا ہوئیں، اور حاکم میں وفات پائی۔

شہیدہ بنت کمال الدین، یہ حافظ وقت شیخ ابن العزیم کی پوتی تھیں، انہوں نے متعدد محدثین سے سماع کیا تھا، شیخ عمر بن بدر الموصلی سے سماع و روایت میں انہیں تفرد حاصل تھا۔ امام ذہبی نے ان سے سماع کیا تھا، ابن ماجہ کے بارے میں لکھتے ہیں، کانت تکتب و تحفظ و تترجم و تروى۔ لیکن باقی نہیں، یہ سبھی چیزوں کی حافظہ میں نہایت مہارت تھی۔

تعیید

شہیدہ میں وفات پائی۔

صفیہ بنت احمد، مشہور محدث شیخ کرمالی سے انہوں نے اربعین الفریادیہ اور مشہور حافظہ حدیث احمد بن عبد اللہ بن مسیح مسلم پر بھی تھے، ان کے حدیث کا دوسری کتابوں کا سماع بھی کیا تھا، خود بھی صحیح مسلم اور بعض دوسری کتب حدیث کی تصحیف کرتی تھیں، سلاطین میں انتقال کیا۔

فیضہ محدث شمس الدین کی صاحبزادی تھیں، حدیث کا ذوق تھا، مشہور اصحاب حدیث سے سماع کیا تھا، لیکن

طہ درر کا منہ ج ۲ ص ۱۳۰ تا ۱۳۱

طہ اس نام میں پڑنے کا رواج تو بہت تھا، مگر کتابیت کم لوگ جانتے تھے، اس لیے تصنیف کا تذکرہ اباب زہراں خصوصیت سے کرتے ہیں طہ درر کا منہ ج ۲ ص ۱۳۰ تا ۱۳۱

کا خاص شغل پسند و موافق تھا اور اسی حیثیت سے وہ مشہور ہیں اور لوگوں کے سامنے عموماً ان کا خطاب بھی ہوتا تھا۔  
 عائشہ بنت ابراہیم: یہ نام بھی کی اہمیتیں۔ حافظ ابن کثیر ان کے داماد تھے، ان کو بھی حدیث سے کسی قدر نگاہ و تعلق حاصل تھا۔  
 لکھا ہے کہ انھوں نے حدیث کی روایت کی ہے لیکن ان کا اصل ذوق اور شغف قرآن سے تھا۔ قرآن کی حفاظت تھیں۔ حدیث کو تزیین کے  
 ساتھ اس کا درس دیتی تھیں۔ حافظ ابن کثیر نے بڑے اچھے الفاظ میں اس کا تذکرہ کیا کہ وہ دیکھتے ہیں۔

كانت عديده النظم في نساء زمانها  
 لكتبة عبادتها وتلاوتها وقرائتها  
 القرآن لفهم الصلوة وبلاغتها واداء صحيح  
 يعجز كثير من الرجال  
 اپنے زمانہ کی عورتوں میں اپنی کثرتِ عبادت، تلاوت، اور پختہ  
 فصاحت و بلاغت کے ساتھ قرآن کا تدریس میں وہ عظیم الشان تھیں  
 قرآن اس قدر صحت بخار کے ساتھ پڑھتی تھیں کہ بہت سے  
 مرد بھی اس طرح نہیں پڑھ سکتے تھے۔

عائشہ بنت محمد: انھوں نے متعدد و مجید شیخوں ابن العزازی، شیخ عیدائی، محمد عبد الہادی وغیرہ سے سنا کر کیا تھا، حافظ ابن حجر  
 نے لکھا ہے۔

حدثت بالكثير وتفردت باجزاء الحديث كروایت میں منفرد  
 امام ذہبی نے ان کو غیرہ اور قائلہ لکھا ہے، ان کا ذریعہ معاش سلاوی تھا، ۱۳۳ھ میں وفات پائی۔  
 عائشہ بنت اسماعیل: زینب بنت اسماعیل بن تذکرہ اور پرچک ہے، یہ اپنی کی بہن تھیں، یہ بھی حدیث کی روایت میں مشہور  
 تھیں۔ حافظ زین الدین العراقي ان کے شیوخ میں ہیں۔

حافظ ابن حجر نے عائشہ نام کی تقریباً پندرہ نو تین کا تذکرہ کیا ہے جن میں بیشتر ایسی ہیں جنہوں نے حدیث کی روایت  
 سے کام لیا ہے۔

فاطمہ بنت ابراہیم: ان کے والد اور داماد کا شمار علماء میں تھا، فاطمہ نے ابتدا میں اپنی سے استفادہ کیا تھا، ان کے علاوہ  
 ابو مہر کے مجموعہ حدیث کو ابراہیم بن خلیل سے اور ابن الفرات کی احادیث کو خود اپنی سے پڑھا تھا، اس کے علاوہ علی بن الدائم سے انکاب  
 طبرانی، ابراہیم آجری، ابن ابی بکر، ابن ابی حنفہ وغیرہ کا سنا گیا تھا، ان کو متعدد و مجید شیخ سے سنا کر حدیث میں ترقی حاصل تھا  
 ۱۳۳ھ میں وفات پائی۔

فاطمہ بنت ابراہیم: انھوں نے صحیح بخاری حافظ ابن الزبیدی سے پڑھی تھی، اور خود بھی اس کی غیث کرتی تھیں حافظ ابن حجر

لے الدرر والنہج ج ۱ ص ۸۹ لے درر کا منہ ج ۲ ص ۲۳۸۔

لے درر کا منہ ج ۲ ص ۲۳۹ لے درر کا منہ ج ۳ ص ۲۲۰۔

کے پڑوسی تھے اور خود بھی اس کی تحدیث کرتی تھیں، حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ  
حدیث قدیمہ میں نہ ان ابن الدائم  
بہت دنوں سے یعنی حافظ ابن الدائم کے زمانے سے منصب  
حدیث پر فائز تھیں۔

امام بیہقی جیسے علامہ روزگار نے ان سے کتاب فیض کیا تھا۔ ان کے ایک صاحبزادے ابیہیم کاشغری میں تھا جن کے  
علامہ ایک اور فاطمہ بنت ابراہیم ہیں، جو امام ذہبی اور ابن ربیع کے شبوخ میں ہیں۔ ان اماموں نے اپنے معجم الشبوخ میں  
ان کا تذکرہ کیا ہے، زینب بیعت کی جن کا تذکرہ ساتویں صدی کی محدثات میں ہو چکا ہے۔ ان سے فاطمہ کو سلام حاصل تھا  
فاطمہ بنت سلیمان، انھوں نے آٹھویں صدی کے بیشتر مشاہیر سے روایت کی ہے، امام برزالی نے لکھا ہے کہ  
نے ہم سے متعدد کبار محدثین کی روایات کی روایت کی ہے، ابوالفتح بن شبوخ سے انھوں نے روایت کی ہے، ان کا تعدد  
۱۰۰ سے تجاوز ہے، عز بن جراح ان کے تلامذہ میں ہیں، ابن عباد نے لکھا ہے کہ انھوں نے کثرت سے روایت کی ہے، شادی  
نہیں کی تھی، مشائخ میں اس دار فانی کو چھوڑا۔

فاطمہ بنت عبدالرحمن، آٹھویں صدی کے ایک علی خاندانہ پیدا ہوئیں، ان کے نانا النقی الواسطی کاشغری علامہ  
محدثین میں تھا، ان کی والدہ ست الفقہاء جن کا تذکرہ اوپر آچکا ہے، محدثات میں تھیں، انہی کے آغوش فیض میں ان کی  
تربیت ہوئی۔ اور اس علمی ماحول میں وہ پروان پر طعیں اپنے نانا اور اپنی والدہ سے تحصیل کی، اس کے بعد احمد بن  
عبداللہ سے انتخاب طبرانی جزو ابوب، اور ابراہیم بن خلیل اور دوسرے شبوخ سے حدیث کے متعدد اجزاء کا سہارا لیا۔  
فاطمہ بنت احمد، انھوں نے صحیح بخاری محدثہ وقت ست الوزراء سے پڑھی تھی، ۳۶۶ھ میں وفات پائی، فاطمہ  
بنت ابی بکر، امام ذہبی اور امام برزالی کے شبوخ میں ہیں، ۳۷۲ھ میں وفات پائی۔ فاطمہ بنت ابن الدائم مشہور محدثہ احمد  
بن عبداللہ کی پوتی تھیں۔ حدیث کے متعدد اجزاء اپنے دادا سے پڑھے تھے۔ امام برزالی کے شبوخ میں ہیں۔

فاطمہ بنت عبداللہ، حافظ ابن الدائم سے صحیح مسلم اور جزو ابن عوف کا سہارا لیا تھا، دوسرے شبوخ حدیث سے بھی  
سارا حاصل تھا، حافظ عز بن جراح اور امام برزالی کے شبوخ میں ہیں، ۳۷۳ھ میں وفات پائی۔

فاطمہ بنت علی، امام سبکی کی بہن تھیں، ان کے والد خود محدث تھے۔ اہم سے سنن نسائی پڑھی تھی، عز بن جراح  
ان سے روایت کرتے ہیں۔

۱۔ دررکامنج ۲ ص ۲۲۰ ۲۔ زینب ان محدثات میں ہیں جن سے روایت اور سلام کرنا قابل فخر تھا۔ ۳۔ دررکامنج ۲ ص ۲۲۲  
۴۔ فیض ۳ ص ۲۲۳ ۵۔ فیض ۶ ص ۲۲۵ ۶۔ فیض ۲ ص ۲۲۲ ۷۔ فیض ۱ ص ۲۲۲

ان کے علاوہ ایک اور فاطمہ بنت علی ہیں۔ انھوں نے صحیح بخاری کا حافظہ وقت شیخ جبارہ محدث وزیرہ سے  
 بڑھ کر تھا، ان سے ابو حاتم بن طبرہ نے سماع کیا تھا۔ اور حافظ ابن حجر کے شیخ تلمیذ ابن عساکر نے روایت حدیث کیا ہے۔  
 فاطمہ بنت عباس۔ بظاہر علم حدیث کی روایت و سماع کے سلسلہ میں ان کوئی خدمت نہیں معلوم ہوئی مگر علم و فن  
 اور فاضل طبع سے علم فقہ سے انہیں خاص ذوق تھا۔ اسی لیے ان کو اس فہرست میں لے لیا گیا ہے۔  
 حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ یہ فقہیت ابھی باقی تھیں، امام ابن تیمیہ ان کی ذکاوت اور علمی شغف کے بڑے  
 مدافع تھے، ان کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

مکانتہ مدنی، الفقه جیدہ و کانت تفہمت      فقہیت ابھی باقی تھیں اور فہم کی تحمیل انھوں نے طلبہ  
 عند المقداسہ و قل من انجب من      بیت المقدس سے کسی... بہت کم عورتیں ان کی طرح ممتاز  
 النساء مثلاً      ہوئی ہیں۔

ابن عمار نے ان کے علم و فضل زہد و تقویٰ اور امر بالمعروف کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے ان کے بعض فقرے یہ ہیں۔  
 العالمۃ الفقیہ سیدۃ زمانہ و انتفع      عالمہ فقہہ اپنے زمانہ میں سیدہ النساء تھیں ان سے بے شمار  
 بخلق من النساء و اکثر      عورتوں نے کتاب فیض کیا، نہایت عاقل، اور مصلح علم فقہین کی  
 العقل و العلم ذات لخلایم و خشیت      کسانہ اطلاق و خشیت الہی اور امر بالمعروف کے زیور سے بھی  
 و امر بالمعروف و الفلاح بہا لیس و مشق      اراستہ تھیں، ان کے ذریعہ دمشق اور مصر کی عورتوں میں صلاح و تقویٰ  
 ثم نساء مصی و کان لنا قبول و انک      پیدا ہو گیا تھا، ان کو بہت زیادہ مقبولیت حاصل تھی۔

فاطمہ بنت علی الدین۔ یہ امام برزالی کی صاحبزادی ہیں قرآن کی حافظہ تھیں، ابن عمار نے لکھا ہے کہ محدثین کی ایک جماعت  
 سے انھوں نے سماع حدیث کیا تھا۔ بخاری شریف کا انھوں نے صرف سماع ہی نہیں کیا تھا، بلکہ ان کے پاس ان کا لکھا ہوا  
 اس کا نسخہ بھی موجود تھا، حدیث کے متعدد اجزاء اور عبد الدین ابن تیمیہ کی کتاب الاحکام بھی ان کے پاس خود انہی  
 کی کلمی ہوئی موجود تھی۔

ان کے علاوہ اس نام کی کئی اور فاطمہ ہیں جو اسی زمرہ میں داخل ہیں، مگر فقہ ان کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے  
 حنفیہ بنت احمد، یہ بہت سے اجرائے حدیث کے سماع میں منفر د تھیں، ابن سیدان اس، امام سبکی، ابن جبارہ،  
 ابن الخضر وغیرہ بہت سے ممتاز محدثین ان کے مقلد و تلمذ میں داخل ہیں،



مہکم بنت شہاب الدین ان کو حسینی نے مسندہ معر لکھا ہے یہ قاضی القضاۃ شمس الدین کی پوتی تھیں۔  
 تاریک بنت عبداللہ ابن الدائم سے صحیح مسلم اور مشقی کے بعض حصوں کا سماع کیا تھا، عمر بن جراحہ اور ابن رافع  
 کے شیوخ میں ہیں۔

نحوہ بنت زین الدین حافظ ابو نعیم نے سترج بخاری کئی جلدوں میں لکھی ہے، اس کے متعدد اجزاء کا سماع نحوه  
 نے یوسف بن خلیل سے کیا تھا، ان اجزاء کی روایت میں وہ منفرد تھیں، امام ذہبی کے شیوخ میں ہیں، انھوں نے لکھا ہے  
 کہ میرے خیال میں ان کے علاوہ کسی دوسری عورت نے یوسف بن خلیل سے سماع نہیں کیا ہے، بلکہ میں وفات پائی ہے  
 نفیہ بنت ابراہیم ابن الدائم، عبد الوہاب بن الناصح اسماعیل بن مسطلانی وغیرہ ان کے شیوخ میں ہیں، اور امام بڑی  
 امام ذہبی، ابو شامہ، ابن رافع وغیرہ نے ان سے سماع کیا تھا، اور اپنے جمع الغیور میں ان کا تذکرہ کیا ہے، حافظ ابن حجر نے  
 لکھا ہے کہ انھوں نے بہت کثرت سے روایت کی ہے، حسینی نے بھی ان کا تذکرہ کیا ہے، بیحد میں وفات پائی ہے۔  
 حدیث علی، انھوں نے ابن الزبیدی، ابن اللقی، اور بہانی وغیرہ سے سماع کیا تھا، علم و فضل کے ساتھ صاحب  
 زہد و تقویٰ بھی تھیں،

اس صدی کے آخر میں ایک خاتون وزیرہ گذری ہیں۔ ان سے بڑے بڑے محدثین نے حدیث کا سماع کیا ہے خصوصیت  
 سے صحیح بخاری اور مسند الشافعی کی حدیث میں وہ ممتاز تھیں۔ ابن عداد اور حافظ ابن حجر نے متعدد مجلہ ان کا ذکر کیا ہے۔  
 طوالت کے خیال سے اس صدی کا تذکرہ ہم ان ہی پر ختم کرتے ہیں۔ ورنہ اس صدی کی محدثات کی فہرست کافی طویل

ہے۔

۱۔ شدوات الذہب ج ۶ ص ۹۷ ۲۔ مکامہ ج ۴ ص ۳۸۳ ۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً

# اسلام کا فلسفہ ہجرت

جناب حمید نسیم ضار فاع آبادی

ایم۔ ٹی۔ ایچ علیگ متعلم شعبہ فلسفہ، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ہجرات انسان کے عقائد و نظریہ کے تحت اہل آذادگی رائے کے فضا کو بردان چڑھانے کے عمل میں ہمیشہ ایک موثر ذریعہ رہی ہے۔ آزادی کی حفاظت اور عقیدے کی سلامتی ہر قوم میں قوموں کے بنیادی اہمیت کی حامل رہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے جہاد کے احکام اور مسائل بیان کرنے کے بعد ہجرت کے موضوع پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے۔ اساس کی اہمیت اہل اہل بیت کو شیعہ خصوص سے ٹک کر دیا ہے کہ ہجرت انسان کی تہذیبی اور تمدنی زندگی کی نمونہ گیری اور تشکیل و انظمام کے لئے ضروری ہے۔ اس لئے فلسفہ ہجرت کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ ہجرت کے مختلف معنی و مقامات کا اندازہ رکھی جائے۔ اس طرح ہجرت کے مختلف مراحل کا تعین بھی کیا جائے۔ زیر نظر مقالے میں اس مقصد کو پیش نظر رکھ کر ہجرت کے موضوع پر گفتگو کی جا رہی ہے۔

**ہجرت کے مختلف معنی** عربی میں جب ہجر خفاق کہتے ہیں تو اس کے معنی ہجرت ہیں کہ کسی نے کسی چیز یا کسی جگہ کو چھوڑ دیا اس سے مصلحت ہجرت اور ہجرت حشر استعمال کرتے ہیں تو اس کے معنی ہجرت ہیں ایک ترک کر دینا دوسرے ہجرت حسنہ اختیار کر لینا۔ ہجرت کا یہ مفہوم لغوی نے بیان کیا ہے انجیل و انجیل کا مطلب ہے۔ الخرج من ارض الی ارض یعنی ایک سرزمین سے دوسری سرزمین تک نکل جانا اس بنا پر آپ کے ساتھ کسی مدینہ جانے والے صحابہ کو مہاجرین کہا جاتا ہے۔ اسی فقہ ہجرت سے مہاجرین مشتق ہے اس کے ساتھ کہتے ہیں مہاجر۔ فلاں کہ فلاں شخص نے مہاجرین کے ساتھ مشابہت اختیار کر لیا ہے۔ مگر بن خطابؓ نے فرمایا کہ تم نے ہاجرہ کو لاؤ۔ تھو جسرہ۔ ہجرت اختیار کرو۔ نہ کہ مہاجرین کے ساتھ مشابہت۔ ابو عبیدہ کا کہنا ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس استاد کا مطلب یہ تھا کہ ہجرت کو خدا کے لئے اختیار کر لیا جائے اور فلاں کی عدم موجودگی میں صرف مہاجرین کے ساتھ مشابہت اختیار کر لینے کو ہی کافی نہ سمجھ لیا جائے۔

Accession Number.

86.039

Date 2.1.12.97

ازہری کا قول ہے کہ ہجرت کی اصلیت عرب لوگوں کے نزدیک بدوی کا اپنے دیہات سے شہر کی طرف نکل جانا ہے اس طرح ہاجر سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے مسکن کو قحطی کے دوسری قوم یا وطن کو اختیار کر لے۔ "مہاجرین" کا یہ نام اس لئے پڑا ہے کہ وہ لوگ انھوں نے اپنے وطنوں اور گھروں کو صرف خدا کی مشاؤ کو پورا کرنے کی غرض سے چھوڑ دیا۔ اور ایک ایسے مقام پر آکر آباد ہو گئے جہاں نہ ان کے اہل و عیال موجود تھے اور نہ ہی مال و مال۔ جب وہ مسکن کی طرف ہجرت کر کے چلے گئے تھے۔

اس لئے ہر وہ شخص جو پہلے دیہاتی ہو یا شہری۔ جب اپنے وطن سے ہجرت کر کے دوسرا وطن اختیار کر لے وہ مہاجر کہلا گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مَوَاقِعًا كَثِيرًا وَسَعَةً** اس کے بعد ہر وہ شخص ہے دیہاتی ہو یا شہری، اگر وہ اپنے وطن میں ہی قیام کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اختیار کر لینے کے لئے آپ کے پاس حاضر نہ ہوا ہو یا اس نے اسلامی حکومت کے زیر نگیں شہروں کا رخ نہ کیا ہو، ایسا شخص مسلمان ہونے کے باوجود مہاجر نہیں کہلائے گا۔ ایسے شخص کو مال میں سے بھی حصہ نہیں ملے گا۔ ایسے شخص کو عربی کہا جائے گا۔

جو ہری کا قول ہے کہ ہجرتیں دو واقع ہوئیں ہیں۔ ہجرت مبشرہ اور ہجرت مدینہ۔ ابن اثیر کا کہنا ہے کہ دو قسم کی ہجرتیں ہیں۔ ان میں سے پہلی ہجرت ایسی ہے کہ جس پر نداء جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔

دوسری قسم ہجرت کی وہ تھی کہ بدوی لوگ مسلمانوں کے ساتھ جہاد و قتال میں شمولیت کے لئے مسکن کی طرف ہجرت کر کے آتے تھے۔ مگر ان کا مل اس درجے کا نہیں تھا جیسا کہ پہلی قسم کے مہاجرین کا تھا۔ اگرچہ یہ لوگ بھی مہاجر کہلائے جاتے ہیں، مگر ان کی افضیت پہلے گروہ مہاجرین میں سے نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: **مَهَاجِرٌ لَا تَنْفَعُ الْهَجْرَةَ حَتَّى تَنْفَعُ التَّوْبَةَ** سے بھی اصل یہی مراد ہے اور ان دونوں حدیثوں کے جمع کرنے کی صحت بھی یہاں ہے کہ **لَا هَجْرَةَ بَعْدَ التَّوْبَةِ** اور **لَا تَنْفَعُ الْهَجْرَةَ حَتَّى تَنْفَعُ التَّوْبَةَ**۔

جب دو ہجرتوں کو اطلاق ذکر کیا جائے تو ان سے مراد ہجرت مبشرہ اور ہجرت مدینہ ہے۔ حدیث میں مذکور ہے کہ **سَيَكُونُ هَجْرَةٌ بَعْدَ هَجْرَةٍ** ایک ہجرت کے بعد دوسری ہجرت واقع ہوگی۔ ابن اثیر کے مطابق یہ دو ہجرتیں ہجرت مبشرہ اور ہجرت مدینہ ہے۔ ہجرت کے ان تمام نئی اصطلاحی معنوں پر غور کرنے سے جائے سامنے ہجرت کا یہ مفہوم آتا ہے۔

۱۔ کسی کے ساتھ ترک تعلق کن۔ مثلاً اہل شرک، اہل فحاشی، اہل عاصی سے دین کی حفاظت کی غرض سے تعلقات توڑ دینے جاتے ہیں۔ اس وقت تک کہ وہ توبہ نہ کرے۔ یا حق کی طرف مراجعت نہ کریں۔ جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن مالک اور ان کے ساتھیوں کے ساتھ غزوہ تبوک میں ان کی عدم شرکت کفایہ پر غور کرنے کے

ان سے ترک تعلق کیا تھا۔ قرآن نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کافروں کے ساتھ ترک تعلق پر ابھارا اور آپ سے فرمایا  
 "فاصبر علی ما یقولون واجرهم جہنم اجمیلاً"۔ اللہ یہ لوگ جو باتیں کہتے ہیں ان پر مبرک کر دے اور خود نصرتی کے ساتھ  
 اللہ سے الگ ہو جاؤ گے

۲۔ افلاص اور دل کی رغبت کے بغیر کام کرنا۔ قول اور عمل میں تضاد ہونا اور کسی معاملے میں غفلت اور اعراض کا رویہ  
 اختیار کرنا بھی ہجرت کا ایک مفہوم ہے چنانچہ قرآن کی اس آیت میں ہجرت کا یہ مفہوم ادا ہوا ہے "لایسحبون القرآن  
 الا بجمہ" کہ یہ لوگ (کافر) قرآن سننے سے ہٹ کر غفلت اور اعراض کے ساتھ اسی طرح ہجرت کے اس مفہوم پر یہ حدیث  
 بخیر نکالت کرتی ہے۔ "وین الناس لینکدر اللہ اکاھجرا کہ لوگوں میں سے کچھ لوگ بے ادبی کے ساتھ خدا کا ذکر کرتے ہیں ان  
 کے دل اور زبان ایک نہیں ہوتے ہیں۔

۳۔ کسلی مقام کو دوسری جگہ کے لئے چھوڑ دینا۔ اس مفہوم میں ہجرت کا اکثر استعمال یہ ہوتا ہے کہ ایک سرزمین سے  
 دوسری سرزمین کی طرف نکلا جائے۔ چنانچہ مہاجرین ان لوگوں کو کہتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ سے مدینہ  
 کی طرف نکل کر ہجرت کرے ہوئے تھے اور انہوں نے ترک وطن کیا تھا، اسی طرح کام کو چھوڑ دینے اور اس سے دوسرے کے مفہوم میں بھی ہجرت  
 کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ قرآن نے ان دونوں معنوں کو بیان کیا ہے۔ پہلے معنی کا اس آیت میں بیان ہوا ہے۔ "اِنَّ الَّذِیْنَ آمَنُوْا  
 وَہَاجَرُوا ہِجْرًا بَا مَوَالِہِمْ وَانْفُسِہُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ وَالَّذِیْنَ اٰوَدُوْا لِنَصْرِہِمْ اُولَیَٔا بَعْضُ  
 الَّذِیْنَ آمَنُوْا وَالَّذِیْنَ ہَاجَرُوْا ہِجْرًا بَا مَوَالِہِمْ وَانْفُسِہُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ یَرْجُوْنَ رَحْمَتَ اللّٰہِ وَاللّٰہُ غَفُوْرٌ  
 رَّحِیْمٌ" اور دوسرے معنی میں اس آیت میں "وَالَّذِیْنَ ہَاجَرُوا" یعنی "اور انہوں نے اپنے وطنوں اور گھروں کو  
 سے الگ اور دوسرے جگہ

۴۔ ہجرت کا چوتھا مفہوم ہجرت کا اپنے دیہات سے نکل کر شہر کی طرف چلا جانا ہے۔ یا کسی آدمی کا اپنے وطن کو چھوڑ کر کسی  
 وطن کو اختیار کر لینا بھی ہجرت کہلاتا ہے۔ مہاجرین کو اس لئے مہاجرین کہتے ہیں کیونکہ انہوں نے اپنے وطنوں اور گھروں کو  
 صرف خدا کی رضا کے لئے ترک کیا تھا اور ایک ایسی جگہ چلے آئے جہاں ان کا گھر و بار اور مال و جائیداد بھی نہ تھی قرآن  
 میں بھی ہجرت کا یہ استعمال آیا ہے۔ "وَالَّذِیْنَ آمَنُوْا مِنْ بَعْدِ وَہَاجَرُوا مَعَكُمْ فَاُولَیْٓکُمْ مِنْكُمْ" ھ  
 ہجرت کے مندرجہ بالا مفہوم سے معلوم ہو جاتا ہے کہ ہجرت کا مفہوم بہت وسیع ہے۔ اور ہجرت کے دائرے میں اسلام  
 میں داخل ہونے کے ساتھ ہی ترک و اختیار کا ایک ہر دور اور ہر گرام آتا ہے۔

ہجرت کے مختلف مرحلے | اس اجمال کی تفصیل میں خود ہی وسعت اور بکثرت معلوم ہوگا کہ ایک

داعی جب لوگوں کو اسلام کی طرف دعوت دے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ پہلے ان تمام اعتقادات و اعمال و رسم و رواج سے خود بھی ہجرت کر چکا ہو۔ جو اس کی مدعو قوم یا سماج میں اسلامی نقطہ نظر سے ہٹ کر پروان چڑھے ہوں۔ اور جو خدا تعالیٰ کی ہدایت کے علی الرغم واقع ہوئے ہوں، چاہے وہ بت پرستی ہو، جاہلیت ہو، نفاق ہو، کفر ہو، توہم پرستی ہو، لہو و لعب ہو، شراب خوری اور بدکاری ہو، غرض ان تمام اعتقادی اور عملی ناپاکیوں سے داعی کا خود پاک و ناست ہونا از حد ضروری ہے۔ یہاں وہ ہے کہ پیغمبر جب لوگوں کے سامنے اپنی دعوت رکھتے تو پہلے ان کے غلط عقائد و اعمال سے براہ نکال کر کہتے تھے، حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کی بت پرستی اور شرک سے، یزیدی کا اعلان کیا اور ایک الگ جمعہ حق پرستوں اور ان برائیوں سے بچنے والوں کو (اراذل بادی اراذل) کا بنایا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم کی مشرکانہ عادات اور اعمال و عقائد سے، برات کا انہار کیا اور قوم کے طریق زندگی سے باغی بھی ہوئے اور کہا کہ اگر تم میرا جہاں الیٰ ربی پسیدین کہ میں اپنے رب کی طرف ہجرت اختیار کر رہا ہوں۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم کے غیر اسلامی عقائد اور غیر دینی اعمال اور طور طریقوں پر تنقید کی اور خود اس پلڑے طرز عمل سے دوری اختیار کر لی۔

وَمَا أَرْسِلُكُمْ إِلَّا لِنَاصِحَةٍ أَلَا تَفْقَهُمْ ۖ مَا أَرْسِلُكُمْ إِلَّا لِنَاصِحَةٍ ۖ  
 اسی طرح جتنے بھی پیغمبر دنیا میں مبعوث ہوئے۔ ان سب نے اپنی قوم کے غیر اسلامی عقائد و اعمال اور مشرکانہ افعال و رسوم سے پہلے خود ہجرت اختیار کر لی تھی، اور اس کے بعد ہی لوگوں کو خدا کی طرف بلانا شروع کیا تھا۔ آخر میں حضرت خاتم الانبیاء جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے اعمال و بدیہ کے دنیاوی و دنیوی انجام سے خبردار کرنے کے بعد حکم دیا اور فرمایا۔  
 "وَالرَّجْزَ فَا هَجْزًا" کہ آپ (اعتقادی اور عملی) ناپاکیوں سے ہجرت اختیار کریں۔

اتنا ہی نہیں بلکہ میں پیغمبر ان علیہم السلام کی زندگیوں کے مطالعے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ حضرات اپنی اپنی قوموں کے ساتھ دولت کے تعلق کے علاوہ اپنی سب تعلقات منقطع کر لیتے تھے اور اس کے ساتھ وقت کے سیدوں اور سرداروں کی قیادت کو سامنے نہ آکر رکھتے تھے اور لوگوں سے خدا کی بندگی اور اپنی اطاعت کا مطالبہ کرتے تھے۔  
 وَيَقُولُ اللَّهُ وَاطِيعُونَ -

وہ ان کے ساتھ دوستی و محبت کے تمام رشتے توڑ دیتے تھے وہ نہ صرف وقت کے غلط اعدا باطل اقتدار سے بغاوت اختیار کر لیتے تھے بلکہ وقت کے حکمرانوں اور سرداروں کو بھی خدا کی غلامی اختیار کرنے کی دعوت دیا کرتے تھے اگرچہ انبیاء کرام اپنی قوموں کے درمیان رہتے ہی تھے مگر وہ ایک طرح سے ہر معاملے میں اپنی قوموں سے الگ اور منفرد معلوم ہوتے ہیں۔ حالت صرف انبیاء کرام کے ساتھ ہی خاص نہیں بلکہ ان کے پیروکاروں کا حال بھی یہی تھا کعبہ ایمان لئے

کے بعد قوم میں رہتے ہوئے بھی اصفیٰ اور مہاجر معلوم ہوتے تھے۔ اس کی بہتری مثال اصحاب کعبہ کی ہے۔ یہ چند ایسے مسلمان تھے جنہوں نے حضرت عیسیٰؑ پر ایمان لایا تھا اور اپنی قوم کی مشرکانہ اور باغیانہ روش سے کنارہ کش ہو گئے تھے۔ قرآن نے ان کا واقعہ بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ جب وہ فوجران اپنی قوم سے الگ ہو جانے کے بعد ایک غار کا رخ کر رہے ہیں تو وہ کہتے ہیں۔

وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ دِمَآئِلُ الْعِثْبُودَاتِ إِرَآلَهُ فَارَآؤُنَا إِلَى الْكَلْبِ يَنْشُرُ لَكُمْ رُجُوكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ رُيُفَيْنِي لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ وَمِنْ فَعَا لَكُمْ

”اور جب تم ان لوگوں سے امداد کے معبودوں سے الگ ہو گئے ہو۔ مگر اللہ سے نہیں، تو تم (ظلال) غار میں چل کر پناہ لو۔ تم پر تھارا رب اپنی رحمت پھیلائے گا۔ اور تمہارے لئے اس کام میں کامیابی کا سامان کر دے گا۔ پھر اس کئی ٹوٹی گہری نیند سے بیدار ہونے کے بعد جس چیز سے وہ لوگ سب زیادہ متفر ہوئے ہیں وہ یہی ہے کہ ان کو دوبارہ اپنے سابقہ طریقے پر نہ واپس لوٹا دیا جائے۔ چنانچہ وہ اپنے ایک ساتھی کو بانڈا سے کچھ غذا اترنے کے لئے بھیجتے ہوئے کہتے ہیں۔

”إِنَّا نَظْهَرُ وَإِعْلَيْكُمْ يَرْجِعْكُمْ أَوْ لَعَلَّكُمْ كُمْ فِي مِلَّةِ قَوْمٍ تَفْهَمُونَ اِذَا أَبَدَلْتُمْ“  
”یعنی اگر وہ لوگ کہیں تمہاری خبر پاؤں گے تو تم کو پھر دوسرے مار ڈالیں گے یا تم کو چیز اپنے طریقہ میں پھیریں گے اور ایسا ہوا تو کبھی تمہاری فحاح نہ ہوگی۔

اس آیت شریفہ سے یہ بات پوری وضاحت کے ساتھ سامنے آتی ہے کہ جس غلط ماحول کے عقائد اعمال اور افراد سے ان کو ہوا تو انہوں نے ہجرت اختیار کر لی تھی، ان کے دلوں میں اس کے لئے کتنی شدید نفرت پوشیدہ تھی اس سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ ایمان لانے کے ساتھ ہی جب ایک مومن اپنے قوم کے جاہلی عقائد و رسوم سے ہجرت اختیار کر لیتا ہے تو یہی ہجرت اس کو آہستہ آہستہ کفار و مشرکین اور نفاق و فحاشی کے تمام تعلقات چھوڑ دینے پر تیار کر دیتی ہے۔ اور بالآخر اگر ایسے شخص کو اس ماحول میں اپنے عقائد و نفربات کے مطابق زندگی بسر کرنے کا موقع نہ مل سکے تو وہ آخری چارہ کے طور پر اپنے وطن کو چھوڑ کر دوسری جگہ چلا جاتا ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ ایک طرف ایسا شخص اسلام پر ایمان کا دعویٰ کرے اور دوسری طرف غیر اسلامی عقائد اور مشرکانہ اعمال میں مبتلا رہے، یہ ایک طرف وہ کفار کے مذاہل کا منکر ہو اور دوسری طرف وہ کفار کا دوست اور ولی بھی ہو، ایک طرف وہ منکرات اور فحاشی سے متفرق بھی ہو اور دوسری طرف وہ فحاشی اور منکرات کو فروغ دینے والوں کے ساتھ تعاون کرے یا ان کی سرداری

پسندیدہ وقت کو گنہگار سے پہلے برداشت میں کرے۔

چنانچہ انبیاء کرام علیہم السلام کی زندگیوں کے مطالعے سے ہمیں یہ بات بھی معلوم ہو جاتی ہے کہ جب کفار اور اعدائے پاکبازوں کے مدد میں کوششیں، اس آخری مرحلے پر پہنچ جاتی تھی تو اس وقت کفار سے مل کر کہا کرتے تھے

”وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ اَرْضِنَا وَلَنُغْلِبَنَّ فِيْ سَلَاتِنَا“۔

”اعدائے کفر نے اپنے وقت کے رسولوں سے کہا کہ تم کو ضرور اپنی زمینوں سے نکال باہر کر دیں گے یا تمہیں اپنے طریقے پر مجبور کر دیں گے۔“

کیونکہ یہ ہرگز اعدائے کفر بھی نہیں ممکن ہے کہ انبیاء کرام اور ان کے پیروکار کسی بھی زمانے میں کفار و مشرکین کے طور طریقوں اور عقاید کو چھوڑ دینے کے بعد اس بات کہ ”آزاد ہوں کہ وہ ان کے ساتھ دوستی اور حالات کے تعلقات بھی قائم رکھ سکیں اسلام تو سرت ایک رشتے کا قائل ہے اللہ وہ ہے دین اور ایمان کا رشتہ۔ جب کسی فرد یا جماعت نے بار بار مسلمانوں کی دعوت کو رد کر دیا ہو۔ تو وہ پھر اس کے ساتھ کوئی بھی تعلق نہیں رکھ سکتے ہیں۔ مسلمان جس طرح اپنے لوگوں کے مذہب تک الگ ہو گئے اسی طرح ان کو ان سے بھی الگ ہونا چاہیے چنانچہ قرآن نے اس آیت میں اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے۔

”لَا تَجْعَلُوْا مَوَدَّةَ الْيَوْمِ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لِمَنْ اَدَّوْنَ مِنْكُمْ حَاۡدًا اللّٰهُ رَءُوْسُہٗ۔“

آپ ہرگز ان لوگوں کو نہیں پائیں گے جو خدا اور رسول کے ساتھ دشمنی کرنے والے ہیں۔ کہ خدا اور آخرت

ہم ایمان رکھنے والے لوگ ان کے ساتھ محبت کرتے ہوں، اسی طرح قرآن نے دوسری جگہ بتایا ہے

”يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِنَاءِ كُمْ وَاَوْلِيَائِكُمْ اَوْلِيَآءًا مِنَ الْكُفْرٰى لَئِنْ اَدَّوْا بِكُمْ فَلَا تَكُوْنُوْا مَعَهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ“ اے ایمان لانے والو! اپنے بیٹوں اور بھائیوں کو اپنا دوست نہ بناؤ۔ اگر وہ کفر کو ایمان سے زیادہ پیارا

رکھتے ہوں۔ اور جو کوئی تم سے ان کے ساتھ دوستی رکھ لے گا۔ وہ لوگ فاسق ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ جو کفار نہ صرف

خود ایمان سے غورم رہیں گے۔ بلکہ کوشش کریں گے کہ تم بھی کسی کسی طرح راہِ راست سے ہٹ جاؤ اس

کا مطلب یہ بھی ہے کہ اگر ایک دائمی قوم کے سامنے اسلام کی دعوت رکھ دیا ہو اور وہ قوم کی طرف سے ان کا جواب نکالے

اور بنیاد کی صورت میں دیا جاتا ہو تو ایسے دلائل کو اپنی قوم سے الگ ہو جانا چاہیے۔ اور ان سے صرف دعوت کا تعلق

رکھ کر عام دوسرے تعلقات سے کٹ کر رہ کر کش ہو جانا چاہیے۔ اس کو کسی بھی صورت میں ان لوگوں کے ساتھ گھل مٹھنا

بظاہر اعدائے ہرگز ان کا ہم پیار اور ہم ذوالہ نہیں بننا چاہئے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: ”نیکی اور نیکی

میں سب سے پہلے خرابی ہوتی ہے“ اگر ایک شخص دوسرے سے ملنا ملنا سے کہنا: خدا سے خدا اور جو کچھ تو برا کام کر رہا ہے

اسے چھوڑ دے کیونکہ یہ تیسرے لے جائز نہیں ہے۔ پھر وہ دوسرے دن اپنے ملے۔ تو وہ اگرچہ اسی حالت میں ہوتا مگر یہ حالت اسے اسکا جم ہیاں وہیم ذوالاودہم مجلس ہمسے نہ روکتی۔ پس جب انہوں نے ایسا کیا تو خدا نے سب کو ایک جیسا کر دیا۔ پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا - (ای فاسقون (جس میں بنی اسرائیل پر لعنت کی گئی ہے)

پھر آپ نے فرمایا: قسم ہے خدا کی یا تو تم نیک کام کا حکم دو۔ اور برائی سے روکو۔ اور ظالم کا ہاتھ پکڑو۔ اور اسے حق پر آمل کر دو۔ اور سیدھے راستے پر قائم رکھو، ورنہ خدا تم سب کو ایک جیسا کر دے گا۔ اور پھر تم پر بھی لعنت بھیجے گا۔ جیسے بنی اسرائیل پر لعنت تھی۔ دوسری حدیث میں ہے (جس کی روایت المسید خدیجیؒ کی ہے) کہ فرمایا رسول اللہؐ نے، اچھا معاہدہ دوست نہ بناؤ۔ مگر مسلمان کو (یعنی کافر اور منافق یا فاسق کو اپنا دوست نہ بناؤ) اور اپنا کھانا نہ کھاؤ۔ مگر پرہیزگار کو۔

اس لئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ ایمان لائے کے ساتھ ہی جس طرح غلط فہم دعا عمل سے ہجرت کن ضروری ہے اسی طرح دعوت دینا کا ابتداء کرنے کے ساتھ ہی کفر و مشرکین اور منافقین و فاسقین کے ساتھ جوالات کا تعلق قطع کرنا بھی لازمی ہو جاتا ہے۔ اسی طرح ان کی مجلس اور صحبت میں رہنے سے احتراز کرنا بھی ضروری ہو جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ کہ ایک یمن اور ایک داعی الی اللہ جب اللہ تعالیٰ کا ہوتا ہے تو سب سے کٹ جاتا ہے اور ایسا شخص صرف ان لوگوں کے ساتھ جڑ جاتا ہے جو خلق بال اللہ کے عمل میں مفید ہوں۔

مگر جب کفار مسلمانوں کو اپنے عقائد کے مطابق زندگی گزارنے نہیں دیتے۔ اور ان کے فلاح ساز شلے کے جال پھیل دیتے ہیں کہ مسلمان کے لئے اپنے وطن میں ترک دینا (جس کو عربی میں فتنہ میں ڈالنا کہتے ہیں) کے علاوہ اور کوئی دوسرا راستہ کھلا نہ ہے۔ تو وہ پہلے اس کے ترک دین کر لے، ترک وطن کر لے۔ کیونکہ اس کے لئے اگر کوئی چیز اپنی جان سے زیادہ پیاری ہے تو وہاں کا دین ہے۔ اسی طرح عمل کا نام ہجرت معنی ترک وطن ہے۔ یہ ہجرت کا سب سے اعلیٰ اور آخری درجہ ہے۔ ہجرت کے اعلیٰ عمل میں اگر دین اور خدا کی رضا کے علاوہ اور کوئی دوسرا مقصد شامل ہو تو خدا کے یہاں ایسی ہجرت قبول نہیں کی جاتی ہے۔ چنانچہ رسولؐ نے فرمایا:

اَبْنَاءُ الْاَعْمَالِ بِالْاَيَاتِ وَرِثَةُ الْاَسْرَى مَا نَزَلَتْ فَعَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِيُحْمِلَ اللَّهُ دُورَهُ فَهَجْرَتُهُ  
(ای اللہ دوسرے دین کا انت ہجرت الی لغنیہ لیسبھا ادا مواء ینزق حقا فہجرتہ لک ساہل جرحہ  
الیہ ﷺ ) (بقیہ: صفحہ ۲۴ پر ملاحظہ فرمائیں)



# اشکار

## یعنی ذخیرہ اندوزی

( عجیب اللہ ندوی )

ہر زمانہ میں کچھ ایسے خود غرض لوگ موجود رہے ہیں۔ جو دوسروں کی تکلیفوں اور دشمنوں کا خیال رکھنے بغیر اپنے فائدے کے لئے ہر قسمی چیزوں کا ذخیرہ کر لیتے ہیں اور پھر جب ہانا میں اس چیز کی کمی ہوتی ہے اور تناس کی مانگ زیادہ ہوتی ہے تو پھر من مانے دام پر اسے بیچتے ہیں۔ اسی کو شریعت میں اشکار کہتے ہیں۔

جب تک آمدورفت اور سامان کے محل و نقل اور دوسری جگہوں کی چیزیں منگنے کے واسطے ہوسکتی ہیں۔ وسیع دیکھتے۔ تو اس وقت بھی خود غرض تاجروں کی ذخیرہ اندوزی کی وجہ سے گمانی ہوتی تھی، اور عام انسانوں کو اس سے تکلیف اٹھانی پڑتی تھی۔ مگر ایک محدود طبقہ میں اس کا اثر ہوتا تھا، لیکن جب سے آمدورفت کی آسانی محل و نقل کی سہولت، تاریلی فون، دائرلیس، ریڈیو کی ایجاد ہوئی ہے، اس وقت اگر چند خود غرض تاجر جب ذخیرہ اندوزی کرتے ہیں تو پورے ملک کو تکلیف میں مبتلا کر دیتے ہیں،

کہ ہندوستان میں دو سال پہلے ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲ کے اندر فٹہ کا بھاؤ اس لئے ۲۵ - ۳۰ روپے من سے بڑھ کر ۶۰ - ۶۵ روپے من ہو گیا تھا۔

بڑے بڑے تاجروں نے یہ اندازہ کر لیا کہ ہندوستان میں سیلاب اور دوسری ارضی و سماوی آفتوں کی وجہ سے غلہ کی پیداوار گھٹ گئی ہے اور حکومت نے باہر سے بھی غلہ کم منگایا ہے۔ اس لئے انھوں نے غلہ کا اشکار کرنا شروع کر دیا اور گرانی بڑھنے لگی یہاں تک کہ جب حکومت نے اپنا تمام ذخیرہ کیا بھاغیہ باہر نکالا اور سخت کمزور کیا تو پھر غلہ کے بھاؤ میں کچھ اعتدال پیدا ہوا مگر اس کے باوجود ہر وقت یہ ڈر لگا رہتا ہے کہ نہ ملنے کس وقت کون سا مال ہاذا سے غائب ہو جائے اور گرانی کا دورہ پڑنے لگے۔ اس طرح دوسری اشیا کی گرانی بھی ایسی اشکار کا نتیجہ ہے۔

۱۹۳۵ء میں اس وقت گھنٹا بھاؤ ۱۳ - ۱۴ روپے من تھا ایک بیک چھوٹے بینا میں روپے من بڑھ گیا تھا۔ اس کے بعد حکومت کی سختی کی وجہ سے کچھ اعتدال آیا۔

اس وقت مسئلہ میں بھی ملک کے اندر ہی صدمت حال قائم ہے، روز ہندو گرائی برہمنی جارہی ہے حکومت نے نہیں جی ہے۔ اس لئے اس کو اس کی فکر نہیں ہے کہ عوام کتنی مصیبت جھیل رہے ہیں۔ موجودہ قانون میں ذخیرہ اندوزی اور سہ ہازی کو سزا نہیں کیا گیا ہے، لیکن اس پر کوئی پابندی بھی نہیں لگائی ہے۔ لیکن اسلامی شریعت نے ذخیرہ اندوزی کو انتہائی ناپسند کیا ہے اور اس پر پابندی بھی عائد کی ہے اور ایسے تمام طریقوں کو ممنوع قرار دیا ہے، جس سے ذخیرہ اندوزی کی صدمت پیدا ہو سکتی ہے۔ مثلاً سہ ہازی، مستقبل کے سودے وغیرہ۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس باب سے میں سخت الفاظ فرمائے ہیں، آپ نے فرمایا ذخیرہ اندوز طعون ہے، آپ نے فرمایا جو شخص بھادوس گرائی پیدا کرنے کا سبب ہو، وہ ایک مہیب آگ میں ڈالا جائے گا۔ ان ہی ارشاد انہوی کی بنا پر چاروں امام اس کی کراہت پر متفق ہیں

وَالْقَعْقُ عَلَى الْكَرَاهَةِ وَالْاِخْتِصَارُ      ذخیرہ اندوزی کے ناجائز ہونے پر سب متفق ہیں۔

احتکار کے سلسلہ میں فقہانے جو کچھ لکھا ہے اس کا خلاصہ ہم یہاں نقل کرتے ہیں۔ صاحب ہدایہ لکھتے ہیں۔

يَكْرَهُ الْاِحتِكَارُ فِي قَوْتِ الْاَدَمِيِّينَ وَالْبَهَائِمِ      انسانوں اور ابدیوں کے کھانے پینے والی چیزوں کو ذخیرہ

اِذَا كَانَ ذَلِكَ فِي بَدَنِهِمْ وَالْحِكْمَاءُ يَأْهَلُوا...      کہہ گرائی کا احتکار کرنا مکروہ خیر ہے جب یہ ذخیرہ انسانوں

وَالْاَصْلُ فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الْاِسْلَامُ وَالْحَالِبِ      ایسی جگہ ہو جہاں کہ باشندوں کو اس سے تکلیف پہنچ

مَرْزُوقٌ وَالْحُكْمُ مَلْعُونٌ وَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِحَقِّ      رہی ہو۔ یہ کراہت اس حدیث نبوی کی بنا پر ہے کہ آپ نے فرمایا کہ

الْعَامَّةُ فِي الْاِمْتِنَاعِ عَنِ الْبَيْعِ الْبَهَالِ      مناسب طور پر فائدہ اٹھانے والا روزی یافتہ ہونے سے

حَقُّهُمْ تَصْنِيقُ الْاَمْرِ عَلَيْهِمْ فَيَكْرَهُ اِذَا      اس احتکار کرنے والا ملعون ہے، اور اس کراہت کی عقلی

كَانَ يَضْرِبُهُمْ ذَلِكَ .....      دلیل یہ ہے کہ کھانے پینے والی اشیاء میں تاخیر نہ کرنا حق ہے

وَتَخْصِصُ الْاِحتِكَارُ بِالْقَوَاتِ كَالْمَخْطِئَةِ      اور جو شخص غلو وغیرہ روک کر انسانوں یا جانوروں کو پریشان

وَالشُّعْرُ وَالْبَنَنُ وَالْقَتُّ قَوْلُ ابْنِ حَنِيفَةَ      کر لے تو گواہی دے گی کہ حق تعالیٰ کر لے لے کر وہ ہے۔

وَقَالَ الْبُولُيُوسُفُ كُلُّ مَا اُضْرِبَ بِالْعَامَّةِ جَبَّ      امام ابوحنیفہ کھانے پینے کی چیزیں مثلاً گندم، جوہر یا چارہ میل حکم کر

فَهُوَ اِحتِكَارٌ وَاِنْ كَانَ ذَهَابًا اَوْ فَضَّةً اَوْ لَوْحًا      کہہ کر لے گا امام ابو یوسف کہ لے لے کہ جس چیز کو کھانے پینے کے واسطے

(هَذَا يَخْتَصِرُ مِنْ مَلِكٍ كِتَابُ الْكَرَاهَةِ)      ایک ذخیرہ اندوزی کرنا ممنوع ہے سونا، چاندی یا کپڑا وغیرہ چیزیں

امام صاحب امام ابو یوسف کے اس اختلاف کی توجیہ آگے آرہی ہے۔

پھر فقہانے احناف نے اس پر بھی بحث کی ہے کہ احتکار کی حدت کیا ہو۔ یعنی کتنے دن وہ اپنا سامان ک

ے تو وہ ٹکڑے کھائے گا ایک حدیث میں چالیس دن سے زیادہ روک لکھے یا اسے میں وحیداً لہے (احمد ابن ابی شیبہ) لیکن اس حدیث کا مقصد عام تکلیف و ضرر دے کا نام ہے اس لئے فقہانے لکھے ہیں کہ اس سے کم مدت میں بھی اگر ضرر و تکلیف کا امکان ہو اسے احتکار سمجھا جائے گا۔ چنانچہ شیخ رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

ان التقييد بالاربعين غير مراد به  
التحديد - (نيل الاوطار ص ۲۵ ج ۵)

احتکار کرنے والا صرف آخرت کے اعتبار سے گنہگار نہیں ہو گا بلکہ یہ فوجداری جرم قرار دے کر اسے سزا دی بھی جائے گی۔ صاحب ہدایہ لکھتے ہیں۔

اذا رفع الى القاضي هذا الامر  
المحتكر بيع ما فضل عن قوته وقوت اهله  
على اعتبار السعة في ذلك وينها عن  
الاحتكار فان رفع اليه مرة أخرى  
جسد وعذره على ما يري نجتا له ورفعا  
للضرورة عن الناس .

(ہدایہ ص ۴۵)

دوسرے ائمہ بھی احتکار کی حرمت یا کراہت کے قائل ہیں۔ البتہ جو کچھ اختلاف ہے وہ یہ کہ کن چیزوں میں اور کتنی مقدار میں احتکار جائز یا ناجائز ہے۔ منبئی فقہا کے نزدیک اگر تین شرطیں پائی جائیں تو احتکار حرام ہے۔ مدہ نہیں۔ والاحتکار المحرم ما اجتمع فيه ثلاث شرط اولی شرط یہ ہے کہ احتکار کرنے والے نے وہ چیز خرید کر رکھی ہو۔ یعنی اگر اس نے محنت سے خود پیدا کیا ہو اور اس کی ضروریات سے زیادہ ہو اور اس نے اس خیال سے روک لیا ہو کہ ضرورت کے وقت بیچ دے گا۔ تو وہ محسوس نہیں سمجھا جائے گا۔

دوسری شرط یہ ہے کہ یہ کھانے پینے کی بنیادی چیز ہو۔

(حاشیہ صفحہ ۴۹) ابن اجدوداری بحوالہ مشکوٰۃ اس سلسلہ میں متعدد احادیث صحاح میں بھی موجود ہیں مثلاً ابن احتکار نہر خاظمی (مسلم ابوداؤد) ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص گرائی پیدا کرنے کی کوشش کرے اللہ تعالیٰ پر ضرر و فساد ہے کہ اسے در رخ کنی ہوں تاکہ آگ میں ڈال دے۔ (مسند احمد)

تیسری یہ ہے کہ اس کی خبر باری کی وجہ سے بھاد چڑھ جانے اور لوگوں کو ضروریات پسند کرنے میں وقت محسوس ہونے لگے۔ اس کی دوسری باتیں ہیں، ایک یہ کہ غلہ ذخیرہ ایسی جگہ رکھا جائے جہاں لوگوں کو تکلیف کا اندیشہ ہو نہ ہو مگر صحت پسند کہ پسے والے اتنی زبردست نظریہ داری کے ضروری چیزوں کا اسٹاک کر لیں کہ عام لوگوں کو آسانی سے وہ دستیاب نہ ہو سکے۔ (الغنی، ج ۴ ص ۳۳۳)

امام ابوحنیفہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر کسی چھوٹی بستی یا شہر میں احتکار کیا جائے تو اس کا اثر چونکہ پسند استغنی پر ہے گا اس لئے یہ ناجائز ہے لیکن اگر کسی بڑی جگہ پر دو ایک تاجروں نے ایسا کیا تو چونکہ اس میں عام ضرر کا اندیشہ نہیں ہے، اس لئے کوئی مہج نہیں ہے، مگر دوسرے ائمہ اس کو مطلقاً ناجائز قرار دیتے ہیں، خواہ بڑی جگہ ہو یا چھوٹی، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص بھاد بڑھانے کا سبب ہو اس کو بازاری میں اپنا مال بچنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، امام صاحب نے چھوٹی جگہ کی قید صرف اس لئے لگائی ہے کہ اس میں نقصان کا اندیشہ ہے، اور بڑی جگہ میں یہ اندیشہ نہیں ہے، امام صاحب کے زمانہ میں اسل رسالہ سننے وسیع نہیں تھے اس لئے انھوں نے مضرت کو ایک بستی پر محدود کر دیا، لیکن موجودہ دور میں اب ساری دنیا ایک محلہ بن گئی ہے، اللہ ایک ملک کی گرائی اور زانی کا اردو سرے ملک ہر اس طرح بڑا ہے، جس طرح پہلے زمانہ میں ایک محلہ کا اردو سرے محلہ پر پڑا تھا، یا ایک بستی کا دوسری بستی پر، مثال کے لئے امریکہ میں اگر ملٹی گلاس ہوتی ہے تو اس کا اثر فوراً اللہ پاکستان کی ملٹی کی منڈی پر پڑتا ہے، چنانچہ روزانہ اخبارات میں اس طرح کی خبریں آتی رہتی ہیں، اس لئے امام صاحب نے مضرت کی جو قید لگائی ہے اس کے تحت ہمدردی دنیا کو اس کا مصداق قرار دیا جاسکتا ہے، یعنی چھوٹی بڑی جس جگہ بھی ذخیرہ اندوزی کی جائے گی وہ ضرر پہنچائے گی، اس لئے اس کو ممنوع قرار دیا جائے گا، البتہ اگر ذخیرہ اندوزی سے کوئی مضرت نہ ہو تو پھر یہ ممنوع نہیں ہے، خواہ چھوٹی جگہ ہو یا بڑی جگہ، اسی طرح امام ابوحنیفہؒ اور احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ میں عام طور پر غریبوں میں ذخیرہ اندوزی ہوتی تھی اس لئے انہوں نے قوت یعنی کھانے والی چیزوں میں احتکار کو ممنوع قرار دیا اور حدیث کا مصداق انہی اشیاء کو سمجھا ہے۔ جیسا کہ بعض حدیثوں میں عام کا لفظ آیا ہے، مگر امام ابو یوسفؒ قاضی رہ چکے ہیں اور ان کو علماء ان وقوت کا تجربہ ہوا ہوگا اس لئے انہوں نے ضروریات زندگی کی تمام چیزوں میں احتکار کو مکہفہ قرار دیا ہے حدیث میں چونکہ مطلق لکھنے کی ممانعت آئی ہے اس لئے انہوں نے اس کے مفہوم کو عمومیت دے دی غرض یہ کہ احتکار کے بنیادی تصدیق میں ائمہ کا کئی اختلاف نہیں ہے، اس کی تعین اور تحدید میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔

امام ابن قیمؒ نے اس سلسلہ میں جو کچھ لکھا ہے ہم اسے یہاں نقل کرتے ہیں۔

فَاتِ الْمُتَكَبِّرَ الَّذِي يَغْمَدُ إِلَى  
 شِرَارِهِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ  
 الْطَعَامِ يَحْبِسُهُ عَنْهُمْ دِيرَتُهُ أَغْلَاقُ  
 وَهُوَ ظَالِمٌ لِعُمُومِ النَّاسِ وَحِينَئِذٍ  
 لَوْ لِيَ الْأَعْيَانُ بِكُذْرِهِ الْمُتَكَبِّرِينَ عَلَا  
 بَيْعُ مَا عِنْدَهُمْ بِثَمَنَةِ الْبُسْتَلِ عِنْدَ  
 حُكْمِ رَدِّ النَّاسِ إِلَيْهِ

جو ذخیرہ انفرادی ضرورت کی چیزیں خرید کر ان  
 کا اسٹاک کرتا ہے امداس کا ارادہ یہ ہوتا ہے  
 کہ ان کو گراں بیچ کر فائدہ اٹھائے تو عوام  
 کے لئے وہ ظالم ہے اس لئے حکومت کو چاہیے  
 کہ اس کو زبردستی مجبور کر دے کہ اس مال کی  
 جو مناسب قیمت ہو اس پر فروخت کرے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان ہی وجوہ کی بنا پر بازار کی خرید و فروخت کی کتنی تاہم ان میں اپنا فائدہ  
 پہنچنے کی اجازت نہیں دیتے تھے غالباً اس کی دو وجوہ تھیں ایک یہ کہ وہ ان اخلاقی قدروں کا لحاظ نہ کر رہے تھے جو اسلامی  
 قانون تجارت کا جزو ہیں۔ دوسرے ان کی ذہنیت کا اثر دوسرے دیکھ رہے تھے گا

اپنی پیداوار کو اپنی ضرورت کے لئے روک رکھنا احکام نہیں ہے بلکہ اس نیت سے روکنا کہ جب  
 گراں ہوگی تو بیچوں گا یا بازار میں قلت ہے اور خرید گراں کی انتظار میں اپنی چیز روک رکھنا  
 یہ اعتکار ہے اور یہ ناجائز ہے، حکومت اس کو بازار بھاڑ یعنی اپنے منورہ بھاڑ پر بیچے ہو مجبور کر سکتی ہے۔  
 (لے دیا اعمار)

### (بقتیہ دشمنات)

کیونکہ گورنمنٹ کسی قوم کی مفایک محدود پہنچانے پر ہی کر سکتی ہے۔ وہ تو صرف مسلم کالوں اور سکولوں  
 کو کچھ منظور یاں ہی دے کر سکتی ہے۔

انہوں نے کہا کہ یہ صحیح ہے کہ سرکاری امداد یافتہ اسکولوں کی تعلیم بالکلیہ غیر ذہنی پرست ہونی چاہیئے تاکہ  
 مسلمانوں کی تعلیم ہندو کے رجحانات کا خاتمہ ہو یہ بھی سمجھئے کہ نفی بی کت یوں سے بھی مسلم دشمن پروپیگنڈا  
 کی صفائی ہوتی چاہیئے۔ سکرٹری صاحب نے اس بات پر زور دیا کہ ایک ایسا اقدام قائم کیا جائے  
 جہاں حکومت کے افراد، رضا کار، تھیں اور مسلم علماء و مسلمانوں کی معاشی اور سماجی حالت پر تبادلہ  
 خیال کر سکیں۔

(۱۔۰۔۱۰۔۱۱۔۱۲۔۱۳۔۱۴۔۱۵۔۱۶۔۱۷۔۱۸۔۱۹۔۲۰۔۲۱۔۲۲۔۲۳۔۲۴۔۲۵۔۲۶۔۲۷۔۲۸۔۲۹۔۳۰۔۳۱۔۳۲۔۳۳۔۳۴۔۳۵۔۳۶۔۳۷۔۳۸۔۳۹۔۴۰۔۴۱۔۴۲۔۴۳۔۴۴۔۴۵۔۴۶۔۴۷۔۴۸۔۴۹۔۵۰۔۵۱۔۵۲۔۵۳۔۵۴۔۵۵۔۵۶۔۵۷۔۵۸۔۵۹۔۶۰۔۶۱۔۶۲۔۶۳۔۶۴۔۶۵۔۶۶۔۶۷۔۶۸۔۶۹۔۷۰۔۷۱۔۷۲۔۷۳۔۷۴۔۷۵۔۷۶۔۷۷۔۷۸۔۷۹۔۸۰۔۸۱۔۸۲۔۸۳۔۸۴۔۸۵۔۸۶۔۸۷۔۸۸۔۸۹۔۹۰۔۹۱۔۹۲۔۹۳۔۹۴۔۹۵۔۹۶۔۹۷۔۹۸۔۹۹۔۱۰۰۔۱۰۱۔۱۰۲۔۱۰۳۔۱۰۴۔۱۰۵۔۱۰۶۔۱۰۷۔۱۰۸۔۱۰۹۔۱۱۰۔۱۱۱۔۱۱۲۔۱۱۳۔۱۱۴۔۱۱۵۔۱۱۶۔۱۱۷۔۱۱۸۔۱۱۹۔۱۲۰۔۱۲۱۔۱۲۲۔۱۲۳۔۱۲۴۔۱۲۵۔۱۲۶۔۱۲۷۔۱۲۸۔۱۲۹۔۱۳۰۔۱۳۱۔۱۳۲۔۱۳۳۔۱۳۴۔۱۳۵۔۱۳۶۔۱۳۷۔۱۳۸۔۱۳۹۔۱۴۰۔۱۴۱۔۱۴۲۔۱۴۳۔۱۴۴۔۱۴۵۔۱۴۶۔۱۴۷۔۱۴۸۔۱۴۹۔۱۵۰۔۱۵۱۔۱۵۲۔۱۵۳۔۱۵۴۔۱۵۵۔۱۵۶۔۱۵۷۔۱۵۸۔۱۵۹۔۱۶۰۔۱۶۱۔۱۶۲۔۱۶۳۔۱۶۴۔۱۶۵۔۱۶۶۔۱۶۷۔۱۶۸۔۱۶۹۔۱۷۰۔۱۷۱۔۱۷۲۔۱۷۳۔۱۷۴۔۱۷۵۔۱۷۶۔۱۷۷۔۱۷۸۔۱۷۹۔۱۸۰۔۱۸۱۔۱۸۲۔۱۸۳۔۱۸۴۔۱۸۵۔۱۸۶۔۱۸۷۔۱۸۸۔۱۸۹۔۱۹۰۔۱۹۱۔۱۹۲۔۱۹۳۔۱۹۴۔۱۹۵۔۱۹۶۔۱۹۷۔۱۹۸۔۱۹۹۔۲۰۰۔۲۰۱۔۲۰۲۔۲۰۳۔۲۰۴۔۲۰۵۔۲۰۶۔۲۰۷۔۲۰۸۔۲۰۹۔۲۱۰۔۲۱۱۔۲۱۲۔۲۱۳۔۲۱۴۔۲۱۵۔۲۱۶۔۲۱۷۔۲۱۸۔۲۱۹۔۲۲۰۔۲۲۱۔۲۲۲۔۲۲۳۔۲۲۴۔۲۲۵۔۲۲۶۔۲۲۷۔۲۲۸۔۲۲۹۔۲۳۰۔۲۳۱۔۲۳۲۔۲۳۳۔۲۳۴۔۲۳۵۔۲۳۶۔۲۳۷۔۲۳۸۔۲۳۹۔۲۴۰۔۲۴۱۔۲۴۲۔۲۴۳۔۲۴۴۔۲۴۵۔۲۴۶۔۲۴۷۔۲۴۸۔۲۴۹۔۲۵۰۔۲۵۱۔۲۵۲۔۲۵۳۔۲۵۴۔۲۵۵۔۲۵۶۔۲۵۷۔۲۵۸۔۲۵۹۔۲۶۰۔۲۶۱۔۲۶۲۔۲۶۳۔۲۶۴۔۲۶۵۔۲۶۶۔۲۶۷۔۲۶۸۔۲۶۹۔۲۷۰۔۲۷۱۔۲۷۲۔۲۷۳۔۲۷۴۔۲۷۵۔۲۷۶۔۲۷۷۔۲۷۸۔۲۷۹۔۲۸۰۔۲۸۱۔۲۸۲۔۲۸۳۔۲۸۴۔۲۸۵۔۲۸۶۔۲۸۷۔۲۸۸۔۲۸۹۔۲۹۰۔۲۹۱۔۲۹۲۔۲۹۳۔۲۹۴۔۲۹۵۔۲۹۶۔۲۹۷۔۲۹۸۔۲۹۹۔۳۰۰۔۳۰۱۔۳۰۲۔۳۰۳۔۳۰۴۔۳۰۵۔۳۰۶۔۳۰۷۔۳۰۸۔۳۰۹۔۳۱۰۔۳۱۱۔۳۱۲۔۳۱۳۔۳۱۴۔۳۱۵۔۳۱۶۔۳۱۷۔۳۱۸۔۳۱۹۔۳۲۰۔۳۲۱۔۳۲۲۔۳۲۳۔۳۲۴۔۳۲۵۔۳۲۶۔۳۲۷۔۳۲۸۔۳۲۹۔۳۳۰۔۳۳۱۔۳۳۲۔۳۳۳۔۳۳۴۔۳۳۵۔۳۳۶۔۳۳۷۔۳۳۸۔۳۳۹۔۳۴۰۔۳۴۱۔۳۴۲۔۳۴۳۔۳۴۴۔۳۴۵۔۳۴۶۔۳۴۷۔۳۴۸۔۳۴۹۔۳۵۰۔۳۵۱۔۳۵۲۔۳۵۳۔۳۵۴۔۳۵۵۔۳۵۶۔۳۵۷۔۳۵۸۔۳۵۹۔۳۶۰۔۳۶۱۔۳۶۲۔۳۶۳۔۳۶۴۔۳۶۵۔۳۶۶۔۳۶۷۔۳۶۸۔۳۶۹۔۳۷۰۔۳۷۱۔۳۷۲۔۳۷۳۔۳۷۴۔۳۷۵۔۳۷۶۔۳۷۷۔۳۷۸۔۳۷۹۔۳۸۰۔۳۸۱۔۳۸۲۔۳۸۳۔۳۸۴۔۳۸۵۔۳۸۶۔۳۸۷۔۳۸۸۔۳۸۹۔۳۹۰۔۳۹۱۔۳۹۲۔۳۹۳۔۳۹۴۔۳۹۵۔۳۹۶۔۳۹۷۔۳۹۸۔۳۹۹۔۴۰۰۔۴۰۱۔۴۰۲۔۴۰۳۔۴۰۴۔۴۰۵۔۴۰۶۔۴۰۷۔۴۰۸۔۴۰۹۔۴۱۰۔۴۱۱۔۴۱۲۔۴۱۳۔۴۱۴۔۴۱۵۔۴۱۶۔۴۱۷۔۴۱۸۔۴۱۹۔۴۲۰۔۴۲۱۔۴۲۲۔۴۲۳۔۴۲۴۔۴۲۵۔۴۲۶۔۴۲۷۔۴۲۸۔۴۲۹۔۴۳۰۔۴۳۱۔۴۳۲۔۴۳۳۔۴۳۴۔۴۳۵۔۴۳۶۔۴۳۷۔۴۳۸۔۴۳۹۔۴۴۰۔۴۴۱۔۴۴۲۔۴۴۳۔۴۴۴۔۴۴۵۔۴۴۶۔۴۴۷۔۴۴۸۔۴۴۹۔۴۵۰۔۴۵۱۔۴۵۲۔۴۵۳۔۴۵۴۔۴۵۵۔۴۵۶۔۴۵۷۔۴۵۸۔۴۵۹۔۴۶۰۔۴۶۱۔۴۶۲۔۴۶۳۔۴۶۴۔۴۶۵۔۴۶۶۔۴۶۷۔۴۶۸۔۴۶۹۔۴۷۰۔۴۷۱۔۴۷۲۔۴۷۳۔۴۷۴۔۴۷۵۔۴۷۶۔۴۷۷۔۴۷۸۔۴۷۹۔۴۸۰۔۴۸۱۔۴۸۲۔۴۸۳۔۴۸۴۔۴۸۵۔۴۸۶۔۴۸۷۔۴۸۸۔۴۸۹۔۴۹۰۔۴۹۱۔۴۹۲۔۴۹۳۔۴۹۴۔۴۹۵۔۴۹۶۔۴۹۷۔۴۹۸۔۴۹۹۔۵۰۰۔۵۰۱۔۵۰۲۔۵۰۳۔۵۰۴۔۵۰۵۔۵۰۶۔۵۰۷۔۵۰۸۔۵۰۹۔۵۱۰۔۵۱۱۔۵۱۲۔۵۱۳۔۵۱۴۔۵۱۵۔۵۱۶۔۵۱۷۔۵۱۸۔۵۱۹۔۵۲۰۔۵۲۱۔۵۲۲۔۵۲۳۔۵۲۴۔۵۲۵۔۵۲۶۔۵۲۷۔۵۲۸۔۵۲۹۔۵۳۰۔۵۳۱۔۵۳۲۔۵۳۳۔۵۳۴۔۵۳۵۔۵۳۶۔۵۳۷۔۵۳۸۔۵۳۹۔۵۴۰۔۵۴۱۔۵۴۲۔۵۴۳۔۵۴۴۔۵۴۵۔۵۴۶۔۵۴۷۔۵۴۸۔۵۴۹۔۵۵۰۔۵۵۱۔۵۵۲۔۵۵۳۔۵۵۴۔۵۵۵۔۵۵۶۔۵۵۷۔۵۵۸۔۵۵۹۔۵۶۰۔۵۶۱۔۵۶۲۔۵۶۳۔۵۶۴۔۵۶۵۔۵۶۶۔۵۶۷۔۵۶۸۔۵۶۹۔۵۷۰۔۵۷۱۔۵۷۲۔۵۷۳۔۵۷۴۔۵۷۵۔۵۷۶۔۵۷۷۔۵۷۸۔۵۷۹۔۵۸۰۔۵۸۱۔۵۸۲۔۵۸۳۔۵۸۴۔۵۸۵۔۵۸۶۔۵۸۷۔۵۸۸۔۵۸۹۔۵۹۰۔۵۹۱۔۵۹۲۔۵۹۳۔۵۹۴۔۵۹۵۔۵۹۶۔۵۹۷۔۵۹۸۔۵۹۹۔۶۰۰۔۶۰۱۔۶۰۲۔۶۰۳۔۶۰۴۔۶۰۵۔۶۰۶۔۶۰۷۔۶۰۸۔۶۰۹۔۶۱۰۔۶۱۱۔۶۱۲۔۶۱۳۔۶۱۴۔۶۱۵۔۶۱۶۔۶۱۷۔۶۱۸۔۶۱۹۔۶۲۰۔۶۲۱۔۶۲۲۔۶۲۳۔۶۲۴۔۶۲۵۔۶۲۶۔۶۲۷۔۶۲۸۔۶۲۹۔۶۳۰۔۶۳۱۔۶۳۲۔۶۳۳۔۶۳۴۔۶۳۵۔۶۳۶۔۶۳۷۔۶۳۸۔۶۳۹۔۶۴۰۔۶۴۱۔۶۴۲۔۶۴۳۔۶۴۴۔۶۴۵۔۶۴۶۔۶۴۷۔۶۴۸۔۶۴۹۔۶۵۰۔۶۵۱۔۶۵۲۔۶۵۳۔۶۵۴۔۶۵۵۔۶۵۶۔۶۵۷۔۶۵۸۔۶۵۹۔۶۶۰۔۶۶۱۔۶۶۲۔۶۶۳۔۶۶۴۔۶۶۵۔۶۶۶۔۶۶۷۔۶۶۸۔۶۶۹۔۶۷۰۔۶۷۱۔۶۷۲۔۶۷۳۔۶۷۴۔۶۷۵۔۶۷۶۔۶۷۷۔۶۷۸۔۶۷۹۔۶۸۰۔۶۸۱۔۶۸۲۔۶۸۳۔۶۸۴۔۶۸۵۔۶۸۶۔۶۸۷۔۶۸۸۔۶۸۹۔۶۹۰۔۶۹۱۔۶۹۲۔۶۹۳۔۶۹۴۔۶۹۵۔۶۹۶۔۶۹۷۔۶۹۸۔۶۹۹۔۷۰۰۔۷۰۱۔۷۰۲۔۷۰۳۔۷۰۴۔۷۰۵۔۷۰۶۔۷۰۷۔۷۰۸۔۷۰۹۔۷۱۰۔۷۱۱۔۷۱۲۔۷۱۳۔۷۱۴۔۷۱۵۔۷۱۶۔۷۱۷۔۷۱۸۔۷۱۹۔۷۲۰۔۷۲۱۔۷۲۲۔۷۲۳۔۷۲۴۔۷۲۵۔۷۲۶۔۷۲۷۔۷۲۸۔۷۲۹۔۷۳۰۔۷۳۱۔۷۳۲۔۷۳۳۔۷۳۴۔۷۳۵۔۷۳۶۔۷۳۷۔۷۳۸۔۷۳۹۔۷۴۰۔۷۴۱۔۷۴۲۔۷۴۳۔۷۴۴۔۷۴۵۔۷۴۶۔۷۴۷۔۷۴۸۔۷۴۹۔۷۵۰۔۷۵۱۔۷۵۲۔۷۵۳۔۷۵۴۔۷۵۵۔۷۵۶۔۷۵۷۔۷۵۸۔۷۵۹۔۷۶۰۔۷۶۱۔۷۶۲۔۷۶۳۔۷۶۴۔۷۶۵۔۷۶۶۔۷۶۷۔۷۶۸۔۷۶۹۔۷۷۰۔۷۷۱۔۷۷۲۔۷۷۳۔۷۷۴۔۷۷۵۔۷۷۶۔۷۷۷۔۷۷۸۔۷۷۹۔۷۸۰۔۷۸۱۔۷۸۲۔۷۸۳۔۷۸۴۔۷۸۵۔۷۸۶۔۷۸۷۔۷۸۸۔۷۸۹۔۷۹۰۔۷۹۱۔۷۹۲۔۷۹۳۔۷۹۴۔۷۹۵۔۷۹۶۔۷۹۷۔۷۹۸۔۷۹۹۔۸۰۰۔۸۰۱۔۸۰۲۔۸۰۳۔۸۰۴۔۸۰۵۔۸۰۶۔۸۰۷۔۸۰۸۔۸۰۹۔۸۱۰۔۸۱۱۔۸۱۲۔۸۱۳۔۸۱۴۔۸۱۵۔۸۱۶۔۸۱۷۔۸۱۸۔۸۱۹۔۸۲۰۔۸۲۱۔۸۲۲۔۸۲۳۔۸۲۴۔۸۲۵۔۸۲۶۔۸۲۷۔۸۲۸۔۸۲۹۔۸۳۰۔۸۳۱۔۸۳۲۔۸۳۳۔۸۳۴۔۸۳۵۔۸۳۶۔۸۳۷۔۸۳۸۔۸۳۹۔۸۴۰۔۸۴۱۔۸۴۲۔۸۴۳۔۸۴۴۔۸۴۵۔۸۴۶۔۸۴۷۔۸۴۸۔۸۴۹۔۸۵۰۔۸۵۱۔۸۵۲۔۸۵۳۔۸۵۴۔۸۵۵۔۸۵۶۔۸۵۷۔۸۵۸۔۸۵۹۔۸۶۰۔۸۶۱۔۸۶۲۔۸۶۳۔۸۶۴۔۸۶۵۔۸۶۶۔۸۶۷۔۸۶۸۔۸۶۹۔۸۷۰۔۸۷۱۔۸۷۲۔۸۷۳۔۸۷۴۔۸۷۵۔۸۷۶۔۸۷۷۔۸۷۸۔۸۷۹۔۸۸۰۔۸۸۱۔۸۸۲۔۸۸۳۔۸۸۴۔۸۸۵۔۸۸۶۔۸۸۷۔۸۸۸۔۸۸۹۔۸۹۰۔۸۹۱۔۸۹۲۔۸۹۳۔۸۹۴۔۸۹۵۔۸۹۶۔۸۹۷۔۸۹۸۔۸۹۹۔۹۰۰۔۹۰۱۔۹۰۲۔۹۰۳۔۹۰۴۔۹۰۵۔۹۰۶۔۹۰۷۔۹۰۸۔۹۰۹۔۹۱۰۔۹۱۱۔۹۱۲۔۹۱۳۔۹۱۴۔۹۱۵۔۹۱۶۔۹۱۷۔۹۱۸۔۹۱۹۔۹۲۰۔۹۲۱۔۹۲۲۔۹۲۳۔۹۲۴۔۹۲۵۔۹۲۶۔۹۲۷۔۹۲۸۔۹۲۹۔۹۳۰۔۹۳۱۔۹۳۲۔۹۳۳۔۹۳۴۔۹۳۵۔۹۳۶۔۹۳۷۔۹۳۸۔۹۳۹۔۹۴۰۔۹۴۱۔۹۴۲۔۹۴۳۔۹۴۴۔۹۴۵۔۹۴۶۔۹۴۷۔۹۴۸۔۹۴۹۔۹۵۰۔۹۵۱۔۹۵۲۔۹۵۳۔۹۵۴۔۹۵۵۔۹۵۶۔۹۵۷۔۹۵۸۔۹۵۹۔۹۶۰۔۹۶۱۔۹۶۲۔۹۶۳۔۹۶۴۔۹۶۵۔۹۶۶۔۹۶۷۔۹۶۸۔۹۶۹۔۹۷۰۔۹۷۱۔۹۷۲۔۹۷۳۔۹۷۴۔۹۷۵۔۹۷۶۔۹۷۷۔۹۷۸۔۹۷۹۔۹۸۰۔۹۸۱۔۹۸۲۔۹۸۳۔۹۸۴۔۹۸۵۔۹۸۶۔۹۸۷۔۹۸۸۔۹۸۹۔۹۹۰۔۹۹۱۔۹۹۲۔۹۹۳۔۹۹۴۔۹۹۵۔۹۹۶۔۹۹۷۔۹۹۸۔۹۹۹۔۱۰۰۰۔۱۰۰۱۔۱۰۰۲۔۱۰۰۳۔۱۰۰۴۔۱۰۰۵۔۱۰۰۶۔۱۰۰۷۔۱۰۰۸۔۱۰۰۹۔۱۰۱۰۔۱۰۱۱۔۱۰۱۲۔۱۰۱۳۔۱۰۱۴۔۱۰۱۵۔۱۰۱۶۔۱۰۱۷۔۱۰۱۸۔۱۰۱۹۔۱۰۲۰۔۱۰۲۱۔۱۰۲۲۔۱۰۲۳۔۱۰۲۴۔۱۰۲۵۔۱۰۲۶۔۱۰۲۷۔۱۰۲۸۔۱۰۲۹۔۱۰۳۰۔۱۰۳۱۔۱۰۳۲۔۱۰۳۳۔۱۰۳۴۔۱۰۳۵۔۱۰۳۶۔۱۰۳۷۔۱۰۳۸۔۱۰۳۹۔۱۰۴۰۔۱۰۴۱۔۱۰۴۲۔۱۰۴۳۔۱۰۴۴۔۱۰۴۵۔۱۰۴۶۔۱۰۴۷۔۱۰۴۸۔۱۰۴۹۔۱۰۵۰۔۱۰۵۱۔۱۰۵۲۔۱۰۵۳۔۱۰۵۴۔۱۰۵۵۔۱۰۵۶۔۱۰۵۷۔۱۰۵۸۔۱۰۵۹۔۱۰۶۰۔۱۰۶۱۔۱۰۶۲۔۱۰۶۳۔۱۰۶۴۔۱۰۶۵۔۱۰۶۶۔۱۰۶۷۔۱۰۶۸۔۱۰۶۹۔۱۰۷۰۔۱۰۷۱۔۱۰۷۲۔۱۰۷۳۔۱۰۷۴۔۱۰۷۵۔۱۰۷۶۔۱۰۷۷۔۱۰۷۸۔۱۰۷۹۔۱۰۸۰۔۱۰۸۱۔۱۰۸۲۔۱۰۸۳۔۱۰۸۴۔۱۰۸۵۔۱۰۸۶۔۱۰۸۷۔۱۰۸۸۔۱۰۸۹۔۱۰۹۰۔۱۰۹۱۔۱۰۹۲۔۱۰۹۳۔۱۰۹۴۔۱۰۹۵۔۱۰۹۶۔۱۰۹۷۔۱۰۹۸۔۱۰۹۹۔۱۱۰۰۔۱۱۰۱۔۱۱۰۲۔۱۱۰۳۔۱۱۰۴۔۱۱۰۵۔۱۱۰۶۔۱۱۰۷۔۱۱۰۸۔۱۱۰۹۔۱۱۱۰۔۱۱۱۱۔۱۱۱۲۔۱۱۱۳۔۱۱۱۴۔۱۱۱۵۔۱۱۱۶۔۱۱۱۷۔۱۱۱۸۔۱۱۱۹۔۱۱۲۰۔۱۱۲۱۔۱۱۲۲۔۱۱۲۳۔۱۱۲۴۔۱۱۲۵۔۱۱۲۶۔۱۱۲۷۔۱۱۲۸۔۱۱۲۹۔۱۱۳۰۔۱۱۳۱۔۱۱۳۲۔۱۱۳۳۔۱۱۳۴۔۱۱۳۵۔۱۱۳۶۔۱۱۳۷۔۱۱۳۸۔۱۱۳۹۔۱۱۴۰۔۱۱۴۱۔۱۱۴۲۔۱۱۴۳۔۱۱۴۴۔۱۱۴۵۔۱۱۴۶۔۱۱۴۷۔۱۱۴۸۔۱۱۴۹۔۱۱۵۰۔۱۱۵۱۔۱۱۵۲۔۱۱۵۳۔۱۱۵۴۔۱۱۵۵۔۱۱۵۶۔۱۱۵۷۔۱۱۵۸۔۱۱۵۹۔۱۱۶۰۔۱۱۶۱۔۱۱۶۲۔۱۱۶۳۔۱۱۶۴۔۱۱۶۵۔۱۱۶۶۔۱۱۶۷۔۱۱۶۸۔۱۱۶۹۔۱۱۷۰۔۱۱۷۱۔۱۱۷۲۔۱۱۷۳۔۱۱۷۴۔۱۱۷۵۔۱۱۷۶۔۱۱۷۷۔۱۱۷۸۔۱۱۷۹۔۱۱۸۰۔۱۱۸۱۔۱۱۸۲۔۱۱۸۳۔۱۱۸۴۔۱۱۸۵۔۱۱۸۶۔۱۱۸۷۔۱۱۸۸۔۱۱۸۹۔۱۱۹۰۔۱۱۹۱۔۱۱۹۲۔۱۱۹۳۔۱۱۹۴۔۱۱۹۵۔۱۱۹۶۔۱۱۹۷۔۱۱۹۸۔۱۱۹۹۔۱۲۰۰۔۱۲۰۱۔۱۲۰۲۔۱۲۰۳۔۱۲۰۴۔۱۲۰۵۔۱۲۰۶۔۱۲۰۷۔۱۲۰۸۔۱۲۰۹۔۱۲۱۰۔۱۲۱۱۔۱۲۱۲۔۱۲۱۳۔۱۲۱۴۔۱۲۱۵۔۱۲۱۶۔۱۲۱۷۔۱۲۱۸۔۱۲۱۹۔۱۲۲۰۔۱۲۲۱۔۱۲۲۲۔۱۲۲۳۔۱۲۲۴۔۱۲۲۵۔۱۲۲۶۔۱۲۲۷۔۱۲۲۸۔۱۲۲۹۔۱۲۳۰۔۱۲۳۱۔۱۲۳۲۔۱۲۳۳۔۱۲۳۴۔۱۲۳۵۔۱۲۳۶۔۱۲۳۷۔۱۲۳۸۔۱۲۳۹۔۱۲۴۰۔۱۲۴۱۔۱۲۴۲۔۱۲۴۳۔۱۲۴۴۔۱۲۴۵۔۱۲۴۶۔۱۲۴۷۔۱۲۴۸۔۱۲۴۹۔۱۲۵۰۔۱۲۵۱۔۱۲۵۲۔۱۲۵۳۔۱۲۵۴۔۱۲۵۵۔۱۲۵۶۔۱۲۵۷۔۱۲۵۸۔۱۲۵۹۔۱۲۶۰۔۱۲۶۱۔۱۲۶۲۔۱۲۶۳۔۱۲۶۴۔۱۲۶۵۔۱۲۶۶۔۱۲۶۷۔۱۲۶۸۔۱۲۶۹۔۱۲۷۰۔۱۲۷۱۔۱۲۷۲۔۱۲۷۳۔۱۲۷۴۔۱۲۷۵۔۱۲۷۶۔۱۲۷۷۔۱۲۷۸۔۱۲۷۹۔۱۲۸۰۔۱۲۸۱۔۱۲۸۲۔۱۲۸۳۔۱۲۸۴۔۱۲۸۵۔۱۲۸۶۔۱۲۸۷۔۱۲۸۸۔۱۲۸۹۔۱۲۹۰۔۱۲۹۱۔۱۲۹۲۔۱۲۹۳۔۱۲۹۴۔۱۲۹۵۔۱۲۹۶۔۱۲۹۷۔۱۲۹۸۔۱۲۹۹۔۱۳۰۰۔۱۳۰۱۔۱۳۰۲۔۱۳۰۳۔۱۳۰۴۔۱۳۰۵۔۱۳۰۶۔۱۳۰۷۔۱۳۰۸۔۱۳۰۹۔۱۳۱۰۔۱۳۱۱۔۱۳۱۲۔۱۳۱۳۔۱۳۱۴۔۱۳۱۵۔۱۳۱۶۔۱۳۱۷۔۱۳۱۸۔۱۳۱۹۔۱۳۲۰۔۱۳۲۱۔۱۳۲۲۔۱۳۲۳۔۱۳۲۴۔۱۳۲۵۔۱۳۲۶۔۱۳۲۷۔۱۳۲۸۔۱۳۲۹۔۱۳۳۰۔۱۳۳۱۔۱۳۳۲۔۱۳۳۳۔۱۳۳۴۔۱۳۳۵۔۱۳۳۶۔۱۳۳۷۔۱۳۳۸۔۱۳۳۹۔۱۳۴۰۔۱۳۴۱۔۱۳۴۲۔۱۳۴۳۔۱۳۴۴۔۱۳۴۵۔۱۳۴۶۔۱۳۴۷۔۱۳۴۸۔۱۳۴۹۔۱۳۵۰۔۱۳۵۱۔۱۳۵۲۔۱۳۵۳۔۱۳۵۴۔۱۳۵۵۔۱۳۵۶۔۱۳۵۷۔۱۳۵۸۔۱۳۵۹۔۱۳۶۰۔۱۳۶۱۔۱۳۶۲۔۱۳۶۳۔۱۳۶۴۔۱۳۶۵۔۱۳۶۶۔۱۳۶۷۔۱۳۶۸۔۱۳۶۹۔۱۳۷۰۔۱۳۷۱۔۱۳۷۲۔۱۳۷۳۔۱۳۷۴۔۱۳۷۵۔۱۳۷۶۔۱۳۷۷۔۱۳۷۸۔۱۳۷۹۔۱۳۸۰۔۱۳۸۱۔۱۳۸۲۔۱۳۸۳۔۱۳۸۴۔۱۳۸۵۔۱۳۸۶۔۱۳۸۷۔۱۳۸۸۔۱۳۸۹۔۱۳۹۰۔۱۳۹۱۔۱۳۹۲۔۱۳۹۳۔۱۳۹۴۔۱۳۹۵۔۱۳۹۶۔۱۳۹۷۔۱۳۹۸۔۱۳۹۹۔۱۴۰۰۔۱۴۰۱۔۱۴۰۲۔۱۴۰۳۔۱۴۰۴۔۱۴۰۵۔۱۴۰۶۔۱۴۰۷۔۱۴۰۸۔۱۴۰۹۔۱۴۱۰۔۱۴۱۱۔۱۴۱۲۔۱۴۱۳۔۱۴۱۴۔۱۴۱۵۔۱۴۱۶۔۱۴۱۷۔۱۴۱۸۔۱۴۱۹۔۱۴۲۰۔۱۴۲۱۔۱۴۲۲۔۱۴۲۳۔۱۴۲۴۔۱۴۲۵۔۱۴۲۶۔۱۴۲۷۔۱۴۲۸۔۱۴۲۹۔۱۴۳۰۔۱۴۳۱۔۱۴۳۲۔۱۴۳۳۔۱۴۳۴۔۱۴۳۵۔۱۴۳۶۔۱۴۳۷۔۱۴۳۸۔۱۴۳۹۔۱۴۴۰۔۱۴۴۱۔۱۴۴۲۔۱۴۴۳۔۱۴۴۴۔۱۴۴۵۔۱۴۴۶۔۱۴۴۷۔۱۴۴۸۔۱۴۴۹۔۱۴۵۰۔۱۴۵۱۔۱۴۵۲۔۱۴۵۳۔۱۴۵۴۔۱۴۵۵۔۱۴۵۶۔۱۴۵۷۔۱۴۵۸۔۱۴۵۹۔۱۴۶۰۔۱۴۶۱۔۱۴۶۲۔۱۴۶۳۔۱۴۶۴۔۱۴۶۵۔۱۴۶۶۔۱۴۶۷۔۱۴۶۸۔۱۴۶۹۔۱۴۷۰۔۱۴۷۱۔۱۴۷۲۔۱۴۷۳۔۱۴۷۴۔۱۴۷۵۔۱۴۷۶۔۱۴۷۷۔۱۴۷۸۔۱۴۷۹۔۱۴۸۰۔۱۴۸۱۔۱۴۸۲۔۱۴۸۳۔۱۴۸۴۔۱۴۸۵۔۱۴۸۶۔۱۴۸۷۔۱۴۸۸۔۱۴۸۹۔۱۴۹۰۔۱۴۹۱۔۱۴۹۲۔۱۴۹۳۔۱۴۹۴۔۱۴۹۵۔۱۴۹۶۔۱۴۹۷۔۱۴۹۸۔۱۴۹۹۔۱۵۰۰۔۱۵۰۱۔۱۵۰۲۔۱۵۰۳۔۱۵۰۴۔۱۵۰۵۔۱۵۰۶۔۱۵۰

# الرشاد کئی ڈاک

آج سے پندرہ برس پہلے کی بات ہے کہ لاہور ڈوڑ جاتے ہوئے چند گھنٹے کے لئے دارالعلوم منو میں بھی جانے کا اتفاق ہوا۔ وہاں کے ذمہ داروں نے ماتم کو طلبہ کے سامنے کچھ کہنے کا موقع دیا۔ ماتم الحود نے بہت سی باتوں کے ساتھ امام ابو یوسف کا یہ واقعہ بھی طلبہ کو سنایا کہ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہؒ کی اجازت کے بغیر جب اپنا ملک حلقہ مدرس قائم کر لیا تو امام صاحب کو اس سے رنج ہوا، انہوں نے ایک دن ایک شاگرد کے ذریعہ ان سے چار پانچ سوالات کر لئے۔ وہ ان کا جواب نہ دے سکے۔ اس پر ان کو شرمندگی ہوئی اور امام صاحب کی خدمت میں پہنچ گئے حضرت کی تو امام صاحب نے ان سے فرمایا کہ ”ترتیب قبل ان تحصی“ یعنی تم انگلی بننے سے پہلے پتی بن گئے۔ منو سے جب لاہر پہونچا تو وہاں مولانا فقہوری کے ایک محاورہ صحبت مولانا افتخار الحق صاحب طاقات ہونی تو باتوں باتوں میں ان پانچ سوالوں کا ذکر آگیا جو امام صاحب نے امام ابو یوسف سے کر لئے تھے انہوں نے اپنے والد مولانا عبد الغفار صاحب مرحوم متوفی ۱۳۸۵ھ جو ایک جید عالم تھے، کی کتاب غرائب البیان فی مناقب النعمان دکھائی۔ اس میں علامہ ابن نجیم کی کتاب ”الاشباہ والنظائر“ کے حوالے سے انہوں نے ان پانچوں سوالوں کا ذکر کیا تھا۔ میں نے وہ عبارت نقل کر لی۔ مگر اتفاق سے وہ تحریر کہیں ضائع ہو گئی۔ میں نے ”الاشباہ والنظائر“ کی کوشش کی مگر عبارت ”ندمل، سکی۔ اور ایک سلسلہ میں ان سوالوں کی پھر مرزوست ہوئی تو جامعۃ الرشاد کے ایک سعادت مند سابق طالب علم عزیز می محمد الدین کے ذریعہ میں نے مولانا سے ان سوالوں کی دوبارہ تفصیل دریافت کی تاہم انہوں نے اپنے مشفقانہ مکتوب کے ساتھ وہ سوالات بھی نقل کر کے بھیج دئے۔ جو یہ نظر میں ہیں۔

محبت قلص، ذوالفہم والبیرۃ، سعدکم اللہ فی الدارین

السلام علیکم وعلیٰ عتیقہ اللہ وعلیٰ آئہ۔ ہندہ لفقہہ قالیخ الخیر ہے۔ خدا کہہ آپ ابو جلد حضرت ہمیشہ

حافیت سے رہیں۔ آپ کے محبت نامہ نے اس حدیث پاک کو مستحضر کیا جو کہ ہندہ نے سلم یونین کی دہلید پکندہ یکھا تھا جس کو تقریباً ۱۰۰ سال ہو رہے ہیں۔ جس کے الفاظ قلیل اللہ معافی کثیر ہیں اطلبوا العلم من الہدوی اللہ

سبحان الله، ماشا الله، جزاک اللہ کہ قسم باز کردی بندہ کے والد ماجد صاحب جو ایک عجیب غریب معجزہ  
مرجع العلماء استاذ الاساتذہ - طب لم حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوڑی کے تلمیذ رشید تھے۔ آپ نے حضرت علامہ اہیہ  
کی سیرت میں ایک کھول کن بات لکھی ہے اس میں وہ محمد فرما رہے ہیں۔

اور یہ بھی آتشہا ید ہے۔ لما جلس ابو یوسف للتدريس من غير اعلام ابی حنیفۃ فارسل  
ایہ ابو حنیفۃ رجلا فسأله عن خمس مسائل - الأولى - قصا براجمد الثوب - وجاوبہ مقصورة  
هل يتحقق الاجرام لا - ناجا بلی یوسف يستحق الاجرام - فقال له الرجل اخطأت - فقال لا يستحق  
فقال نخطأت ثم قال له الرجل ان كانت القصارة قبل الجود استحق ولا لا - الثانية - هل الفحل  
فی الصلوة بالفرض ام بالسنة - فقال بالفرض - فقال اخطأت - فقال بالسنة - فقال اخطأت -  
فتخیر ابو یوسف - فقال الرجل بهما - لان التكبير فرض - ورفع اليدين سنة - الثالثة طير سقط  
فی قدر علی النار نيه لحم ومرق - هل ياكلان ام لا - فقال ياكل فخطأ - فقال لا ياكل فخطأ - ثم قال ان  
كان اللحم مطبوخا قبل سقوط الطير... ليقسل ثلاثا وياكل ويومي المرقعة - والایری الكل - الرابعة  
مسلم له درجة نعية ماتت وهي حامل منه تدفن فی ای المقابر - فقال ابو یوسف فی مقابر  
المسلمین فخطأ - فقال فی مقابر اهل الذمة فخطأ - فتخیر فقال تدفن فی مقابر اليهود کن  
یحول وجهها عن القبلة حتى يكون وجه الولد الى القبلة - لان الولد فی البطن يكون وجهه الى  
ظهر امه - الخامسة ام ولد الرجل تزوجت بغير اذن مولاهما فمات الولد هل تعجل بعة من الولد  
فقال تعجب فخطأ - فقال لا تعجب فخطأ - ثم قال الرجل ان كان الزوج... دخل بها لا تعجب -  
والا وجبت - فعلم ابو یوسف نقصه فعاد الى ابی حنیفۃ فقال تذببت قبل ان تحصرم كذا فی  
اجابات النبی - ( غرائب البیان فی مناقب النعمان ص ۲۲۲ مطبوعہ دار السلام )  
بندہ آپ کا مجدد شکر گزار ہے کہ آپ نے اپنی علمی طلبت پائس میں سے ایک حصہ اس کو بھی عطا فرمایا۔

اعلى الله درجاتكم وجعلكم من المقبولين -  
فقہ و اسلام مع الکرام  
مولانا افتخار الحق صاحب فرما باز اور گورکھ پور

۵ اردسمبر ۱۹۳۷ء

۱۰ ربیع الاول ۱۳۵۷ھ

مکرمی و محرمی!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ : وامت فہو منکم

خدا کہے آپ پنج الخیر ہوں۔ ماہنامہ جامعۃ الرشاد میں آپ کے قلم سے لکھا ہوا ادارہ پڑھ کر آپ

کے لئے دل سے دعائیں نکلتی ہیں۔ خدا آپ کو مزید جمادات اودقوت بیاں تھا کہ (آین) ملکی اور غیر ملکی سیاست

میں آپ کا بے لاگ تجربہ حقیقت کی عکاسی کرتا ہے اور ہمارے ملی رہنماؤں کے لئے مشعل راہ بھی ہے۔ ادھر دو ماہ سے

الرشاد کی کتابت و طباعت معیاری نہیں ہے آج کی دنیا میں کسی پرچے کی مقبولیت میں کتابت و طباعت کا خاص

دفعہ ہے۔ خدا کہے الرشاد کو روز افزوں مقبولیت حاصل ہو۔ الرشاد کے سلسلے میں احقر کا مشورہ ہے کہ آپ

ایم۔ شمس الدین سے اسلامی معاشیات سے متعلق کوئی معنون مرتب فرمادیں۔ خدا کا فضل ہے کہ اسلامی معاشیات

پر آپ کا وسیع مطالعہ ہے اور آپ کے معاشیات سے متعلق معائن کافی پسند کے مہمان ہیں۔

۲۶ دسمبر سے جامعہ میں موسم سرما کی تعطیل ہو رہی ہے۔ انشاء اللہ دسمبر کے اخیر میں آپ سے مرود لطافت

کریں گا۔ فقط والسلام طالب خیر

ارشاد سراج الدین خاں جامعہ سلفیہ بنارس

رام ولہ

محرمی و مکرمی

۲۶/۱۲/۸۳

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا گائی نامہ ملا تھا اور فوراً میں نے بیچر صاحب زندگی کو دہلی خط لکھ دیا تھا کہ آپ کو

وہ خط ملا کہ تمام شمس بیچ دیں۔ مولانا ابی آپ کے رسالے کو بہت شوق سے پڑھتا ہوں۔ ندامت

ہے کہ ماہنامہ زندگی آپ کو نہیں ملا۔ ادھر لا مبر سے الرشاد مجھے نہیں ملا۔ کہیں اب تو نہیں کہ زندگی نہ

چلنے کی وجہ سے اس کو میرے نام بند کر دیا گیا ہو؟ مہربانی کہ کے بھیجا دیکھتا ہوں میں انشاء اللہ زندگی سالہ

آپ کو ملتا ہے گا۔ فقط

والسلام

(مولانا) فردوس قادری (صاحب مدظلہ)

—————



## نئی کتابیں

تصویر: اختر حسین نیپال

**تحفة اهل الفکر فی مصطلح اهل الأثر** - از مولانا عبدالرحمن صاحب مبارکپوری - صفحات ۴۰ - کتابت و طباعت معیاری ٹاؤنپ میں - قیمت للحدہ پتہ - مکتبہ رحمانیہ دہلی پورہ مبارکپور - ضلع اعظم گڑھ - (دہلی)

مولانا عبدالرحمن صاحب جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کے فارغ اور مخرم مولانا عبید اللہ صاحب حنائی شائع مشکوٰۃ کے صاحبزادے ہیں۔ جو فراغت کے بعد ہی سے اپنے والد مخرم کی زیر تربیت شرح مشکوٰۃ کے مشرک کار بنے ہوئے ہیں۔ انہوں نے اصول حدیث پر یہ مقرر سال عربی زبان میں مرتبہ کر دیا ہے جس میں اصول حدیث سے متعلق جتنی ضروری معلومات بیان فقہاء کے ساتھ دوسرے جمع کر دی ہیں۔ جن اصطلاحات میں قدس اخلاف ہے اس میں انہوں نے جہد کا مسلک اختیار کیا ہے۔ شاہ عبدالغفور کا رسالہ مجالہ نافذ اور بستان الحدیث کے ساتھ یہ رسالہ خیر العکراہہ مقدمہ ابن صلاح سے پہلے چھاپا دیا جس نے فاضل کی ادنیٰ کنایہ کا حاشیہ میں طلبہ کو بڑی آسانی پہنچائی۔ امید ہے کہ عربی مدارس کے نصاب میں یہ مفید رسالہ ضرور قبول کر لیا جائے گا۔

**روایا الیصال ثواب** - از عبدالحق اعظمی صاحب - صفحات ۱۶۰ - سائز بیگم کتابت و طباعت معیاری فیض آباد ملنے کا پتہ: قاسم لاٹیرہ ری - مبارکپور - اعظم گڑھ - (دہلی)

عبدالحق اعظمی صاحب جیسا کہ انہوں نے کھلے ایک ممول پڑھے لکھے آدمی ہیں۔ مگر اردو کے واسطے اسلامی تاریخ و اسلامی علوم کا ذہن نے وسیع مطالعہ کیا ہے۔ اسی کے ساتھ اردو زبان کے لکھنے پڑھنے انہیں پوری قدرت حاصل ہو گئی ہے۔ جو قابل ستائش ہے۔ اس کتاب میں مراجعہ الیصال ثواب کے طریقہ پر تنقید کر کے بتایا ہے کہ بدنی عبادات کا ثواب مردوں تک پہنچنا کتاب و سنت یا صحابہ کے عمل سے ثابت نہیں ہے اس ضمن میں انہوں نے مردہ کی طرف سے حج بدل اور قربانی کو بھی کتاب و سنت کے خلاف بتایا ہے۔

عبدالحق صاحب نے ان مسائل کے بارے میں ایک استفادہ حنفی اور اہل حدیث علماء کی خدمت میں بھیجا تھا۔ اس کے جواب میں مولوی صفی الرحمن صاحب نے جو خط مرتب کتاب کو لکھا ہے اسے پڑھ کر خیال ہوتا ہے کہ اگر اہل حدیث حضرات نے اپنے علم فضل کی مسند ایسے ہی سچی اور دینانہ قلم کے فیروز مرد اور آدمی کے سپرد کی ہے تو اس مسئلہ سے فتنہ ہی پرورش پائے گا۔ دوسرا جواب مولوی جمیل احمد صاحب نے دیا ہے جس کے جواب میں یہ پوری کتاب لکھ گئی ہے۔ اس طرح سے یہ کتاب ایک مناظرانہ کتاب بن گئی ہے اس مسئلہ میں مصنف اپنی انتہا پندی میں اس حقیقت کو نظر انداز کر گئے کہ ایصال ثواب کی حیثیت مردہ کے لئے استغفار ہی کی جوتی ہے جس کے وہ خود بھی بے گناہ

ہیں۔ اور قرآن و حدیث سے استفادہ نہ کرنا اور اللہ کی نافرمانی کرنا ایک بڑی ہی عیادت ہے۔ اس لئے اگر ہر ایک نے نفس ایصال ثواب کا انکار سمجھ میں نہیں آتا۔ اسی طرح حج بدل اور قربانی کا ثواب اگر وصیت اور نذر کے بغیر پہنچا ہے تو قربان کرنے میں کون سا شرعی ملکہ کھڑا ہو جائے جس پر آپ اس شعوہ سے انکار کرتے ہیں۔ البتہ جو ایصال ثواب کے مرد و عورت نے دے دیئے ہوں گے، میں انہیں قابل گرفت قرار نہیں دیتا۔ مگر سر سے اس کا انکار کرنا ان کے ناقص مطالعہ کا نتیجہ ہے عام طور پر خود دو معنیفین جب دینی مباحث پر لکھتے ہیں تو اسی طرح کی اچک سے کام لیتے ہیں اور بہت سی بظاہر متعارض احادیث میں تطبیق دینے کی صلاحیت سے وہ محروم ہوتے ہیں۔ اسی لئے غلام جیلانی برف و غیرہ کی طرح شبہات میں مبتلا ہوتے ہیں۔ احادیث کا انکار شروع کر دیتے ہیں جیسا کہ مرتب کتاب نے بھی اپنے بارے میں لکھا ہے۔ بہر حال ہم اس مسئلے میں

### کریک پبلیکیشن ۲۲۶۔ شاہ گنج کی شائع کردہ کتابیں

- ۱۔ اخلاقی مسائل اور رم ٹوام۔ ۲۔ غفۃ اور اس کا علاج۔
- ۳۔ معراج الرسولؐ مولفہ سید معزین حسین صاحبہ حضرت مولانا شاہ وصی اللہ صاحبہ
- ۴۔ گناہ بے لذت ۲۴۔ مولانا مفتی محمد شفیع صاحبہ
- ۵۔ رسول اکرمؐ سید جلال الدین احمد جعفری میرت اصحاب
- ۶۔ مولانا غلام احمد صاحب مولانا جلال الدین احمد جعفری
- ۷۔ دوسری کتابوں کے ساتھ مولانا تھانویؒ کی کتابوں کو جس اہتمام سے کریک پبلیکیشن نے شائع کیا ہے اس سے پہلے کسی نے نہیں شائع کیا۔
- ۸۔ آداب زندگی مولانا اشرف علی تھانویؒ ۸۔ جزا و الاموال مولانا اشرف علی تھانویؒ
- ۹۔ تعلیم الدین ۱۰۔ فردغ الایمان ۱۱۔ تہذیب قصد البیہل ۱۲۔ اصلاحی نصاب
- ۱۳۔ مولانا تھانویؒ کی نو کتابیں ہیں، مثلاً جزا و الاموال، حیات المسلمین، حقوق اسلام، آداب المعاشرت، تعلیم الدین، اذکار غلام
- ۱۴۔ انوار دغیرہ ان کتابوں کے پڑھنے کے بعد ایمان میں تازگی، آخرت کا فخر اور بندوں کے حقوق کی ادائیگی کی اہمیت
- ۱۵۔ دل میں ملتی ہے، یہ کتابیں عام لوگوں کو اہتمام سے پڑھ کر سنانا چاہیے۔ یہ مجموعہ شائع کر کے؟ کریم بیچ دینا چاہیے۔

بدلتی ہوئی صورتوں میں

میں شریک ہو کر لکھنا چاہیے۔

# Monthly Jameatur Rashad

## Azamgarh (U. P.)

شہر اعظم گڑھ کا مشہور ادارہ



# جامعۃ الرشاد

## ایک نظر میں

ادارے کے شعبے

۱) عربی دیہات (۲) درود مصحف و قرات (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتیب جو نیرانی اسکول (۴) کتابت و جلد سازی (۵) اسلامی نرسری اسکول (۶) الجماعۃ الشریعہ اس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) اشعیہ نشر و اشاعت جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔

ان تمام شعبوں میں کئی مصلحتیں بتائی اور اعلیٰ دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں، ڈیڑھ دو جن سے زیادہ لائق اساتذہ کام کر رہے ہیں۔

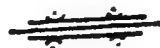
ادارے کا خرچ

ادارے کا سالانہ خرچ دو لاکھ روپے سے زیادہ ہے،

(۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کے ساتھ انگریزی زبان اور

ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت

ضروری جدید علوم بھی پڑھائے جاتے ہیں (۲) یہاں سے عالیت پاس کرنے بعد ملے ہیں براہ راست داخلہ جاتا ہے (۳) سعودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر کلیہ میں اس کا معاملہ منظور کر لیا ہے کئی طلبہ داخل ہو کر دروغ ہو چکے ہیں اور اس سال بھی کئی طالب علموں کی درخواستیں بھی جاری ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کے ساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے۔ جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہوں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہیے۔ کتب کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جولائی کے بعد شروع ہو جاتا ہے۔



۱۰۸۰ دھ و اپریل سنہ ۱۸۴۲

جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کا ترجمان

۱۰  
۲۱

ماہنامہ



الرشاد  
جامعہ

محبیب اللہ ندوی

تراث التالیف والترجمة جامعة الرشاد اعظم گڑھ

## بیان ملکیت و تفصیلات متعلقہ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ

فارم چہارم، قاعدہ نمبر

رشادنگر اعظم گڑھ

(۱) مقام اشاعت

(۲) وقفہ اشاعت

(۳) طابع کا نام

قومیت

(۴) ناشر کا نام

سکونت

(۵) ایڈیٹر کا نام

قومیت

سکونت

(۶) ملکیت

مولانا مجیب اللہ ندوی

ہندوستان

مولانا مجیب اللہ ندوی

رشادنگر اعظم گڑھ

مولانا مجیب اللہ ندوی

ہندوستان

رشادنگر اعظم گڑھ

جامعۃ الرشاد ایجوکیشنل سوسائٹی رشادنگر اعظم گڑھ

میں مجیب اللہ ندوی نے اعلان کر لیا ہوں کہ مندرجہ بالا تفصیلات میرے علم اور یقین کے مطابق درست ہیں۔

(دستخط) طابع و ناشر

مجیب ندوی

(مولا نا مجیب اللہ ندوی پرنٹر و پبلشر ایڈیٹر نے اعلان کر لیا ہے کہ مندرجہ بالا تفصیلات رشادنگر اعظم گڑھ سے شائع کیا۔)

سالانہ چندہ	جامعۃ الرشاد اعظم کڈہ کا ترجمان	سالانہ چندہ
فیر ملک سے	ماہنامہ	ہندوستان سے 24/
بارہ ڈالر امریکی	الرشاد	چندہ ششماہی = 12
12/ =	جامعہ	قیمت فی ہفتہ 2-50

جلد	مارچ و اپریل ۱۹۸۱ء مطابق جمادی الاخریٰ و رجب ۱۴۰۲ھ	شمارہ ۱۲۸
-----	--	-----------

فہرست مضامین

- ۱۔ رشتات
  - ۲۔ اردو زبان کے ذریعہ حدیث نبوی کی خدمات
  - ۳۔ علامہ اقبال اور اصلاح امت
  - ۴۔ ترجمہ کتاب الاذکار
  - ۵۔ حطانت یعنی نیچے کی پرورش
  - ۶۔ نفحات البردہ شرح قصیدہ بردہ
  - ۷۔ الرآباد بورڈ کے عربی و فارسی امتحانات
  - ۸۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں نصاب تعلیم پر نفاذ
  - ۹۔ الرشاد کی ڈاکٹ
  - ۱۰۔ نئی کتابیں
- مرتب ۲
- مجیب اللہ ندوی ۵
- ڈاکٹر سید احتشام ندوی کالی کنگریل ۳۱
- مولانا محمد قمر الزماں صاحب بیت للعارف الرآباد ۳۰
- مجیب اللہ ندوی ۳۸
- ڈاکٹر اکرم - ۱ سے رشادی ۴۶
- مجیب اللہ ندوی ۵۱
- " " ۵۷
- ۱-خ-ن ۶۳
- مرتب ۴۹

### مجلس ادارت

- (۱) مجیب اللہ ندوی (مرتب) (۲) ڈاکٹر محمد نعیم صاحب ندوی صیغی ہونوئی
  - (۳) پند فیسر ڈاکٹر مشیر الحق جامعہ ملیہ نئی دہلی (۴) ایم - ۱ سے رشادی
  - (۵) محمد اختر حسین نیپالی معلم جامعۃ الرشاد (۶) پرچہ کی توسیع و اشاعت کے ذمہ دار
- مولوی عقیل احمد صاحب نانڈوی ہیں۔

# شحات

خدا کا شکر ہے کہ ماہنامہ جاستہ الرشاد اپنی عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو گیا۔ اس تین برس کی مدت میں متعدد پرچے ہیں دو ماہ کے ایک ساتھ شائع کر سنے پڑے، اس کے باقاعدگی سے نہ شائع ہونے میں مالی دقت کے ساتھ کتابت و طباعت کی دقتیں برابر پریشان کن بنی ہیں ہم اس کے لئے خدا تعالیٰ کے سامنے سراپا سپاس ہیں کہ اسکی تعداد اشاعت برابر بڑھ رہی ہے اور جدید و قدیم دونوں طرح کے تعلیم یافتہ حضرات اس کی قدردانی سے ہماری عزت افزائی کر رہے ہیں، مگر اب بھی ادارہ کو دو تین سو روپے ماہوار کا خسارہ برداشت کرنا پڑ رہا ہے، ہم اپنے ہمدردوں اور قدر دانوں سے یہ درد سنانا اپیل کرتے ہیں کہ وہ اگر کم سے کم ایک خریدار اپنی طرح کوشش کیے پیدا کر دیں تو نہ صرف ادارہ خسارہ سنبھال جائے گا بلکہ ہم پرچے کو اور زیادہ معیاری بنا سکیں گے۔

بعض اکابر کے نام پرچہ اعزازی طور پر جاتا ہے ان میں ایک بڑی تعداد کو ہم نے پرچہ بھیجنا بند کر دیا ہے۔ مجھے افسوس ہے کہ کچھ حضرات مجھوٹوں کی طرف سے نیاز مندی کی عزت افزائی کو اپنا ایسا حق سمجھتے ہیں جس کے ساتھ وہ کسی تشکر کی ضرورت محسوس نہیں کرتے،

راقم الحروف نے ایران و عراق کے جنگ کے سلسلہ میں اب تک جو کچھ لکھا تھا اس میں پہلو پیش نظر تھا کہ اس سے مسلمانوں کی طاقت بلاوجہ برباد ہو رہی ہے یہ طاقت اگر اسرائیل کے مقابلہ میں خرچ ہوتی تو مشرق وسطیٰ کا مسئلہ حل ہو جاتا،

مگر اصرع عراق نے جو کیمیاوی اسلحے استعمال کئے ہیں اور یو۔ این۔ او کی طرف سے اس کی تھپتھپ کے لئے جو کیمٹی بنائی گئی تھی اس نے یہ تصدیق کر دی کہ واقعی عراق نے یہ شنیع حرکت کی ہے، مگر اس کے باوجود سلامتی کونسل اس لئے اس کے خلاف کوئی قدم نہیں اٹھا سکی کہ امریکہ اور فرانس تینوں غزاق کے ہمنوا ہیں اور اس میں رکاوٹ بن رہے ہیں،

اب قابل غور بات یہ ہے کہ روس امریکہ اور فرانس تینوں نظریاتی اعتبار سے ایک نئے سرے کے مخالف ہیں مگر اسرائیل کے سلسلہ میں اور ایران و عراق کے جنگ کے سلسلے میں کیوں سب متفق الراء ہو گئے ہیں۔

علامہ خمینی جو ایران میں موجودہ انقلاب کے سربراہ ہیں، ان کی دو حیثیتیں ہیں، ایک مذہبی دوسری سیاسی، مذہبی حیثیت سے ہیں ان کے عقائد اور خیالات متفق نہیں ہے مگر ان کی سیاسی قوت سے کوئی آدمی انکار نہیں کر سکتا کہ ہزاروں میل دور بیٹھ کر اس نے انتہائی پاکیزہ حکومت کا تختہ الٹ دیا۔ اور اس لئے ان کو اس میں روس سے مدد ملی اور نہ امریکہ سے۔ دنیا کی ان بڑی حکومتوں نے ایران کے سلسلہ میں جو رویہ اختیار کر رکھا ہے آخر اس میں کون سا جذبہ کارفرما ہے۔ راقم الحروف کے نزدیک صرف اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس سیاسی انقلاب کو ایک اسلامی انقلاب سمجھتے ہیں۔ روس کو ہر وقت خطرہ لاحق رہتا ہے کہ اگر اس کے پیوس میں کوئی اسلامی بیداری پیدا ہوئی تو اس سے مسلمانوں کی ان متعدد جمہوریتوں میں جن پر روس نے اپنے جبر کا پنجہ گرا رکھا ہے، کوئی بیداری نہ پیدا ہو جائے، اسی لئے ان نے افغانستان کو دو بوج رکھا ہے اور پاکستان کو کمزور کرنے کی دہ کو ششش کر رہا ہے۔ جہاں تک امریکہ کا تعلق ہے، مثلاً کی حکومت اسی کے سہارے قائم تھی اور اس انقلاب کے بعد مشرق وسطیٰ میں اپنی ساکھ کو باقی رکھنے کے لئے ضروری ہے کہ وہ عراق کا ساتھ دے فرانس کا معاملہ بھی بین بین کا ہے یہ حکومتیں ایران سے اس لئے خار کھائے بیٹھی ہیں کہ ظاہری طور پر وہ اسلام کا علمبردار ہے اور ان تمام حکومتوں کی اسرائیل سے اس لئے دوستی ہے کہ وہ اسلام کا سب سے بڑا دشمن ہے۔

جو حضرات خمینی کی مخالفت اس کی شیعیت کی وجہ سے کرتے ہیں ان سے عرض ہے کہ عراق کی ملحد حکومت جو صدام حسین کی سربراہی میں چل رہی ہے وہ اسلام کی بنیادی قہودوں کو بھی اکھاڑ دینے کی نگرانی ہے الکفر ملتہ واحد کا کے تحت اسی لئے ساری غیر اسلامی حکومتیں اس کی ہم لڑائی کر رہی ہیں۔ اور ایران کی موجودہ حکومت کا ظاہری ٹو جانچہ بہر حال ہمارے لئے نہ بھی دنیا اسے ایک اسلامی حکومت سمجھتی ہے۔ اس لئے یہ حکومتیں اس کی



مخالفت کر رہی ہیں۔ کاش ایران کی طرح عربوں کی حکومتیں بھی روس یا دیگر بریکہ دونوں سے اپنے کو بے نیاز کر لیتیں تو وہ خود ان کی نیاز مندی پر مجبور ہو جاتے۔ گو ہماری موافقت اور مخالفت کا ان پر کیا پڑ سکتا ہے مگر ہندوستان کے مسلمان جو اسلامی ممالک کے معاملہ میں ہمیشہ سے حساس ہیں اسلئے ان سے عرض ہے کہ وہ اپنی اخلاقی ہمدردی یا عدم ہمدردی کو عدل کے ترازو میں تولنے کی کوشش کریں۔

اس جنگ کے ختم نہ ہونے کا سب سے بڑا سبب یہ بڑی حکومتیں ہیں۔ مگر یہ بھی صحیح ہے کہ خمینی کی مندر سے اسے اتنا طویل کر دیا ہے۔ ورنہ عراق کو اپنی غلطی کا احساس ہو گیا تھا اور وہ صلح پر آمادہ تھا مگر اب ان حکومتوں کی پشت پناہی کے بعد نہیں کہا جاسکتا کہ یہ تباہی کہاں تک پہنچے گی کاش یہ حکومتیں بڑی طاقتوں کی سازش اور فریب کاری کو پورے طور پر محسوس کر لیں تو نہ صرف ان کی کچی کچی فوجی طاقت محفوظ ہو جاتی بلکہ مالی تباہی کے ساتھ ہزاروں بے گناہوں کے خون ان کا دامن مزید داغدار نہ ہوتا،

اس سے یہ بالکل نہ سمجھا جائے کہ ہم خمینی صاحب کے ہمنوا ہیں بلکہ اس کا مقصود یہ ہے کہ دنیا کی بڑی طاقتیں اپنی اسلام دشمنی میں صدام حسین کا ساتھ دے رہی ہیں اور ایمان کو اس کی ظاہری اسلام پسندی کی وجہ سے کمزور کرنا چاہتی ہیں۔ اوپر ہم عرض کر چکے ہیں خمینی کی سیاسی قوت اور بڑی طاقتوں سے عدم رغبت کے ہم مداح ہیں۔ نہ ان کی مذہبی حیثیت سے ہیں شدید اختلاف ہے ابھی عربی میں ایک کتاب ”سراب فی ایران“ آئی ہے۔ اس کے پڑھنے کے بعد تو اندازہ ہوتا ہے کہ وہ اکثر معصومین کو اہلکار اور ملائکہ سے بھی افضل سمجھتے ہیں نعم ذبا اللہ عنہم واللہ اس کتاب کو پڑھنے کے بعد تو ان کو دائرہ اسلام میں رکھنا بھی مشکل معلوم ہوتا ہے۔ عجیب ہمارا اندرونی مسئلہ ہے اسلام دشمن طاقتوں کے مقابلہ میں ہمیں ایران کو سیاسی حیثیت سے کمزور نہ کرنا چاہیے اس سے نہ صرف ہماری سادہ گرجائے گی بلکہ سب سے بڑے دشمن اسرائیل کو ہم طاقت پہنچائیں گے جیسا کہ لبنان کے سلسلے میں اس سے پہلے عربوں نے غلطی کی ہے۔

بقیہ صفحہ ۵ پر

لیکن یہ اپنی سیاسی صورت کی وجہ سے کسی بڑی طاقت کی کارساز نہیں ہو سکتی

# اردو زبان کے ذریعہ حدیث نبوی کی خدمت

ادب مجیب اللہ ندوی

عربی زبان میں حدیث کے نقلی معنی بات چیت کے ہوتے ہیں۔ مگر اب یہ لفظ ایک خاص اسلامی اصطلاح بن گیا ہے اور اس کے معنی میں بہت وسعت بھی آگئی ہے۔ اور وہ ایک خاص معنی میں فقہ و دینی ہے اسلامی اصطلاح میں جب بھی حدیث نبوی کا لفظ بولا جاتا ہے۔ تو اس کا اطلاق عام طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال، احوال اور افلاق و سیرت سب پر ہوتا ہے، مگر دوسری تفسیری معنی میں سنت نبوی، حدیث نبوی اور سیرت نبوی کی الگ الگ اصطلاحیں بن گئیں۔ سنت نبوی اور حدیث نبوی سے عام طور پر وہ احادیث مراد لی جاتی ہیں جن کا تعلق رسول صلی اللہ علیہ وسلم ارشادات اور آپ کی مبارک عمل زندگی سے ہے۔ اور سیرت نبوی سے مراد وہ احادیث ہوتی ہیں جو آپ کے شخص اور ذاتی حالات سے متعلق ہیں۔ اسی سیرت کا ایک شعبہ شامل نبوی ہے جس میں آپ کے عادات مبارک فضائل کریمہ اور جسم اطہر کے ایک ایک حصہ کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔ حدیث نبوی کے موضوع پر جو کتابیں اس وقت موجود ہیں ان میں آپ کے وہ ارشادات بھی ملیں گے جو آپ نے قرآن پاک کے کسی حکم کی تفسیر کے سلسلہ میں فرمائے ہیں، یا اس کی روشنی میں کوئی نیا حکم فرمایا ہے۔ اور ان میں آج بھی عملی زندگی کا خاکہ

نے حدیث و سنت کی اصطلاح مترادف ہی استعمل ہوتی ہے اور اس میں بھی فرق لگایا جاتا ہے سنت کے مفہوم میں خلفاء راشدین کے قائل کو بھی شامل سمجھا جاتا ہے، جیسا کہ محدثین آج بھی یہ عقیدہ رکھتے ہیں۔ سنۃ الخلفاء الراشدین کے اب پیر نبوی ایک مستقل فن ہو گیا ہے، اس کا ایک حصہ کنز الدقائق و المغازی کہلاتا ہے۔ مگر اب اس میں یہ حدیث تو لکھ کر ہی چھوڑ دی گئی۔

جھگڑے گا جو چاہے لے اسوہ بھی ہے اور قانون بھی، اور پھر ان میں آپ کی حیثیت کے ذاتی اور انفرادی حالات، عادات و اخلاق اور صورت و شمائل، دعوت و تبلیغ اور غزوات کی تفصیل بھی طے کی، یہاں بیانات بھی ذہن میں رکھنے کی ہے کہ چند صحابہ تک حدیث نبوی کی حیثیت ایک فن کی نہیں ہوتی تھی اس لئے کہ صحابہ آپ سے جو چیز بھی نقل کرتے تھے اس میں اتہائی احتیاط ملحوظ رکھتے تھے۔ مگر بعد کی صدیوں میں روایت حدیث میں یہ احتیاط باقی نہیں رہ گئی تھی۔ بلکہ اس کو ایک اعزاز سمجھ کر بہت سے نا اہل بھی اس میں شامل ہو گئے۔ اس لئے ائمہ حدیث کو اس کے لئے روایت و روایت کے کچھ قاعدے اور ضابطے بھی مقرر کرنے پڑے اور کچھ ضابطوں وضع کرنی پڑیں اور حدیث نبوی کے مختلف گوشوں پر آگ۔ آگ عث ہوئے لگی۔ اس طرح اب اس فن کے مختلف شعبے ہو گئے اور ہر شعبہ نے ایک مستقل فن کی حیثیت اختیار کر لی۔ مثلاً فن اسما، الرجال، فن اصول حدیث، فن سیر و مخازی اور شمائل نبوی وغیرہ نے علیحدہ علیحدہ فن کی حیثیت اختیار کر لی ہے۔

اس تفصیل سے یہ بات خود بخود واضح ہو جاتی ہے کہ حدیث نبوی کے سلسلہ میں عربی، فارسی، اردو یا کسی اور زبان میں جو کام ہوا ہے اس کا اندازہ بہت وسیع ہے۔ ہندوستان میں علم حدیث کے موضوع پر عربی، فارسی یا اردو میں ان کے پورے ہوئے ہیں ان کی فہرست بتا د کرنی ہو تو یہ کام قلم آسان ہے مگر حدیث کے مختلف گوشوں پر ان زبانوں میں وسیع پیمانہ پر جو کام ہوا ہے اس کا احاطہ کرنا اور تحقیقی طور پر اس پر لکھنا ذرا مشکل کام ہے اور اس کے لئے وقت درکار ہے۔

مگر مختصر طور پر اس موضوع کا جتنا احاطہ ممکن تھا، وہ اس مقالہ خدمت ہے مگر موضوع کی تفصیل سچلے ہندوستان میں علم حدیث کی ترویج و ترقی کی تاریخ پر بھی ایک سرسری نظر ڈال لیا ضروری معلوم ہوتا ہے،

**ہندوستان میں علم حدیث** | مسلمان اپنے وطن سے نکل کر خواہ 'جر کی حیثیت یا نافع کی حیثیت سے جس ملک میں گئے وہ اپنے ساتھ قرآن و حدیث اور اپنی مذاہب

و تہذیب بھی لے گئے، ہندوستان میں مسلمانوں کی آمد کا سلسلہ پہلی صدی ہجری شروع ہو گیا تھا موجودہ پنجوں سے یہ سراغ تو نہیں ملتا کہ پہلی صدی ہجری میں یہاں حدیث نبوی کا کتنا چرچا ہوا اور اس کے کو کس مرکز تھے حتیٰ کہ جو علمائے حدیث ابتدائی صدیوں میں ہندوستان آئے یا انہوں نے یہاں رہ کر علم حدیث میں کوئی نمایاں مقام حاصل کیا ان کے حالات سے بھی اس سلسلہ میں کچھ زیادہ تفصیلات تو نہیں ملتی مگر اتنا اندازہ ضرور ہوتا ہے کہ ان کے ذریعہ یہاں اس فن کا رواج ضرور ہوا ہو گا مثلاً زید بن عیینہ السمری متوفی ۱۱۰ھ

ابو معشر شیخ سندھی متوفی ۳۸۵ھ رہا سندھی مسلمان کا نام خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ وہ شیخ بن مسعود کے شاگرد تھے۔  
 تاجی بزرگ ہیں جو مسلمان ہیں ایک سلامی فوج کے ساتھ ہندوستان آئے اور پھر وہیں ان کی وفات ہوئی۔  
 عام طور پر تذکرہ میں ان کا ذکر ایک محدث کی حیثیت سے آتا ہے، ان کے بارے میں تذکرہ نویس یہاں تک  
 لکھتے ہیں کہ یہی پہلے شخص ہیں جنہوں نے عہد اسلامی میں تدوین حدیث کے کام کی ابتداء کی۔

هوادل من صنعت ولبوب « وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اسلام میں سب سے پہلے  
 فی الاسلام (کتف الخزن) تصنیف اور تدوین کا کام شروع کیا۔

گو ابو معشر شیخ سندھی الاصل تھے اسلام قبول کرنے کے بعد مدینہ منورہ گئے اور حدیث میں کمال  
 حاصل کیا خاص طور پر سیر و مخازی پر اپنی تحریری یادگار بھی چھوڑی، اسی طرح رجاء سندھی نے فن حدیث  
 میں کمال پیدا کیا ان کے بارے میں مشہور امام حدیث حاکم لکھتے ہیں۔

رکن من ارعھان الحدیث یہ حدیث کے ارکان میں سے ایک رکن تھے۔  
 (تہذیب التہذیب)

پہلی صدی سے چوتھی صدی ہجری تک حجاز، مصر، شام، عراق، ایران، خراسان اور بلخ اور انہر  
 کے قریب قریب میں حدیث اور خبر نام کی آواز سنائی دیتی نظر آئے گی۔ مگر ہندوستان میں چوتھی صدی تک علوم  
 دینیہ اور خاص طور پر حدیث کا کوئی ایسا رواج عام نظر نہیں آتا جس کا ذکر تفصیل سے تاریخیوں میں مل سکے  
 پانچویں صدی کے شروع میں شیخ اسماعیل لاہوری متوفی ۳۸۵ھ (جن کے ہاتھ پہلے شمار آدمی  
 مسلمان ہوئے تھے) کا نام تذکرہ میں ملتا ہے کہ وہ ہمد غازی میں لاہور تشریف لائے اور حدیث تفسیر کو  
 یہاں رواج دیا۔ تذکرہ طلائع ہند میں ہے

ادل کہے کہ علم حدیث و تفسیر پہلے شخص ہیں جو لاہور پنجاب میں علم حدیث و تفسیر  
 اپنے ساتھ لائے یہ لاہور آگودرہ

مگر تفصیل نہیں ملتی کہ وہ اپنے ساتھ حدیث کی کون کون سی کتابیں لائے اور پھر اس کا دائرہ  
 کتنا وسیع ہوا ان کے بعد ایک مدت تک علم حدیث کے سلسلے میں تاریخیوں اور تذکرہ نویسوں میں یاد ذکر  
 نہیں ملتا کہ اس علم سے کتنا غنا کیا گیا، ڈیڑھ صدی کے بعد پھر امام حسن بن محمد صفائی حنفی ۶۵۰ھ صاحب کتاب اللہ

کا نام آج ہے جن کی کتاب مشائخ الافاضل حدیث کی پہلی کتاب ہے ہندوستان کے مدارس دینیہ کے نصاب میں داخل کی گئی اور مذہب پوری سے پہلے یہ تھا حدیث کی کتاب بھی جو ہندوستانی مدرسوں میں پڑھائی جاتی تھی، مصنف مصنف مشائخ الافاضل علیہ السلام کی معرفت قوی حدیثوں کو حرمت نہیں کے اعتبار سے جمع کیا تھا، آج ذکر آئے محمد بعد میں فقہی الاباب کے مطابق اس کی ترتیب کر دی گئی اور یہ کام ہندوستان ہی میں ہوا، مشارق انوار کے ساتھ کہیں کہیں امام غزالی تونی رحمہ اللہ کی کتاب الصایح کا ذکر بھی ملتا ہے، کتاب الصایح گو امام صنعانی کی مشارق انوار سے پہلے لکھی گئی مگر جو نکلام صنعانی ہندوستان میں پیدا ہوئے اور اپنی کتاب بغداد میں مکمل کی اس لئے ابتدا میں اس کی شہرت عرب ہندوستان جگہ کی کتاب الصایح سے زیادہ ہوئی، اسی مشارق الانوار کا درس حضرت نظام الدین اولیاء نے شیخ کمال الدین سے لیا تھا۔

مغلوں کی حکومت سے پہلے ہندو راج فقہ، اصول فقہ، منطق و فلسفہ اور معرفت دعو کا تھا اس کے مقابلہ میں علم حدیث کا علاج برائے نام لفظ آتا ہے خاص طور پر معرفت دعو کے بعد سب سے زیادہ زور فقہ جیسے عام طور پر علم دانی کہا جاتا تھا بردیا جاتا تھا، چنانچہ یہ شعر ہر طالب علم کی زبان پر جوتا تھا۔

کافیہ باشافہ تلخیص با حسانی

ایم جاو کتب یا دکنی ملا شوقی

ہندوستان میں علم حدیث کا عام رواج  
حقیقت میں نویر اور دوسویں

## ہندوستان میں علم حدیث کا عام رواج

صدی سے شروع ہوا، ایک طرف امام سخاوی تونی رحمہ اللہ کے کئی شاگردوں نے ہندوستان میں اس فن کو رواج دیا تو دوسری طرف ابن حجر کی متونی رحمہ اللہ کے متعدد شاگردوں نے ہندوستان میں علم حدیث کا چرچا کیا اور پھر اسی مہر میں ہندوستان کے نامور محدث شیخ علی متقی پیدا ہوئے، شیخ علی متقی تونی رحمہ اللہ اور ان کے کئی لائق شاگرد مثلاً شیخ عبدالباق متقی تونی رحمہ اللہ، شیخ طاہر بنی متونی رحمہ اللہ، صاحب مجمع بحار الانوار اور شیخ عبد اللہ بن سعد الدین کی وجہ سے درس حدیث کا یہاں عام رواج ہوا اور ہندوستان میں سب سے پہلے صحیحین وغیرہ کا درس انفرادی طور پر انہی لوگوں نے شروع کیا، انہی علی متقی کے شاگرد شیخ عبدالحی محدث دہلوی تونی رحمہ اللہ تھے جن کے بارے میں اہل تذکرہ لکھتے ہیں۔

پہلے شخص جنہوں نے ہندوستان میں حدیث کا

اولیٰ کسے کہ نظم حدیث در ہند

جمع بیا وہ بھی تھے۔

کشت ادب و نور

گواہ کے سارے میں یہ قول بالکل صحیح نہیں ہے مگر اس میں اتنی صداقت ضرور ہے کہ دوسرے بزرگوں

کے زندگی کا بیشتر حصہ ہندوستان سے باہر گزرنا اور شیخ دہلوی کی پوری زندگی ہندوستان میں علم حدیث کے پھیلانے میں صرف ہوئی شیخ عثمانی کی کمزریاں جو حدیث نبوی کی انسائیکلو پیڈیا ہے اور شیخ کاہرستانی کی مجمع بحار الانوار لغات حدیث پر محمد الدین ابن اثیر جزیری تو فی سننہ کی کتاب نہایت فی غریب حدیث طحاویہ کے بعد مصری جامع کتاب ہی نہیں بلکہ حدیث کے افغانیا کی بہترین شرح بھی ہے مگر شیخ عبدالحق دہلوی اور ان کے صاحبزادگان نے اس سلسلہ میں درس و تدریس کے ساتھ جو انضامی یادگاریں چھوڑی ہیں وہ بھی کم ثمری نہیں ہیں اور پڑھ کر آچکا ہے کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے پہلے یہاں صرف حدیث کی کتابوں میں مشارق الانوار کے پڑھنے پڑھانے کا رواج تھا اور کہیں کہیں امام نبوی کی کتاب مصابیح کا بھی ذکر مل جاتا ہے احمد بن حنبل کے بارے میں یہ ذکر تاریخوں میں ملتا ہے کہ اس نے خلافت عباسی سے اپنا خلق قائم رکھا تھا اور جب وہ لوگوں سے بیعت لیتا تو خلیفہ عباسی کے فرمان کے ساتھ قرآن پاک اور مشارق الانوار کا نسخہ بھی سامنے رکھتا تھا شیخ عبدالحق دہلوی پہلے شخص ہیں جو عربی مشکوٰۃ شریف مولانا امام مالک صحیح بخاری صحیح مسلم حدیث کی بعض اور دوسری کتب کے نسخے اپنے ساتھ لئے اور باقاعدہ درس میں داخل کیا ان سے پہلے کہیں کہیں صحاح ستہ اور بخاری شریف اور مشکوٰۃ اور کہیں بعض دوسری کتابوں کے انفرادی طور پر پڑھنے پڑھانے کا ذکر ملتا ہے مگر ان کتابوں کے باقاعدہ درس و تدریس کا رواج نہیں ہوا تھا یہ رواج عام شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی ذات سے ہوا شیخ محدث دہلوی کا دسرا کارنامہ یہ ہے کہ شاید پہلے انہوں نے عربی کے ساتھ فارسی میں جو اس وقت ہندوستان کی سرکاری زبان تھی مشکوٰۃ شریف کی شرح شتہ اللغات کی در سیرت میں مباح البتہ تصنیف کی اور علامہ محمد الدین فیروز آبادی کی کتاب سفر السعادت کی فارسی شرح کی جس کی وجہ سے حدیث کا علم ہندوستانی مسلمانوں کے عام تعلیم یافتہ افراد تک پہنچا پھر ان کے صاحبزادے مولانا ذوالحق محدث دہلوی نے اس سلسلے کو ادھر تک بڑھا یا اور انہوں نے بھی فارسی زبان میں بخاری شریف کی شرح تیسرا بار لکھی شیخ محدث دہلوی نے حدیث نبوی اور سیرت نبوی کے ترویج کا جو کام شروع کیا تھا حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندانہ نے سے انتہام تک پہنچایا نہ صرف اس خاندانہ کی وجہ سے صحاح ستہ و امام مالک کی موافقہ حدیث کی بے شمار کتابیں یہاں رواج پذیر ہوئیں ،

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ علامہ کی درس و تدریس کی مجلسوں کے مذہبی علمی حیثیت سے جس طرح حدیث نبوی اور سیرت نبوی کی خواہش میں ترویج ہوئی اسی طرح متبع سنت سنیوں کی مجلسوں اور ان کی علمی زندگی سے حدیث نبوی اور سیرت نبوی کی کافی اشاعت ہوئی خاص طور پر حضرت زکریا سانی نظام الدین اولیاء شیخ شرف الدین

۱۔ یہ قیہ اسلئے لکھا دی گئی ہے کہ غیر متبع سنت سنیوں کی وجہ سے اس شاعت و ترویج کے لئے ہندوستان میں رواج پذیر ہوئی۔

یہی میری، حضرت محمد ﷺ کی معنویت اور کتوبات میں ہزاروں احادیث نبوی کا حوالہ ملتا ہے۔  
 غیاث الدین تغلق کے عہد میں حضرت نظام الدین اولیاء سے سماع کے سلسلے میں علماء جو مناظرہ فسوف اس  
 کی تفصیل میں یہ بات بھی مذکور ہے کہ حضرت شیخ جب کوئی حدیث نبوی پیش کرتے تھے تو علماء ان سے فقہ حنفی کا جز یہ  
 طلب کرتے تھے علاؤ الدین غلی کے عہد حکومت میں مولانا شمس الدین ترک تاج مہری محدث ملتان تک کہ وہ اس پہلے  
 گئے اور ایک سال تک بادشاہ کو بھیج دیا جس میں اس بات کی طرف توجہ دلائی تھی کہ ہندوستان میں علم حدیث کی طرف  
 اعتنا نہیں ملتا۔ ان واقعات سے شیخ عبدالحی محدث دہلوی کی ان کوششوں کی اہمیت کا کچھ اندازہ ضرور ہوگا جو انہوں  
 نے ہندوستان میں علم حدیث کی ترویج کے سلسلے میں کی تھیں۔

یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ شیخ نظام الدین سہالویؒ نے جو نصاب تعلیم مرتب کیا تھا اور جو آج تک اس نظامیہ  
 کے نام سے مدرسوں میں جاری ہے اس میں مشکوٰۃ کے علاوہ حدیث کی کوئی دوسری کتاب نظر نہیں آتی البتہ ان کے بعد  
 طابحرا علوم نے علم حدیث کو کافی فروغ دیا ہندوستان میں اس وقت علوم دینیہ خاص طور پر حدیث نبوی اور سیرت  
 نبوی سے جو شغف اور قال اللہ اور قال الرسول کی جو آواز سنائی دیتی ہے اس میں شیخ عبدالحی محدث  
 دہلوی اور دوسرے بزرگوں کی کوششوں کے ساتھ حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ اور ان کے صاحبزادگان اور پھر  
 اس خاندان کے تلامذہ کا سب سے بڑا حصہ ہے، ان کی بیش قیمت تصانیف، ان کے درس و تدریس کی مجلسوں  
 کے ذریعہ یہ روشنی شہر شہر اور قصبہ قصبہ پہنچی اور پھر اسی خاندان کے علمائے سب سے پہلے اردو زبان کو اپنے اظہار بیان  
 کا ذریعہ بنایا اس لئے حدیث و سیرت کا ذخیرہ اردو زبان میں منتقل ہونے لگا، حدیث کی مشہور چھ کتابیں جسے  
 صحاح ستہ کہا جاتا ہے اس کے پڑھنے پڑھانے کا رواج بھی اسی خاندان کے ذریعہ ہوا، شاہ صاحب نے صحاح ستہ میں،  
 مولانا ام الکلیؒ کی جو حدیث کی سب سے پہلی کتاب ابن ماجہ کی جگہ داخل کیا تھا مگر بعد میں غالباً یا نذیر حسین صاحب نے  
 اس کی جگہ ابن ماجہ کو داخل کر دیا اور وہ آج تک داخل ہے اس خاندان کے چشم و چراغ مولانا اسماعیل شہید رحمہ اللہ  
 تقویۃ الایمان تعینف کی، تقویۃ الایمان کو عقیدہ کی کتاب مگر غالباً یہ پہلی کتاب ہے جس میں بے شمار احادیث نبوی  
 کا آسان اردو زبان میں اس وقت ہندی کہا جاتا تھا میں ترجمہ کیا گیا ہے اور یہ کہنا بجا نہ ہوگا کہ شاید اردو زبان  
 میں اس موضوع پر پہلی کتاب ہے۔ تقویۃ الایمان کے ساتھ مولانا خرم علی مہوری متوفی ۱۳۵۷ھ کی  
 فیض السعید بھی ایک زمانہ میں مقبول عام کتاب تھی جس میں تقویۃ الایمان ہی کے طرز پر بے شمار محدثوں کی روشنی میں

ہندوستان میں نوسوں میں شرک و بدعات کے عام رواج کے جو دوسرے اسباب میں اس میں ایک بڑا سبب حدیث نبوی کی طرف سے  
 اعتنا نہ ملتا تھا۔

شرک و بدعت کی تردید کی گئی ہے ایک زمانہ میں ان کی نظم تو بچے بچے کی زبان پر تھی جس کا ایک ایک شعر ہے۔

خدا فرمایا قرآن کے اندر میرے محتاج ہیں پر وہ میرے

روکھن ہیں اپنے گھر میں بھی اس نظم کا بہت چرچا سنا تھا،

تیرہویں صدی کے شروع تک علماء یا تو عربی زبان میں تالیفات تصنیف اور تحلیقات، حواشی لکھتے تھے

یا پھر فارسی زبان میں تیرہویں صدی سے پہلے اردوئے معلیٰ کو شاعری کی حد تک عوام اور خواص سب نے قبول کر

لیا تھا مگر اردو نثر میں ابھی کوئی علمی کتاب لکھنے کو کمتر و بے کی بات سمجھی جاتی تھی، چنانچہ شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ علیہ

اور شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمے قرآن کو بھی ایک مدت تک اچھی نظر سے نہیں دیکھا گیا مگر آہستہ آہستہ اپنی

صلوں میں اسے جگہ ملنے لگی اور اس کے ذریعہ اردو زبان ایک علمی زبان بننے لگی اور علم و فن کی کتابیں اس میں لکھی

چلنے لگیں۔ یہ صریح ہے کہ ہندوستان میں علم حدیث کی ترویج میں شیخ عبدالحی محدث دہلوی اور ان کی اولاد و نقاد

اور شاہ ولی اللہ صاحب کے پورے خاندانہ نے سب سے زیادہ حصہ لیا مگر بھی حقیقت ہے کہ اب تک حدیث نبوی کی

ترویج، غزلی اور فارسی تصانیف یا مدرسوں کے ذریعہ ہو رہی تھی اور مدرسوں سے باہر حدیث نبوی کی آواز کو عوام میں

تک پہنچانے میں سب سے زیادہ حصہ حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے رفقاء نے کرام اور ان کی تحریک نے

بہان کی کوششوں سے حدیث نبوی کا چرچا شہروں اور قصبوں سے نکل کر گاؤں گاؤں اور گھر گھر پہنچا دیا تھا

خاص طور پر مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کی تقویٰ الایمان اور مولانا حرم علی بلوہ کی نصیحت السلیمن موافقت یا مخالفت

میں لاگھر گھر پڑی گئی۔

راقم المحروف کے علم میں تقویۃ الایمان کے بعد مشارق الانوار اور شمائل ترمذی کے ترجموں کا قہر آتا ہے۔

مشارق الانوار کا اردو ترجمہ مولانا حرم علی بلوہی تونی سنہ ۱۳۱۷ھ نے اور شمائل ترمذی کا ترجمہ انوار محمدی مولانا کریم علی

جوہر دی تونی سنہ ۱۳۱۸ھ نے کیا تھا، یہ دونوں بزرگ حضرت سید صاحب کے فیض یافتہ تھے مشارق الانوار کا ترجمہ

مع تمنس سب سے پہلے ۱۳۱۹ھ میں لکھنؤ سے شائع ہوا، مولانا حرم علی بلوہی نے مرثیہ ترجمہ پر اکتفا نہیں کیا ہے بلکہ

سے مفید حواشی بھی لکھے اور بہت سی محل طلب باتیں انہوں نے بالکل واضح کردی ہیں اس ترجمہ کے بارے میں

مصنف خود لکھتے ہیں۔

" یہ کتاب اہل اسلام کے لئے عجیب نفع ہے اور اکثر مطالبہ نبی پر مشتمل ہے ہجرت،

عبدالقادر محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر موضح القرآن اور ترجمہ مشارق الانوار خدا کے واسطے



کافی ہیں مطالعہ بن کے حق میں یہ دونوں یہ دونوں کئی ہیں گویا دو آنکھیں ہیں۔ جن سے دین و دنیا کی بصیرت حاصل ہو سکتی ہے

شامل ترمذی کا ترجمہ سلسلہ میں مطبع محمدی کلکتہ سے :۔ تب یہ سائل ہو ا مولانا کرت ملی لے  
افوار محمدی کے علاوہ مشکوٰۃ کے ایک حصہ کا بھی ترجمہ کیا تھا۔ افوار محمدی کے دیباچہ میں لکھتے ہیں :

”خاک رملی جو پوری مشہور کرامت غلی نے دیکھا کہ اکثر لوگ سب علم تو پڑھنے میں مگر حدیث کا ذکر نہیں کرتے اور پیغمبر صاحب کی حدیث اور ان کی صورت مشکل، اور بن، اہل، اکلنے پینے، اللہ نے پہننے، سونے، اچانکے، چلنے پھرنے، سننے، بولنے، وضو، روزے، نماز وغیرہ اخلاق و عادات کا احوال لوگوں کے نزدیک خواب خیال ہو گیا۔ بلکہ خواب بھی بھول گیا۔ اور اس شیرینی کی لذت لوگ بھول گئے، اور عشق و نیا دی کے قے کھانی میں مشغول ہو رہے ہیں، بوجہ حدیث نبوی الدین النبیۃ کے یعنی دین کیا ہے خیر خواہ مسلمان بھائی کی ارادہ کیا کہ کچھ حدیث کی لذت بھائیوں کو چکھا دیں اور ہندی زبان کے پیالے میں اس آب حیات کو بھر کے پلا دیں تب بعد غور فکر کیجیے مناسب کیا کہ شامل ترمذی جو مشہور اور صحیح کتاب حدیث کی ہے اس کا ترجمہ کریں اور اس ترجمہ کو اپنی طاقت اور سمجھ کے مطابق بہت سیدھی اور آسان ہندی زبان میں کیا اور اللہ کی تحقیق بڑی عنت کے ساتھ کہ کے ترجمہ ٹھیک ٹھیک کر دیا اور بعض مقام میں ہندی کا محاورہ درست ہونے کے لئے معنی میں تقدیم و تاخیر کرنا ضرور پڑا

اس کے بعد چوتھی قدم کتاب مولانا سخاوت علی جوہری متوفی سلسلہ کی تعویم فی اعداد بیخی الکریم ہے اس میں مولانا نے فقہی ابواب کے مطابق خفی مسلک کی حدیثیں جمع کر دی تھیں، اس کا اردو ترجمہ ہو گیا جس کی ضخامت ۱۰۰ صفحات سے زیادہ ہے مگر یہ نہ معلوم ہوسکا کہ یہ اردو ترجمہ کس نے کیا اور یہ کتاب کب طبع ہوئی راتم۔ احرار کو اس کا نسخہ نہ مل سکا۔ ان کتابوں کی تالیف کے کچھ ہی دن بعد نواب قطب الدین صاحب نے تہنی سلسلہ مشکوٰۃ شریف کا ترجمہ مظاہر حق کے نام سے کیا یہ ترجمہ کافی مقبول ہوا انہوں نے حصن حصن کا بھی اردو میں ترجمہ کیا تھا اور طبع ہو چکا ایک رسالہ اردو میں لکھا تھا، مگر یہ دیکھ کر تعجب ہوتا ہے کہ اس عہد میں اردو کی دوسری کتابیں جو حدیث کے موضوع پر لکھی گئیں ان کے مقابلہ میں نواب صاحب کی زبان بہت گنجلک معلوم ہوتی ہے

جیسا کہ اوپر تحفہ الاخبار ترجمہ مشارق الانوار اور انوار محمدی کے سلسلہ میں ذکر آچکا ہے کہ ان کی زبان کئی صاف اور شستہ ہے، مگر اب تک حدیث کی مفتی کتابیں اردو میں لکھی گئیں تقویۃ الایمان کے علاوہ سب ترجمہ ہیں مگر ان ترجموں سے یہ فائدہ ہوا کہ غلطی و دینی موضوعات پر فارسی کے بجائے اردو میں لکھنے کا ذوق پیدا ہو گیا اور اردو زبان شاعری کے ساتھ شکر کی غلطی کا بول سے بھی مالا مال ہونے لگی۔

اوپر ذکر آچکا ہے کہ حدیث نبوی کا احقاق صرف آپ کی قولی حدیثوں ہی پر نہیں بلکہ سنت نبوی اور سیرت نبوی بھی ہوتا ہے۔ اردو زبان میں اس موضوع پر بے شمار کتابیں لکھی گئیں مگر قاضی سلیمان منصور پوری اور علامہ شبلی سے پہلے سیرت پر فتی کتابیں لکھی گئیں وہ ضعیف ہی نہیں بلکہ موضوع روایات کا مجموعہ نہیں اور زیادہ تر میلاد کی مجلسوں میں پڑھی پڑھائی جاتی تھیں مگر علامہ شبلی نے سب سے پہلے اس کا ایک بلند معیار اور محققانہ حدیث اور ائمہ سیرت کے اقوال کی روشنی میں سیرت نبوی کے روایتوں کو قبول کرنے اور نہ کرنے کے کچھ بنیادی اصول مقرر کئے علامہ شبلی کی سیرت البیہ جسکی تکمیل استاذ الاساتذہ علامہ سید سلیمان ندویؒ نے کی ہے اردو زبان میں سیرت نبوی اور حدیث نبوی کی انسائیکلو پیڈیا ہے اور شاید اردو زبان کو یہ فخر حاصل ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے مختلف گوشوں پر اس سے زیادہ مفصل کتاب کسی دوسری زبان میں نہیں لکھی گئی۔

اردو زبان میں حدیث نبوی اور سیرت نبوی کا ابتدائی سرمایہ علامہ شبلیؒ اور حضرت سید سلیمان ندویؒ کی سیرت البیہ کو چھوڑ کر زیادہ تر حدیث کی مختلف کتابوں کے ترجمے تک محدود تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے اس وقت حدیث کی کوئی کتاب مشکل سے ہوگی جس کا ترجمہ اردو زبان میں نہ ہو گیا ہو۔ حدیث نبوی پر جو مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں ان کی تعداد بہت محدود ہے۔ حدیث کے ترجموں کی فہرست تو ہم بعد میں دیں گے پہلے ہم ان کتابوں کی نشاندہی کریں گے جو مستقلاً اس موضوع پر اردو زبان میں لکھی گئی ہیں۔

ماہ محمدؐ کے نزدیک اردو زبان میں تقویۃ الایمان اور نصیحة السلیمن کے بعد حدیث نبوی کی ایک جامع کتاب ڈپٹی نذیر احمد کی الحقوق والفرائض ہے یہ اسلام کے ہر گوشہ پر صحیح حدیثوں کا بہترین مجموعہ ہے، صحیح احادیث نبوی کے انتخاب کے ساتھ انہوں نے ہر حدیث کا اردو میں صحیح ترجمہ بھی کیا ہے اور قیمتی تشریحیں بھی کی ہیں اس کے بعد مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی اردو کتاب حیات المسلمین ہے جس میں حدیث نبوی کا بہترین انتخاب ہے، حدیث نبوی کے چوتھے مجموعے اب تک مرتب ہوتے ہیں ان میں سے مقبول مجموعے فنی تحقیق سے قطع نظر مولانا زکریا صاحب کے فضائل نماز، فضائل صدقات، فضائل رمضان اور فضائل روزہ و شریف

اور تبلیغی نصاب وغیرہ میں ان مجموعوں کے بعد ایک تحقیقی مجموعہ مولانا بدر عالم میرٹھی نے ترجمان السنۃ کے نام سے کئی جلدوں میں مرتب کرنا شروع کیا تھا مگر ان کا ہمتائی حصہ اتنے علمی اور کلامی مسائل پر مشتمل ہیں کہ ان سے خواص ہی زیادہ فائدہ اٹھا سکتے ہیں عام پڑھے لکھے لوگ اس سے کم فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ راقم الحروف کے نزدیک عام دعوامزدوں کے لئے یکساں مفید اور جامع مجموعہ مدینت اس وقت تک مولانا محمد منظور رحمانی کی معارف الحدیث سے زیادہ دو سرا مرتب نہیں ہو سکا ہے۔ یہ عقاید، عبادات، اخلاق و معاملات سب ہی پر مشتمل ہے، اب تک اس کی چھ جلدیں شائع ہو چکی ہیں، ان ضخیم کتابوں کے علاوہ حدیث کے کئی مختصر مجموعے بھی شائع ہوئے ہیں اسی طرح سیرت نبوی پر بے شمار کتابیں اب شائع ہو چکی ہیں مثلاً مولانا جلیل احسن صاحب ندوی نے راہ عمل کے نام سے ایک مجموعہ تیار کیا ہے جس کے کئی ایڈیشن اب تک شائع ہو چکے ہیں، مولانا جعفر چلواری ندوی نے ریاض الحدیث کے نام سے ایک چھ مجموعہ تیار کیا ہے، اسی طرح ندوۃ المصنفین اور جامعہ منیہ سے بھی سیرت نبوی پر کئی مختصر اور ضخیم کتابیں شائع ہو چکی ہیں مولانا عبدالمجید صاحب دانا پوری کی اصح السید بھی اپنے موضوع پر بہترین کتاب ہے۔

حدیث کے کتابوں کی شدت اور اس کے مختلف پہلوؤں پر بھی اردو زبان میں بے شمار کتابیں لکھی گئی ہیں مثلاً مولانا عبدالحی درہنگی محلی کی زجر الشان والشیبہ عن الرکباب الغیبیہ، نواب صدیق کی غنیۃ القاری شرح شامیہ بخاری شیخ فضل احمد انصاری کی شرح بخاری فیض الباری مولانا وحید الزماں اور مولانا بدیع الزماں کی جائزۃ اشوکیا شرح ترمذی مولانا فضل احمد انصاری کی ترمذی اور مولانا وحید الزماں کی روض المرآین ترجمہ سنن المجتبى شرح شامی شریف سید بابا قادری بن یوسف حیدر آبادی کی اسرار النبوة شرح شمائل ترمذی مولانا کفایت اللہ مراد آبادی کی بہار خلد شرح شمائل ترمذی منظوم مولانا وحید الزماں کی منہج العجاہ شرح ابن ماجہ، مولانا عبدالحی بدیع ہانوی کے صاحبزادے مولانا مفتی عبدالقیوم کا ترجمہ اربعین ملا علی قاری

مولانا قطب الدین خاں دہلوی کی الظفر الجلیل شرح حصن حصین شیخ عبدالعزیز عثمانی ہزاروی بن عبدالسلام کی استجلاء البصر شرح بختہ الفکر اور مولانا زکریا صاحب شیخ الحدیث کی شرح شمائل ترمذی مفتی عنایت احمد کاکوری کی زمان الفردوس جس میں انہوں نے ترغیب و ترہیب کی احادیث جمع کی ہیں اور ان کا اردو ترجمہ کر دیا ہے شیخ محی الدین خاں دہلوی کی تلخیص الصحاح ترجمہ تیسرے الاصول وغیرہ کتابیں قابل ذکر ہیں فن اسماء الرجال اصول حدیث اور تذکرہ محمد شین کے سلسلے میں اردو زبان میں بہت کم کتابیں لکھی گئی

ہیں مگر پھر بھی جو ہیں وہ قابلِ تقدیر ہیں اس سلسلہ میں جن کتابوں کے نام مل سکے ہیں وہ یہ ہیں۔

حافظ ابن حجر کی بحۃ الفکر اصول حدیث کی مشہور کتاب ہے اس کی شرح اردو میں مولانا شیخ عبدالعزیز نزاری دہلوی بن عبدالسلام نے کی ہے یہ ۱۳۲۲ء میں مرتب ہوئی، عربی خطاطی صحابہ کے تذکرہ پر مشتمل ہے جسے مولانا ابوالنعم عبدالعظیم حیدر آبادی نے مرتب کی ہے۔ مولانا مناظر احسن صاحب گیلانی مرحوم نے تدوین حدیث کے نام سے ایک ضخیم کتاب مرتب کی جو بہت ہی بیش قیمت معلومات پر مشتمل ہے مولانا تقی الدین صاحب ندوی نے محدثین عظام ادرن اسما والرجال پر دو مفید کتابیں مرتب کی ہیں مولانا ضیاء الدین اصلاحی رفیق دارالصفین نے تذکرۃ المحثین کے نام سے تین جلدوں میں جو کتاب مرتب کی ہے وہ بھی قابلِ قدر ہے۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی اصول حدیث کی فارسی کتاب بستان المحثین کا اردو ترجمہ بھی یوگیا ہے جسے نور محمد کارخانہ تجارت کراچی نے شائع کی ہے شاہ صاحب کا اصول حدیث پر دوسرا فارسی رسالہ عجائب انفع ہے اس ۲۰-۲۵ صفحہ کے رسالے کی مولانا عبدالحمیم صاحب چشتی نے چار پانچ سو صفحے پر مشتمل قیمتی اردو شرح کی ہے

لغات حدیث پر بھی اردو میں ایک بڑی قیمتی کام مولانا وحید الزماں صاحب کا ہے انہوں نے حدیث کے الفاظ کی ایسی آسان اور عام فہم تشریح کی ہے کہ حدیث کے طلبہ اور اساتذہ کو اس سے بڑی مدد ملتی ہے ان کی کتاب ”لغات الحدیث“ کے نام سے اٹھائیس ضخیم جلدوں میں کراچی سے چھپ گئی جس کی مجموعی ضخامت ۲۹۹ صفحات ہے اس کتاب کو حدیث نبوی کا بہترین ذخیرہ سمجھا جاسکتا ہے۔

ان مستقل کتابوں کے علاوہ حدیث کے جتنے مشہور مجموعے ہیں قریب قریب ان سب کا ترجمہ ہو چکا ہے اور ان میں بیشتر ترجمہ مولانا وحید الزماں صاحب لکھنؤی کا ہے انہوں نے اس سلسلہ میں تنہا ایک جماعت کا کام کیا ہے ان کے ترجموں کے بعد حدیث کی انہیں کتابوں کے ترجمے دوسرے علماء نے بھی کئے مگر ادیت سب سے پہلے انہی کو حاصل ہے۔ اس لئے ہم ان کے ترجموں کی خصوصیات پر ذرا تفصیل سے گفتگو کریں گے۔ یہ ترجمے محض ترجمے ہی نہیں ہیں بلکہ ہر کتاب کی مختصر شرح ہیں۔ اس سلسلہ میں یہ بات بھی قابلِ ذکر ہے کہ یوں تو مولانا کو حدیث کی کتابوں کے ترجمے کا خود بھی ذوق تھا مگر اس میں ان کے والد شیخ مسیح الزماں اور زوابعہ صدیق حسن

خاں مرحوم کی ترغیب کو بڑا دخل ہے۔ ذاب صاحب نے اس کے لئے ان کو اپنی طرف سے پچاس روپے ماہوار عطیہ دینے کی پیش کش بھی کی وحید الزماں صاحب اپنے والد کے ساتھ اسی زمانہ میں مجاڑ چلے گئے اور زیادہ ترجمہ میں مشغول ہو گئے۔

ذاب صدیق حسن خاں مرحوم اور مولانا وحید الزماں کے والد سید الزماں صاحب سے دیرینہ تعلقات تھے ان کے بھائی مولانا بدیع الزماں کی بھی ذاب صاحب کے یہاں آمد و رفت تھی ان کے ذریعہ مولانا وحید الزماں کی تصانیف اودان کے اردو ترجمہ کی صلاحیت کا جب ذاب صاحب کو علم ہوا تو انہوں نے خواہش ظاہر کی کہ مولانا وحید الزماں صاحب صحاح ستہ کا اردو ترجمہ کر دیں چنانچہ وہ اس پر آمادہ ہو گئے۔

**کشف المعطاء عن الموطاء** | شاہ ولی اللہ صاحب اور بعض محقق علماء ابن ماجہ کے بجائے موطا امام مالک کو اس کی ادلیت اور بعض دوسری خصوصیات کی وجہ سے صحاح ستہ میں شمار کرتے ہیں اسی لئے مولانا وحید الزماں صاحب نے سب سے پہلے موطا امام مالک کا ترجمہ کیا اور اس ترجمہ کا نام کشف المعطاء الموطاء رکھا مولانا اس کے دیباچہ میں لکھتے ہیں

ذاب صاحب نے ارشاد فرمایا تھا کہ ترجمہ صحاح اس طرح سے ہو کہ اسانید ذکر و رواۃ بالکل حذف کر دیئے جائیں کیونکہ قوام کو اس سے کچھ فائدہ مقصود نہیں اور خواص کو ممکن ہے کہ اگر ضرورت کسی سند دیکھنے کی واقع ہو تو اصل کتاب ملاحظہ کر لیں اور لفظ حدیث پورا ذکر کر کے ترجمہ عام فہم کیا جائے۔ ..... الحمد للہ احقر نے حسب ارشاد ترجمہ اس کتاب کا شروع کیا پہلے عبارت حدیث کی بحذف اسناد لکھتا ہوں پھر اس کا ترجمہ اہل سان کے موافق عام فہم کر دیتا ہوں

(حیات وحید الزماں صفحہ ۱۲۸)

اس ترجمہ میں انہوں نے کہیں کہیں بڑے قیمتی فوائد لکھے ہیں اور اس میں موطا کی دوسری شرحوں مثلاً زرقانی، صفی، محلی، مشقی اور تنویر الموالک وغیرہ سے پورا پورا فائدہ اٹھایا ہے۔

**تمیہ الباری اردو ترجمہ صحیح البخاری** | مولانا وحید الزماں صاحب نے بخاری شریف کی اردو میں ایک سیرخ تفسیر القاری کے نام سے لکھنا شروع کی تھی مگر وہ کام ابھی چوتھائی سے آگے نہ بڑھ سکا تھا

مذہب سنی۔ ترجمہ سنی نول شرم صاحب نے اسے سطح سے شائع کیا اور اب۔ ڈیڑھ صحت الطابع نے شائع کیا ہے

حیات وحید الزماں کی اس حدیث کی تفسیر

اس کے بعد انہوں نے مختصر شرح کے ساتھ مکمل بخاری کا ترجمہ تیسیر الباری کے نام سے کیا۔ تسہیل القاری کے مکمل نہ ہونے کا انہیں بڑا افسوس رہا تیسیر الباری کے دیباچہ میں لکھتے ہیں

اس سے پہلے جو شرح میں نے صحیح بخاری کی لکھی تھی اس کا نام تسہیل القاری تھا، وہ صرف چار پاروں تک لکھی گئی تھی اور ہر بارہ ایک جلد ضخیم تھا اس کے بعد کئی سال دینی مشاغل میں بھٹکتا رہا اس کے پورا کرنے کی قربت نہ آئی ۱۳۲۰ھ میں حق تعالیٰ نے ان پر یہودہ مشاغل سے نجات دلائی ایک سال ایک ماہ میں تفسیر قرآن پوری ہوئی اب یہ ترجمہ (تیسیر الباری) ترجمہ صحیح بخاری (مکمل تھا) ان کے کرم سے امید ہے کہ وہ اس کے بعد تسہیل القاری کو بھی پورا کر دے۔

اس ترجمے کو سامنے رکھ کر مختلف مطابع نے بخاری شریف کے ترجمے شائع کئے ہیں، تسہیل القاری کس اہتمام سے لکھ رہے تھے اس کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ اس کے پہلے بارہ کی جو شرح ۱۳۰۷ھ میں مطبع صدیقی لاہور سے شائع ہوئی اس کی ضخامت ۸۳۳ صفحات تھی، مولانا نے مسکلم شریف کے ترجمہ میں جو دیباچہ لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے ان کے اس ترجمہ سے پہلے بخاری شریف کا کوئی ترجمہ ہو چکا ہے۔ وہ لکھتے ہیں

چونکہ بخاری کی شرحیں اور ترجمے عربی اور فارسی زبان میں بہت ہو چکے ہیں  
بلکہ حال میں ایک ترجمہ اردو زبان میں مدراس میں چھپنا شروع ہو گیا تھا  
(حیات وحید الزماں صفحہ ۱۲۲)

مگر تلاش کے باوجود راقم الحروف کو اس ترجمہ کا کوئی سراغ نہ لگ سکا یہاں بخاری شریف کے دو تین اور ترجموں کا ذکر بھی ضروری ہے بخاری شریف کا ایک ترجمہ مزاجیرت دہلوی نے ۱۹۰۷ء میں کیا تھا۔ اسی طرح مولوی محمد علی امیر جماعت احمدیہ لاہور نے فضل الباری کے نام سے ۱۹۲۶ء میں ایک ترجمہ بخاری شریف میں کیا تھا جو چھپ گیا ہے۔ مزاجیرت کے ترجمہ کی طباعت بھی ہو چکی ہے۔

اسی طرح بخاری شریف کی ایک اور شرح شیخ احمد انصاری نے فیض الباری کے نام سے کیا تھا اس کا ذکر مولانا عبدالحی صاحب ”الثقافة الاسلامیہ“ میں کیا ہے مگر اس کی طباعت کا کوئی علم نہ ہو سکا اور نہ مصنف کے حالات واقفیت ہو سکی۔

**المعلم ترجمت صحیح مسلم** | جیسا کہ نام سے ظاہر ہے یہ صحیح مسلم کا ترجمہ اور مختصر شرح ہے یہ ترجمہ و شرح

متوسط تقطیع کی چھ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے جس کے صفحات کی مجموعی تعداد

۲۸۷۲ ہے مولانا نے صحیح مسلم کے ترجمے سے پہلے بخاری شریف کے ترجمہ اور شرح کا ارادہ کیا تھا مگر بخاری شریف کی سب اہم شرح فتح الباری ان کے پاس نہیں تھی اس لئے انہوں نے مسلم کا ترجمہ شروع کر دیا اور اس کی تکمیل کے بعد فتح الباری مل گئی تو بخاری شریف کا کام شروع کر دیا۔

مولانا نے جو صحیح مسلم کے ترجمہ پر دیا چھ لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس ترجمہ سے پہلے وہ ترمذی ابوداؤد اور نسائی کا ترجمہ بھی کر چکے تھے اور پھر دیا چھ میں انھوں نے امام مسلم کے حالات اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم کا موازنہ امام مسلم کے شرائط حدیث وغیرہ پر بحث کی ہے جس سے یہ ترجمہ محض ترجمہ نہیں گیا بلکہ مختصر شرح ہو گئی ہے۔

**الہدی المجلد شرح ابوداؤد** | یہ حدیث کی مشہور کتاب سنن ابوداؤد کا ترجمہ ہے جو ۱۲۹۷ھ کو مکمل ہوا۔ یہ ترجمہ دو جلدوں میں ۱۳۰۱ھ میں مطبع صدیقی لاہور سے شائع ہوا پہلی جلد کی ضخامت

۶۳۸ صفحات اور دوسری جلد کی ضخامت ۶۹۶ صفحات ہے، حسب سابق اس پر بھی ایک مقدمہ لکھا ہے مگر دوسرے ترجموں میں جس طرح انھوں نے کافی فوائد و حواشی لکھے ہیں اس ترجمہ میں تشریحی فوائد کم ہیں، یہ ترجمہ تقریباً ڈیڑھ سال میں مکمل ہوا۔ مقدمہ کتاب میں لکھتے ہیں

۱۲۹۷ھ کے ادائل میں مولانا اور ترمذی سے فراغت حاصل ہو گئی اس کے بعد دل چاہتا تھا کہ پہلے صحیح بخاری کا ترجمہ کیا جائے مگر کتب ضروری ساتھ نہ ہونے کی وجہ سے بخاری کے ترجمہ کی ہمت نہیں ہوئی اور یہ ترجمہ شروع کر دیا، اور ۲۴ ربیع الاخریٰ ۱۲۹۹ھ بروز دوشنبہ کو فراغت حاصل ہوئی۔

امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں کسی مسئلہ یا حدیث کے بارے میں اپنی رائے کے اظہار کے لئے قال ابوداؤد کے الفاظ استعمال کئے ہیں، چنانچہ حدیث کے درس میں قال ابوداؤد پر ہمیشہ بحث ہوتی ہے۔

اس موضوع پر مولانا حنیف گنگوہی نے فلاح و بہبود شرح اردو قال ابوداؤد مرتب کر دیا ہے جو چھپ گئی ہے۔

**روض الربی من ترجمہ سنن المجتبیٰ** | یہ امام نسائی کی سنن المجتبیٰ کا اردو ترجمہ ہے یہ ترجمہ بھی دو ضخیم جلدوں میں مطبعہ مدنی لاہور سے ۱۳۵۲ھ میں شائع ہوا یہ ترجمہ بھی محض ترجمہ نہیں بلکہ مولانا نے اس پر بے شمار فوائد و حواشی بھی لکھے ہیں اس پر انھوں نے ایک مقدمہ بھی لکھا ہے جس میں مصنف کے حالات اور کتاب کی خصوصیات پر بحث کی ہے یہ ترجمہ انہوں نے ابوداؤد کے بعد لکھنا شروع کیا اور دو سال میں مکمل کر لیا۔ خود لکھتے ہیں۔

وحید الزماں ..... عن شاذل کے فضل سے اوائل ۱۳۹۶ھ میں ابوداؤد کے ترجمہ سے فراغت حاصل ہوئی اب نملہ صحاح ستہ کے تین کتابوں کا ترجمہ باقی رہا صحیحین اور نسائی شریف ہر چند کہ اکثر احباب کی خواہش اور میری تمنا بھی تھی کہ اب صحیحین کا ترجمہ شروع کیا جائے اور سنن نسائی صحیحین کے فراغت کے بعد لکھا جائے مگر وجہ پریشانی سفر اور قلت سامان کے بنا پر مناسب ہی معلوم ہوا کہ پہلے سنن نسائی کا ترجمہ کر دیا جائے۔ کیونکہ یہ چاروں کتابیں یعنی موطا امام مالک اور سنن ابوداؤد جامع ترمذی اور سنن نسائی علاوہ مختصر ہونے کے چنداں شروع و حواشی کی احتیاج نہیں رکھتیں۔

**ربیع العجاہ من ترجمہ سنن ابن ماجہ** | یہ سنن ابن ماجہ کا ترجمہ ہے اور تین ضخیم جلدوں میں مطبعہ مدنی لاہور سے ۱۳۵۲ھ میں شائع ہوا۔ یہ ترجمہ اصلاً ان کے بھائی مولانا بدیع الزماں صاحب نے شروع کیا تھا مگر درمیان میں ان کا انتقال ہو گیا جسے مولانا وحید الزماں صاحب مکمل کیا آغا از کتاب میں خود لکھتے ہیں

وحید الزماں ..... عن من کرتا ہے کہ ۱۳۵۲ھ کے اواخر میں حدیث کی بڑی بڑی

پانچ کتابوں کے ترجمہ سے فراغت ہوئی اور ماہ ذی قعدہ سنہ مذکورہ سے صحیح بخاری

علیہ الرحمۃ کا ترجمہ بربط تمام شروع کیا گیا اللہ جل جلالہ کے فضل سے امید ہے کہ

وہ ترجمہ چند سال کے عرصہ میں پورا ہو جائے گا، چونکہ صحاح ستہ میں بقول

راج، موطا امام مالک کی داخل تھی اس لئے سب سے پہلے موطا شریف کا ترجمہ

کیا گیا اور اللہ جل جلالہ کے فضل سے وہ ترجمہ نہایت مطبوع اور مقبول ہوا اور

سنن ابن ماجہ کا ترجمہ بشرط موقع اللہ فرصت اور تیز خیال سے کہ وہ صحاح ستہ



میں بقول راجح نہیں ہے ملتوی رکھا گیا ہے پر اکثر صاحبوں نے اس فقیر پر اس قدر تقصیر سے یہ سوال کیا کہ اگر سنن ابن ماجہ کا بھی ترجمہ ہو جائے تو مناسب ہے کیونکہ متعدد علماء کے نزدیک یہ کتاب صحاح ستہ میں داخل ہے اور اکثر مقامات میں داخل درس ہے اور سوا اس کے اس کتاب کی ترتیب اور طرز تالیف خوب ہے اور مؤلف نے اس میں نہایت اختصار کے ساتھ احادیث کو جمع کیا ہے اور فقیر کو ان کا سوال لائق اجابت معلوم ہوا۔ مگر کیا کروں قلت فرصت، کثرت شغل، ضعف اعضاء، رئیسہ، ترجمہ صحیح بخاری یہ امور ایسے تھے جن لحاظ سے اس امکا اہتمام دشوار نظر آیا، اس پر بھی محض حق سبحانہ تعالیٰ کی امداد اور اعانت پر بھروسہ کر کے میں نے اس کا ترجمہ بھی شروع کیا اور جس قدر اوقات ترجمہ صحیح بخاری شریف کے بعد بچتے تھے ان کا صرف کرنا اس کام میں مناسب خیال کیا، میں حق تعالیٰ شانہ سے بحکمال تقصیر اور نیاز و دعا کرتا ہوں کہ وہ اپنی قدرت کاملہ سے اس ترجمہ کو پورا کر دے اور اس کو مقبول و مطبوع فرمائے۔

واضح ہو کہ جناب انوی مطاعی مولوی حاجی بدیع الزماں صاحب مرحوم و مغفور نے اس کتاب کا ترجمہ ۱۲۹۸ھ میں شروع ہو کیا تھا اور ابتداء کے کتاب سے صرف چار پانچ جز کا ترجمہ یعنی باب ماجاء فی الوصیت للمع المقیم والسا فرتک لکھا تھا۔ انسوس ہے کہ جناب مغفور ۱۳۰۲ھ میں دنیا فانی سے سفر کر گئے اور اس کتاب کا نہ دیا چھ لکھا نہ اس کے اتمام کی مہلت پائی لہذا ناظرین باتمکین سے امید ہے جو اس کتاب کا مطالعہ فرمائیں کہ جناب مرحوم کو بھی دعائے خیر سے محروم نہ فرمائیں۔

جائزۃ الشعوذی شرح ترمذی | یہ حدیث کی مشہور کتاب جامع ترمذی کا اردو ترجمہ اور شرح ہے

یہ شرح مولانا وحید الزماں صاحب کے بھائی مولانا بدیع الزماں صاحب نے کیا تھا، چونکہ یہ دونوں حضرات اس کام میں شریک تھے اس بنا پر مولانا وحید الزماں صاحب نے البہدی الحمود کے دیباچہ

میں اسے اپنی طرف منسوب کر دیا ہے جس کی بنا پر بعض لوگوں کو غلط فہمی ہوئی کہ جائزۃ الشعوی کے علاوہ کوئی دوسرا ترجمہ اور شرح بھی مولانا وحید الزماں صاحب نے کیا ہے غالباً اسی غلط فہمی کی بنا پر مولانا عبدالحی صاحب نے بھی الشفاۃ الاسلامیہ میں مولانا وحید الزماں صاحب کی شرح کا علاوہ ذکر کیا ہے لیکن مولانا وحید الزماں صاحب کی اس کے علاوہ کوئی دوسری شرح نہیں ہے، اصل بات یہ ہے کہ ان کتابوں کے اکثر ترجموں میں ان کے بڑے بھائی مولانا بدیع الزماں شریک رہے ہیں، جیسا کہ اوپر ابن ماجہ کے ترجمہ میں اس کا ذکر آچکا ہے مگر حرمی کا ترجمہ خالص ان کا کیا ہوا ہے جس میں مولانا وحید الزماں شریک رہے ہیں۔

اس کے علاوہ شرح ترمذی کے نام سے ایک شرح مولوی فضل احمد انصاری سے کیا۔ تمام گھر اس کے بارے میں مزید معلومات نہ ہو سکیں۔

ترجمہ ریاض الصالحین اور بلوغ المرام | ریاض الصالحین امام ابو زکریا محمد الدین بن شرف الدین نووی متوفی ۶۷۶ھ کی مشہور کتاب ہے اور بلوغ المرام من اولیہ الاحکام حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ کی تصنیف ہے ان دونوں کتابوں کے متعدد اردو ترجمے ہو چکے ہیں۔ ریاض الصالحین کا سب سے پہلے ترجمہ احمد الدین بن شرف الدین صاحب نے کیا تھا مگر یہ ترجمہ دستیاب نہیں ہو سکا دوسرا ترجمہ امین الدین نسیم صاحب نے ”زاد راہ“ کے نام سے کیا ہے جو متداول ہے اسی طرح بلوغ المرام کے بھی کئی ترجمے ہوئے ایک ترجمہ شیخ محمد بن الدین تاجرا لاہور نے کیا اور دوسرا مولانا عنایت علی عظیم آبادی نے کیا اس کے بعد اور ترجمے بھی ہوئے ہیں اسی طرح منہام ابو حنیفہ کا اردو ترجمہ مولوی مصیب الرحمن صاحب نے کیا جس کے بارے میں مزید کوئی معلومات نہ ہو سکی، ملا علی قاری کی از بعین کا ترجمہ مفتی عبدالقیوم بن مولانا عبدالحی بڑھانوی نے کیا، اس طرح امام محمد کی کتاب الآثار اور موطا کا اردو ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔

مسند احمد بن حنبل | حدیث نبوی کا سب سے بڑا ذخیرہ مسند احمد بن حنبل میں ہے اس کتاب کی تیوب کا کام من البنات حرم کے والد نے شروع کیا تھا جسے شیخ احمد شاکر نے قریب قریب کر دیا ہے، ہندوستان کی اہل حدیث جماعت نے بھی ایک زمانہ میں اس کی تیوب کا پروگرام بنایا تھا مگر وہ نہ کر سکی مولانا شبیر احمد صاحب میرٹھی قابل مبارک باد ہیں کہ انھوں نے اس کی مرہی اور اردو

دونوں شہ میں لکھنی شروع کر دی ہیں ان کی اردو شرح کے چار حصے جو خلفائے راشدین کے مسانید پر مشتمل ہیں مرتب ہو چکے ہیں اور مسند ابوبکر کا ترجمہ اور شرح شائع بھی ہو چکی ہے چاروں حصوں کے صفحات کی مجموعی تعداد دو ہزار سے زیادہ ہے۔

اس کے علاوہ دارالعلوم دیوبند کے متعدد شیوخ حدیث کی درسی تقریریں کو بھی ان کے شاگردوں نے مرتب کیا ہے جس میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی بخاری شریف کی تقریریں کو مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی نے بڑے اہتمام سے شائع کیا ہے۔

**اسرار اللغۃ مع الازار اللغۃ** | مولانا وحید الزماں صاحب نے جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے تنہا ایک **الملقب وحید اللغات** | اکیڑی کا کام کیا ہے انہوں نے حدیث کا جو ذخیرہ اردو میں منتقل کیا ہے کم از کم وہ دس ہزار صفحات سے زیادہ ہے تنہا ان کی لغات الحدیث تقریباً ۳۵ ہزار صفحات پر مشتمل ہے ان کی اس کتاب کو اردو زبان میں حدیث نبوی کی انسائیکلو پیڈیا سمجھنا چاہئے۔ اس کا مختصر ذکر اوپر آچکا ہے مگر یہ کتاب اس قابل ہے کہ اس کی خصوصیات پر مزید کچھ اردو لکھ دیا جائے۔

مولانا کتب حدیث کے ترجموں اور تفسیر قرآن سے فارغ ہوئے تو ۱۳۲۷ھ مطابق ۱۹۰۷ء میں اس تالیف کا آغاز ہوا اور تقریباً چھ برس میں یہ کام مکمل ہوا۔ ابتداء میں اس کا تازنجی نام **الازار اللغۃ** ۱۳۲۷ھ رکھا پھر نظر ثانی کے بعد **اسرار اللغۃ مع الازار اللغۃ الملقب وحید اللغات** کر دیا اور نور محمد کا خانہ تجارت کتب نے اسے اٹھائیس جلدوں میں ”لغات الحدیث“ کے نام چھاپا ہے۔ ایسی مفید قیمتی اور صحیح کتاب ناشرین کی نا قدری کی کس طرح شکار ہوئی اس کی کیفیت مولانا نے بڑے درد کے ساتھ لکھی ہے۔

» اب غرض ۱۳۲۷ھ ہجری سے باوجود اس کے کہ کمال نقاہت اور ضعف اور امراض میں گرفتار تھا لیکن اس پر بھی اوقات کو غالی گزارنا مشکل معلوم ہوا اور بالہام غیبی یہ حکم ہوا کہ ایک کتاب لغات حدیث میں بزبان اردو مرتب کر اور اس میں جہاں تک ہو سکے فریقین یعنی اصل سنت اور امامیہ کی حدیثیں جمع کرتا کہ حدیث شریف کے تمام طالبین کو شرح کا کام دے اور جس لفظ کے معنی میں اند کو اشکال پیدا ہو وہ اس کتاب میں دیکھ کر اپنا

اشکال فتح کر لیں۔ اس کتاب کا نام تاریخی میں لے اذواللغۃ مقلقب بہ حیدر اللغات رکھا تھا اور اس کی تالیف میں مفصلہ ذیل کتابوں سے مدد لی گئی تھی۔

نصایہ ابن الاثیر، مجمع البحار، قاموس المحيط، صحاح جوہری، محیط المحيط، نبتی الارب، مجمع البحرین، الدر النثرین، تلخیص النہایہ، الفائق، المغرب، شرح النہج العجیب، لسان العرب وغیرہ اور اس کے اٹھائیس پارے بعد و حروف تہجی کے لگے تھے۔ لیکن انوس ہے کہ جیسے ادب پر بیان ہوا مطبع احمدی لاہور نے اس کتاب کو آٹھ دس سال تک بلا طبع روک رکھا بعد اس کے چند اجزاء غلط سلط چھاپ کر بقیہ کتاب واپس کر دی اس لئے فقیر نے ان اجزاء کو بھی از سر نو مکمل و صحیح کے باضافہ چند لغات ان کا نام اسرار اللغۃ رکھا، درحقیقت یہ اجزاء اول دوم و سوم و چہارم و پنجم اذواللغۃ ہی کے ہیں ان اجزاء کو اجزاء ششم سے لیکر تا جز ہست و ستم ملا لیں تو مکمل اذواللغۃ حاصل ہو جاتی ہے اٹھائیس جلد پوری ہو جاتی ہے۔

**فائدہ** صاحب مجمع سے بہت اور صاحب نہایت سے کم سماعت ہوئے ہیں یعنی لغت کو اس کے صحیح باب میں بیان کرنا عقادہاں بیان نہیں کیا دوسرے باب میں بیان کر دیا ہے شاید ناظرین کے آسانی کے خیال سے انہوں نے ایسا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں کو اجر عظیم دے، انہوں نے فراہمی لغات میں بڑی محنت اٹھائی ہے میں نے اس کتاب میں باتباع ہر دو صاحبان مذکورین کے ہر لغت اسی باب میں بیان کر دیا ہے جس میں انہوں نے بیان کیا ہے مگر اکثر مقالات میں اس کے ساتھ ہی یہ اشارہ کر دیا ہے کہ لغت فلاں باب میں بیان کرنا تھا۔ یا اللہ تو اس کتاب کو قبول فرما اور اپنے فضل و کرم سے اس کو میری زندگی میں تمام اور شائع کرادے آمین یا رب العالمین۔

**فائدہ** اس کتاب میں اکثر ہر لغت شروع سطر سے لکھا گیا ہے اور اس پر اسباب بھی دیئے گئے ہیں تاکہ کم استعداد لوگوں کو مزید آسانی ہو اور ابواب کی تنفیج اس لئے

علیٰ ہدایس اثیر کا پورا نام انہا یہ لی عربیہ الحدیث والاثر ہے اور مجمع البحار کا پورا نام مجمع بحار انوار ہے

یہ اشارہ ہے علامہ بنی کی مجمع بحار اذواللغۃ و ما بین اثیرہ جزئی کی انتہائی کی طرف

نہیں کی گئی کہ یہ کتاب عربی دالوں کے لئے نہیں بنائی گئی ہے بلکہ کم استعداد ہندی بھائیوں کے لئے اور اسی لئے ترتیب لغات اس طرح سے رکھی گئی کہ حرف اول کو باب اور حرف ثانی کو فصل مقرر کیا۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مولانا نے یہ کام کتنی تحقیق سے کیا۔ طوالت کا خیال ہے ورنہ ان کی بہت ہی تحقیقات کو مثال دے کر وضاحت کی جاتی جس کو تفصیل دیکھنی ہو اسے "حیات و جہانِ زمان" مصنفہ مولانا عبدالحلیم صاحب چشتی مطالعہ کرنی چاہیے۔

حدیث نبوی کے موضوع پر اردو زبان میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان کا یہ ایک مختصر خاکہ ہے صحاح سند کے علاوہ حدیث کی دوسری متداول کتابوں میں سے بیشتر کارِ اردو ترجمہ ہو چکا ہے مگر اقم الحروف کو بروقت ان کی پوری تفصیلات میسر نہیں ہو سکی اس لئے ان کا تذکرہ نہیں کیا گیا ہے۔

آخر میں ہمیں ایک نظر حدیث نبوی کے ان ممتاز اساتذہ پر بھی ڈال لینی ضروری ہے جنہوں نے تیرہویں صدی اپنی جب کہ اردو زبان ایک طرف علمی زبان بھی نہیں رہی دوسری طرف وہ عوامی زبان بھی ہوتی جا رہی تھی اس کے ذریعہ درس و تدریس کی نہایت انجام دیں جس سے خواص و عوام تک حدیث نبوی کی آواز بھی پہنچی اور اس سے اردو زبان کو علمی اور عوامی زبان بننے میں مدد بھی ملی، شاہ ولی اللہ صاحب کے زمانے میں اردو زبان بول چال کی زبان بن چکی تھی، شاہ صاحب اور ان کے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز صاحب کے بارے میں تو یہ علم نہ ہو سکا کہ ان کا درس حدیث اردو زبان میں ہوتا تھا یا فارسی میں مگر ان کے بھائی شاہ رفیع الدین صاحب اور شاہ عبدالقادر صاحب کے بارے میں یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ ان کے درس و تدریس کی زبان آسان اردو ہی تھی۔

حضرت اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ نے تقویتِ الایمان میں جو زبان استعمال کی ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس خانوادہ کی مادری زبان اردو بن چکی تھی اس ابتداء میں درس و تدریس کے ذریعہ جن حضرات نے فن حدیث کو ترویج دی ان میں سب سے ممتاز نام شاہ عبدالعزیز صاحب کے نواسے شاہ محمد سحاق صاحب ابن محمد افضل فاروقی کا ہے مولانا عبدالحی صاحب نے بالکل صحیح لکھا ہے کہ "فن حدیث کی امامت آپ پر ختم ہے"

ان کے علاوہ شیخ عبداللہ صدیقی، علامہ ابوالحسن علی شاہ، علامہ محمد تقی عثمانی، علامہ محمد شفیع عبدالحق دہلوی، ابن ابی سعید متوفی ۱۲۹۶ھ اور مولانا عبدالحق بڑھائی کے صاحبزادے اور شاہ محمد اسحاق دہلوی کے داماد مفتی عبدالقیوم صاحب مولانا احمد علی سہارنپوری، قاری عبدالرحمن، انصاری پانی پتی متوفی ۱۳۱۲ھ سید عالم بھینوی متوفی ۱۲۹۵ھ وغیرہ کے اسمائے گرامی قابل ذکر ہیں، ان میں سے اکثر حضرات شاہ محمد اسحاق صاحب کے شاگرد ہیں مگر شاہ صاحب کے شاگردوں میں سب سے بڑا حلقہ میاں سید تدریس حسین دہلوی متوفی ۱۳۲۰ھ تھا، ان کی مجلس درس سے صرف ہندوستان کے حصے کے لوگ مستفیض ہوئے بلکہ عرب کے علماء و طلبہ نے بھی ان کے درس سے فائدہ اٹھایا۔

آخر دور میں مولانا رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ مولانا عبدالحق فرنگی علی متوفی ۱۳۰۴ھ لڑاب صدیق حسن بھوپالی فن حدیث میں مرجع خلائق بن گئے تھے انہی حضرات کے ذریعہ صحاح ستہ کا باقاعدہ درس مدارس عربیہ میں دیا جانے لگا، اور اب تو ہندوستان کے سیکڑوں عربی درسگاہوں میں صحاح ستہ کا دور دورہ ہونے لگا ہے۔ اور تقریباً ایک صدی سے یورپیہ تعلیم اور مذاہب کی ہے۔

ان کے علاوہ اور بہت سے علماء احادیث ہیں جنہوں نے اردو زبان کے ذریعہ حدیث نبوی کی خدمات انجام دی ہیں مگر یہاں احاطہ کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ اس کا ایک خاکہ پیش کرنا مقصود ہے،

# علامہ اقبال اور اصلاح امت

ڈاکٹر سید احتشام احمد دیوبند  
ایم۔ اے۔ بی۔ ایچ۔ ڈی۔

بمذہب و مدد شعبہ علمی کالی کت یونیورسٹی کیرالا

ڈاکٹر سر محمد اقبال ایک عظیم شاعر فلسفی صاحب تجدید ناقد حیات کی حیثیت سے ہمارے سامنے آئیں۔ اقبال ایک شاعر ہی نہیں ایک پیامبر ہیں جنہوں نے شاعری سے تبلیغ و اصلاح کا کام لیا۔ علماء کے مواعظ اتنے پراثر نہیں جتنے اقبال کے اشعار فکر و نظر کو متاثر کرتے ہیں۔ ان کی شخصیت ایک عہد آفریں شخصیت تھی۔ انہوں نے اپنے فلسفہ اپنی شاعری اور اپنی فکری قوتوں سے اصلاح امت کا کام لیا۔ جس طرح وہ ایک بڑے شاعر کی طرح ایک عظیم مصلح امت بھی ہیں اور اسی بنا پر ان کو شاعر اسلام کہا جاتا ہے۔ ان کی زندگی اسلام کے لئے سراپا سوز تھی اور یہی کیفیت ان کے کلام میں بھی نمایاں ہے وہ یورپ جاتے ہیں مگر لندن کی سڑکیوں میں بھی مسجد کی نماز قضا نہیں کرتے۔

زمستان ہوا میں گر چٹائی نشیمر کی تیزی : نہ جھوٹے مجھ سے لندن میں بھی آداب کو خیزی  
ان کے پاس قرآن کا جو مصحف تھا اس پر پڑھتے وقت اتنے آنسو گرتے تھے کہ جا بجا حروف و صند لے ہو گئے تھے۔ ان کی پوری شاعری ان کے اصلاحی سوز و ساز کی ترجمان ہے ان کا دل امت کی زبوں حالی سے افسردہ تھا مگر وہ ناامید ہرگز نہ تھا۔ انہوں نے صحیح فرمایا تھا کہ مسلمانوں کی آئندہ نسل میری مٹھی میں رہے گی۔ واقعہ یہ ہے کہ اقبال کے کلام نے ہزاروں انسانوں کو بے دینی اور دہریت کے دلدل سے نکالا ہے اور دلوں کو ایمان کی روشنی عطا کی ہے۔

وطن اور نسل کی وحدت کو اقبال نے مصنوعی قرار دیا جو بسا اوقات ہلاکت خیز نتائج کا باعث بنتی ہے اور جس کے باعث عالم گیر جنگیں وجود میں آئیں اسی فکر کا نتیجہ تھا کہ انہوں نے مشورہ دیا کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کو الگ الگ اپنی اکثریت کے علاقہ میں رہنا چاہیئے تاکہ وہ پوری آزادی کے ساتھ زندگی بسر کر سکیں اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ غیر مسلموں سے نفرت

تھے۔ انہوں نے تو اہم کو غم بردہ اور اہم غیرتہ وغیرہ پر نظمیں لکھیں ہیں۔

۱۹۰۹ء میں جب وہ یورپ سے لوٹ کر آئے تو وہ انہوں نے یہ نصیحت کر لیا کہ باقی عمر میں شاعری سے اب اجائے است کلام لیا جائے گا۔ فرماتے تھے کہ سرے دل سے مجھ سے یہ خواہش ظاہر کی تھی اور مجھے نصیحت کی تھی کہ اپنے کمال کو اسلام کی خدمت میں وقف کرنا، اگرچہ اسلام کی ترقی جانی اقبال کے شہر و عہد ہی سے ملتی ہے مگر مغرب جا کر اس میں مزید گوی پیدا ہو گئی ہے۔ اقبال نے امت کی اصلاح شاعری، فلسفہ اور فکر کی راہوں سے کی ہے ان کا فلسفہ خودی واصل قرآن کی تعلیمات اور اسلام کی روح کی ایک فلسفیانہ تعبیر ہے جو اساتذ کو اس کے اندر پوشیدہ صلاحیتوں کو ابھارنے کی ایک دعوت ہے۔ اقبال یوں تو خودی کا پیغام پوری کائنات کو دیتے ہیں مگر مسلمانوں کو وہ خاص طور سے خودی کی عرف ملاتے ہیں بغیر اپنی ذات کے راز سے آشنا بنے دین کا عرفان بھی ممکن نہیں۔

چسیت دیں، دریا فتق اسرار خویش

زندگی مرگ است بے دیدار خویش

زندگی کی تابیخوں میں عقل ناکام محض ہے اس لئے قرآن مجید کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ عشق کا سہارا لینا چاہیئے۔ اس طرح خودی کے ذریعہ خدا تک انسان پہنچ سکتا ہے "خدا خواہی مجوز نہ ہو مجبور نہ ہو" خودی ایک عمر بے کنار ہے اس کے اندر پوشیدہ صلاحیتوں کی کوئی انتہا نہیں وہ لافانی شے ہے مگر اس کے حصول کے لئے انسان کو جدوجہد کی ضرورت ہے وجدان اور عشق کے ذریعہ خودی کی صحیح تربیت ممکن ہے اور یہ قوت انسان کو زندہ جاوید کر سکتی ہے۔

خودی کی کامل ترین شکل خدا ہے۔ انسان کی خودی کے لئے وہ اعلیٰ نمونہ ہے۔ انسان اپنے مقاصد کے حصول کیلئے جو کسی کرتا ہے وہ واصل خود خدا کے مقاصد کی تکمیل ہے۔ اس طرح انسانی خودی انفرادیت کی ارتقائی منزل میں طے کر کے خدا کی ذات سے قریب تر ہو جاتی ہے۔ "انسان کی صلاحیتیں محدود ہیں۔ خدا کی کامل ترین اور منفرد ترین خودی اس کے سامنے ایک مثالی تصویر، بلند مقصد یا نصب العین

لے فکر اقبال صفحہ ۱۰ - لے رموز اقبال، مولفہ ڈاکٹر میر ولی الدین ص ۱۰



ہے اور فاضل اس کی راہ ارتقا میں چرما ہدایت ہے۔ اقبال نے مغربی تہذیب کے تبادکن عناصر سے امت کو آگاہ کیا۔ انہوں نے اسلامی نظام حیات کی خوبیوں کو اجاگر کیا اور قنوطیت کے پڑنے چاک کو کے اسلام کے شاندار مستقبل کی نشاندہی کی۔ جب ان کے سامنے اسپنگر (Spengler) کا فلسفہ پیش کیا گیا کہ جس طرح کائنات کی ہر چیز کا بچپن یا ابتدا ہے اور پھر زوال یا پیری آتی ہے بالکل اسی طرح قوموں کی زندگی ہے جس میں ابتدا، جوانی اور پھر زوال آتا ہے۔ مطلب یہ نکلتا ہے کہ اسلام کائنات گذر چکا۔ تہذیب مچکی اب زندہ نہ ہوگی تو اس پر علامہ اقبال نے بڑی سختی سے فرمایا کہ نہیں ہم جو قرآن پر اعتقاد رکھتے ہیں اور مرنے کے بعد دوسری زندگی کے قائل ہیں، اس نظریہ پر کیسے یقین کر سکتے ہیں؟ اسلام دوبارہ بار زندہ ہوگا۔ اسلام ہی کی برکت سے تو یہ یورپ کی بہاریں آباد ہیں۔ وہ پھر انسانیت کو روشنی اور حرارت عطا کرے گا۔ ۳

اقبال نے جمہوریت، عہد اشتراکیت اور سرمایہ داری نظام ہائے زندگی پر کڑی تنقید کی اور ان کے ضد خیالی کونا بان کر کے اسلام کے لائے ہوئے نظام حیات کی صحیح تعبیر پیش کی ہے۔ انہوں نے مغرب کے اس تصور پر ضرب کاری لگائی کہ دین اور سیاست الگ الگ چیزیں ہیں اور فرمایا کہ ”جدا ہود دین یا سیاست سے تو رہ جاتی ہے جٹیزی“۔

اقبال نے اسلامی دنیا کے ذہنی جوہر کو توڑنے کے لئے وہ کچھ ذہنی جو اسلامی النہیات کی تشکیل جدید Reconstructive کے نام سے شائع ہوئے۔ ان میں اسلامی فلسفہ کا گہرا مطالعہ اور اسلامی مسائل حیات میں تجدید و اجتہاد پر زور دیا گیا ہے۔

غلام اسلام میں اصلاحی بیداری علامہ اقبال ہی کے زمانے سے شروع ہو گئی تھی چنانچہ وہ فرماتے ہیں ”بہر حال ہم اس تحریک کا جو مثبت اور آزادی کے نام سے عالم اسلام میں پھیل رہی ہے دل سے خیر مقدم کرتے ہیں آزادی کی یہی تحریک اسلام کا نازک ترین لمحہ بھی ہے آزادی خیالی کا رجحان بالعموم تفرقہ اور انتشار کی طرف ہوتا ہے۔“

لہذا عالم اسلام کی قیادت اس وقت جس لوگوں کے ہاتھ میں ہے ان کا فرض یہ ہے کہ

۱۔ فلسفہ اقبال مرتبہ نظم، اقبال لاٹری، ص ۲۱۷ - ۱۷ فکر اقبال

وہ یورپ کی ثقافت سے سبق لیں۔ انہیں چاہیے کہ اپنے دل و دماغ پر قابو رکھتے ہوئے اعلیٰ سمجھنے کی  
 کوشش کریں کہ بحیثیت ایک نظامِ مذہب اسلام کے مقاصد کیا ہیں اور ہجر آگے قدم بڑھائیں  
 ہجر جب ہم ان اصولوں کا جائزہ لیتے ہیں جن پر قرآن مجید نے قانون کی بنیاد رکھی ہے تو صاف  
 ظاہر ہو جاتا ہے کہ ان سے نہ بچکر انسانیت پر کوئی روک قائم ہے نہ وضعِ آئین و قانون پر اس کے برعکس  
 ان میں وسعت، رولواری اور گنجائش موجود ہے اس سے ہمارے غور و فکر کو اور تحریک محسوس ہوتی  
 ہے قرآن پاک کا یہ ارشاد کہ زندگی ایک مسلسل تخلیقی عمل ہے بجائے خود اس امر کا مقتضی ہے  
 کہ مسلمانوں کی ہر نسل اسلاف کی رہنمائی سے فائدہ اٹھائے ہوئے اپنے مسائل آپ حل کرے  
 یہ نہیں کہ اسے اپنے لئے ایک روک تصور کرے لہذا یہ گفتگو کہ اجتہاد کا دروازہ بند ہو چکا ہے محض  
 ایک افسانہ ہے جس کا خیال کچھ تو اس لئے پیدا ہوا کہ اسلامی احکام فقہ ایک معینِ صورت اختیار نہ کرے  
 گئے اور کچھ اس ذہنی تساہلی کے باعث کہ روحانی زوال کی حالت میں لوگ اپنے اکابر و مفکرین کو  
 بتوں کی طرح پوجنا شروع کر دیتے ہیں۔ عہدِ حاضر کے مسلمان کبھی یہ گوارا نہ کریں گے کہ اپنی آبادی  
 ذہن کو خود اپنے ہاتھوں قربان کر دیں۔ اگر ہمارے افکار میں وسعت و دقت نظر موجود ہے اور  
 ہم نئے نئے احوال و تجربات سے فائدہ اٹھا رہے ہیں تو ہمیں چاہیے کہ فقہ اسلامی کی تشکیل  
 جدید سے کام لیں۔

اقبال نے "دائرة المعارف الاسلامیہ" کے نام سے اسلامی فنون کی اشاعت کے لئے ایک علیٰ النہی  
 بھی بنائی تھی۔ ان کے ان کارناموں کے علاوہ ان کے کلام میں اسلام کی روح ہر جگہ کارفرما نظر آتی ہے جس میں  
 اسلامی تاریخ، اسلامی اشخاص، اسلامی طرزِ فکر اور سادہ سہی علماء و سو پر تنقید صحیح اسلامی نظام کے تشکیل  
 کی دعوت اور اقامتِ دین الہی کی سعی سے پورا کلام زعفرانِ زار ہے ہندوستان کے دورِ جدید  
 کے مصلحین کی صفِ اول میں ان کا نام روزِ رہِ شہن کی طرح عیاں ہے۔ اور صدیوں تک  
 ان کے افکار و اصلاح امت کا کام کرتے رہیں گے۔

سر آمد روزِ گارے ایک فقیر ہے

دیگر دانائے راز آید کہ نہ آید

لے تشکیلِ ہدیہ البیات اسلامیہ ص ۲۵۱ تا ۲۵۵ ترجمہ تدریجی بزمِ اقبال لاہور شش ماہ

# ترجمہ کتاب الاذکار

مولانا محمد قراویا صاحب ریاست الحافظ آباد

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ زہد و عفت و فقہ کے امام تھے بلکہ وہ دین و دنیا اور اعلیٰ و کفر اللہ کے اعتبار سے  
بھی وہ اپنے سامریں میں ممتاز تھے، علم و زہد کے اس اجتماع کی وجہ سے ان کی تحریروں اور دواویوں میں بے نفسی  
روحانیت اور ثناء و تعالٰیٰ دکھائی دیتا ہے، یہ جو یہاں شرح مسلم اور ریاض الصالحین میں بھی صاف طور پر نمایاں  
ہیں اور ان کی کتاب تہذیب الاسماء و اللغات اور روضۃ الطالبین اور سرچ المہذب میں بھی اچھی چیزیں  
ان کی کتاب اور کار میں بھی موجود ہیں مگر ہم بزرگ مولانا قراویا صاحب نے کیا ہے، اس کتاب کا پانچواں  
جلد الارواح و شفاء فیاری فی تفسیر اللغات والاذکار ہے مگر عام طور پر یہ کتاب الاذکار کے نام سے مشہور ہے۔  
ذکر و اذکار کے بہت سے طریقے موصوفیہ کے سہولت میں داخل ہیں، مگر وہ اذکار جو خودی پر کیم صلی اللہ علیہ وسلم  
کی زبان مبارک سے صادر ہوئے ہیں وہ دھرت فہرست و ملافت کے اعتبار سے قرآن پاک کا منکسر  
معلوم ہوتے ہیں بلکہ ان میں اسانی و تسلیات اور نسیات کی جتنی اچھی تر حالی کی گئی ہے۔ خود اہل حاجت بھی ان سے  
مدد بات کی اس سے اچھی تر حالی نہیں کر سکے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات سے اس کے کس جس ایک نصہ  
سے اس کا ترجمہ کیا گیا ہے وہ پورا ہو (ادارہ)

بسم الله الرحمن الرحيم

تمام تعریف اس اللہ کے لئے ہے جو ایک ہے، بہت بخت  
پکڑ والا ہے بہت زبردست اور بخشنے والا ہے، اور جو  
تقدیروں کو مقدر کرے والا ہے، تمام امور کا تعریف  
کرنے والا ہے ذات کو دن میں تہذیب کرنے والا ہے دل  
و آئینہ دلوں کے لئے روشنی ہے۔ جس نے اپنی مخلوق سے بہت  
مستحب کیا اس کو بیدار کیا ایسے اس کو نیک لوگوں میں داخل  
کر دیا اور جس کو چن لیا اس کو خیر کی توفیق دی بس اس کو

الحمد لله الواحد القهار العزيز  
الغفار مقتدر الاقدار، مصروف الامور  
مكور الیل علی النہار، تبصیر الاولی  
القلوب والا بصار، الذی یقظ من  
خلقه من اصطفاه نادخله فی جملة  
الاخیار، ووفق من اجتباہ من  
عبیدہ فجعلہ من المقربین الاعراس

وَبَعْدَ مَنْ احْبَبَ فَرَحَهُمْ فِي حَذَرِ  
 الدَّاءِ فَاجْتَهَدُوا فِي مَرَضَاتِهِ  
 وَالتَّاهِبِ لِنَارِ الْقَرَارِ، وَاجْتَنَابِ  
 مَا يَسْخَطُهُ وَالْحَذَرِ مِنْ عَذَابِ لِنَارِ  
 وَاجْتَنَابِ الْقِسْمِ بِالْجِدْفِ طَاعَتِهِ  
 وَلَا زِمَةَ ذِكْرِهِ بِالْعَشَى وَالْابْكَاسِ، وَ  
 عِنْدَ تَنَاقُضِ الْاَحْوَالِ وَجَمِيعِ اَنْتَمِ الْيَلِ  
 وَالنَّهَارِ، فَلَسَّاتِ قُلُوبَهُمْ بِلُوحِ  
 الْاِمْرَانِ اَحْمَدَهُ اَبْلَغُ الْحَمْدِ عَلَيَّ  
 جَمِيعِ نَعْمَةٍ، وَاسْأَلَهُ الْمَزِيدَ مِنْ  
 فَضْلِهِ وَكَسْبِهِ،  
 وَاشْهَدَانِ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ  
 الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
 وَاشْهَدَانِ مُحَمَّدًا عَبْدَهُ  
 وَرَسُولَهُ، وَصَنِيعَهُ وَجَبِيهِ  
 خَلِيلَهُ اَفْضَلَ الْخَلْقِ وَكَرَّمَ السَّائِقِينَ  
 الْاٰخِرِينَ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ  
 سَائِرُ النَّبِيِّينَ، وَالْاَمَلُ وَسَائِرُ الْعَالَمِينَ،  
 اَمَّا بَعْدُ - اللَّهُ تَعَالَى -

فَاَحْكُمْنِي اِذْ كُنْتُ كَرَمًا

فَإِنَّ شَرَّكَ ارْشَادَهُ

وَمَا خَلَقْتَ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدَنَّكَ

اچھے نیک بندوں اور مریضوں میں شامل کیے اور میں سے  
 اس نے محبت کی اس کو بعیرت عطا فرمائی پس اس کو  
 اس دنیا میں زندہ و تقویٰ کی توفیق دی پس انہوں  
 نے رب کی معافی اور آخرت کی تہاری کی کوشش  
 کی اور اس کی ناراضگی اور عذابِ نار سے بچنے کی کوشش  
 کی اور انہوں نے صبح و شام رات و دن اہم حالات کے  
 تغیر و تبدل کے وقت اس کی طاعت و ذکر و اذکار کو اپنے  
 قفس پر لازم کر لیا، پس ان کے دل نیکی و بھلائی  
 کی روشنی سے نور ہو گئے۔ میں اس کی تفریح کو تاہوں  
 جھڑو کر دے گا کہ اس کے تمام تقویٰ پرچہ اس سے  
 اس کے فضل کو کم میں اور نہایتی کاسائیں ہوں۔

اور میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کے علاوہ کوئی معبود  
 نہیں ہے کہ بہت بڑا، بڑا، بڑا ہے نیاز اور غالب حکمت والا ہے  
 اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد علیہ السلام اس کے بندے اور رسول  
 ہیں اس کے غلبے، جیب اور دست میں، ساری مخلوق سے  
 افضل ایمان اور سارے گنہگاروں سے اور آئے لوگوں میں  
 سب سے زیادہ کریم ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کا درود و سلام ہوا اور سارے  
 جوں پر اور سارے نبیوں کی آلودہ لادیر اور تمام نیک بندوں پر  
 الشَّيْطَانُ نَفْسِ الشَّيْطَانِ نَفْسِ الشَّيْطَانِ

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِاَمْرِکَ

میں نے جو انسان کو اپنی عبادت ہی کیلئے پیدا کیا ہے  
 ان ارشادات سے معلوم ہوا کہ بندہ کی سب سے بڑی فضیلت یہ ہے کہ وہ اللہ

سب طالبین کو یاد دلاؤ اس کے ذکر سے اس کا دل مہر ہو اور اس کے ذکر کی بہترین صلاحت وہ  
 اذکار کا تہذیب جو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں، اسی کتاب کے رسم سے آپ کے  
 شب و روز کے اعمال اور ادعیہ و اذکار کے سلسلے میں بہت سی کتابیں تصنیف کی ہیں جن  
 کو اہل معرفت جانتے ہیں لیکن وہ کتابیں مکررات اور اسانید کے ذکر کی وجہ سے بہت  
 طویل ہو گئی ہیں جس کی وجہ سے مہمت طالبین ان کے مطالعہ کی بہت نہیں کر پاتے  
 اس لئے میں اہل شوق کے لئے آسان انداز میں ایک کتاب تصنیف کرنے کا ارادہ کر لیا  
 اور اختصار کا لحاظ کرتے ہوئے اسے شروع کو بیان تاکہ اعتقاد و توجہ کو نہ والوں کے لئے  
 تقرب ذکر کا ذریعہ بن جائے اور میں نے اختصار کی وجہ سے جیسا کہ اوپر ذکر کیا ہوں اکثر جگہ  
 اسانید کو حذف کر دی ہے اور اس وجہ سے بھی کہ یہ تالیف خاص طور سے عبادت گزاروں کے  
 کام کی ہے اور کچھ لوگوں کے علاوہ اکثر لوگوں کو مندوں سے کوئی سروکار (مطلقاً) نہیں رہتا ہے  
 بلکہ اس کے متن سے ذکر کو بھی کو وہ ناپسند کرتے ہیں اور اس وجہ سے بھی کہ اس کتاب کا مقصد  
 مستمعین کیلئے اذکار کی معرفت اور اس پر عمل اور اس کے مطابق کی ایضاح و توضیح ہے اور میں  
 انشاء اللہ اس میں اسانید سے اہم چیزیں بیان کروں گا جن کے بیان سے عام طور پر بخل کیا گیا ہے  
 اور وہ حدیث کی صحت و حسن و کثرت کا بیان ہے اس لئے کہ اس کی ضرورت تو چند گنے  
 چنے محدثین کے علاوہ بھی کو ہے۔ اور قابل اعتناء چیزوں میں یہ سب سے اہم ہے۔  
 اور میں انشاء اللہ اس کتاب میں علم حدیث کے نفائس اور علم فقہ کے دقائق، اور اہم قواعد  
 ریاضات نفوس کے سراور اور ایسے آداب کو شامل کروں گا جن کی معرفت سالکین راہ کے لئے  
 انتہائی ضروری ہے۔ اور جو کچھ میں بیان کروں گا وہ ایسا واضح ہو گا کہ اس کا سمجھنا غوام اور اہل علم  
 سب کے لئے آسان ہو گا۔

اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ "جس نے حدیث کی طرف دعوت دی جو لوگ اس پر عمل کریں گے ان سب کا اجر اس  
 داعی کو ملے گا اور اس کا اجر عمل کرنے والوں کے اجر کو ذرا بھی کمی نہ ہوگی۔"

اس لئے میں نے چاہا کہ اس طریقہ کو آسان کر دوں اور اس کی طرف اشارہ اور اس

پر چلنے کے طریقہ کی توضیح اور راہنمائی کے ذریعہ اہل خیر حضرات کی مدد کروں۔ اس لئے میں شروع کتاب میں ایسی اہم فصلوں کا ذکر کروں گا جن کی ضرورت اس کتاب یا اس جیسی کسی اور کتاب کی طرف رغبت کرنے والوں کو پڑا کرتی ہے۔

چنانچہ کوئی صحابی جو قلیل العلم لوگوں کے نزدیک مشہور نہ ہوں تو ان سے جب ہم کسی روایت کو نقل کریں گے تو ان کے نام کے ساتھ صحابی کا لفظ بڑھادیں گے تاکہ ان کی صحابیت کے بارے میں شک نہ کیا جائے۔

اور اس کتاب میں کتب مشہورہ ہی کی احادیث کے نقل کرنے پر اکتفا کروں گا اور کتب مشہورہ جو درحقیقت اصول اسلام ہیں پانچ ہیں، صحیح البخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد و ترمذی و نسائی اور ان کتب کے علاوہ دوسری مشہور کتابوں سے بھی کچھ روایت کروں گا مگر اجزاء و سائیدے سے حتی الامکان کوئی روایت نقل نہیں کروں گا اگر شاذ و نادر کوئی روایت نقل کروں گا تو اس روایت کے ضعف کو بھی ظاہر کروں گا۔ اور اصول مشہورہ سے بھی ضعیف روایات نقل نہ کروں گا مگر بہت کم اور اس کے ساتھ بھی اس کے ضعف کا اظہار کروں گا۔ یقیناً اس کتاب میں اکثر صحیح روایتیں نقل کروں گا۔ اس لئے مجھے امید ہے کہ یہ کتاب ایک ایسی اصل ہوگی جس پر اعتماد کیا جائے گا۔ پھر یہ بھی مجھے خیال ہے کہ ہر بحث میں ایسی حدیثیں درج کروں گا جو مسئلہ میں واضح الدلائل ہوں۔

رب کریم سے توفیق و امانت و ہدایت اور صیانت کا سوال کرتا ہوں اور اسی لئے اس بات کا سوال کرتا ہوں کہ میں نے نیک مقصد کا قصد کیا ہے ان کو وہ آسان فرما دیں اور ہر طرح کے عزت و شرف کو میرے لئے دائمی فرمادیں اور اپنے دار کرامت اور جملہ وجوہ مسرت میں مجھ کو اور میرے احباب کو جمع فرمائیں۔ **حسبی اللہ ونعم الوکیل**  
**ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العظیم۔**

توکل علی اللہ	اللہ تبارک و تعالیٰ ہے توکل کیا	اعتصمت باللہ	اللہ تعالیٰ کو میں نے چھڑا
استعنت باللہ	اللہ تعالیٰ سے مدد مانگی	فوضت امری الی اللہ	اللہ تعالیٰ کو اپنا معاملہ سپرد کیا
واستودعت اللہ دینی و نفسی		اپنے دین و جان کو اللہ تعالیٰ کے پاس دو بہت رکھا۔	

ووالدین و اخوان و احبابی و سائر  
 من احسن الی و جمیع المسالین و جمیع  
 ما النعم بہ علی و علیہم من امور الاخرۃ  
 والدنیا فانہ نسما نہ اذا استودع  
 شیئا حفظہ و نعم الحفیظ۔

اسی طرح اپنے والدین، اخوان و احباب اور تمام وہ  
 چیزیں جن سے مجھ اور تمام مسلمانوں پر احسان کیا گیا ہے  
 اور تمام وہ نعمتیں جو امور آخرت اور دنیا سے ہیں ان سے مجھ پر اور  
 تمام مومنین انعام کیا گیا ہے ان سب کو آپ کے سپرد کرنا ہے اسلئے کہ  
 اللہ سبحانہ کے پاس جب کوئی چیز ودیعت ہوگی تو وہ اس کی حفاظت  
 فرمائے گا اسلئے کہ وہ بہترین حفیظ ہے۔

### (فصل)

”تمام اعمال ظاہری و باطنی میں اخلاص و حسن نیت کا بیان“

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

وَمَا أَمْرًا إِلَّا لِيَعْبُدَ اللَّهُ مُخْلِصِينَ  
 لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ۔

انہیں حکم نہیں دیا گیا تاکہ کہ وہ خالص ہو کر اسی کی عبادت  
 کریں اور سب سے کٹ کر اسی کی طاعت کریں

نیز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا

لَنْ يَنْفَعَكَ اللَّهُ لِحُومِهِمْ إِلَّا هُمْ  
 وَلَكِنْ نَبَّأَهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ۔

اللہ تعالیٰ تمک قربانی کے جانوروں کا خون اور گوشت  
 نہیں پہنچنا بلکہ اس کے یہاں تھاں تقویٰ پہنچتا ہے

حضرت امین عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمک تقویٰ کے پہونچنے کا مطلب  
 یہ ہے کہ تمہیں پہونچتی ہیں۔ یعنی جس نیت سے قربانی کرو گے اسی کمطابق اجر ملے گا

اور حضرت عمر ابن خطاب سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
 فرمایا کہ اعمال کا مدار نیتوں پر ہے۔ یقیناً ہر آدمی کے لئے وہ ہے جو اس نے نیت کیا، پس لباس  
 کی ہجرت اللہ اور رسول کی طرف ہوگی تو اس کی ہجرت اللہ و رسول ہی کی طرف سمجھی جائے گی اور جس  
 کی ہجرت دنیا کے حصول کیلئے ہوگی یا کسی عورت سے نکاح کیلئے ہوگی تو اس کی ہجرت اسی  
 کی طرف شمار کی جائے گی جس کی طرف اس نے ہجرت کی ہے، یہ حدیث صحیح ہے۔ اسکی  
 صحت پر اتفاق ہے۔ اور اس کی جلالت شان اور عظمت مقام پر اجماع ہے اور یہ ان احادیث  
 میں سے ہے جن پر اسلام کا مدار ہے اور سلف اور ان کے متبعین خلف سب ہی اپنی

مصنوعات کو اسی حدیث سے شروع کرنے کو مستحب سمجھتے رہے ہیں تاکہ مطالعہ کرنے والوں کو حسن نیت اور اس کی اہمیت و اعتناء کی طرف متوجہ کریں۔ اور امام ابو سعید عبدالرحمن ابن مہدیؒ کی یہ روایت ہم تک پہنچی ہے کہ جو شخص کسی کتاب کی تصنیف کا ارادہ کرے تو اس کو چاہئے کہ اسی حدیث سے ابتدا کرے۔ اور امام ابو سلیمان خطابیؒ نے فرمایا کہ ہمارے مشائخ متقدمین تو امور دین میں سے ہر امر کی ابتداء سے پہلے حدیث افعال الاعمال بالنیات کی تقدیم کو مستحب قرار دیتے تھے اس لئے کہ امور دین کے جملہ انواع میں اس کی حاجت عام ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ سے یہ بات ہم تک پہنچی ہے کہ آدمی کی حفاظت اس کی نیت کے اعتبار سے کی جاتی ہے۔ ان کے علاوہ کسی صاحب نے فرمایا کہ لوگ اپنی نیات کے اعتبار سے دیئے جاتے ہیں۔ اور سید جلیل ابوالعلیٰ فضل ابن عیاضؒ نے فرمایا کہ لوگوں کی وجہ سے عمل کو ترک کر دینا ریا ہے اور لوگوں کے واسطے عمل کرنا یہ تو شرک ہے اور اخلاص یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں جہتوں کو ساقیت دے۔ امام حارث محاسبیؒ نے فرمایا کہ صادق وہ یہ ہے کہ اس کے صلح و تقویٰ کی وجہ سے جو لوگوں کے قلب میں اس کی قدر و منزلت ہے نکل جائے تو اس کو اس کی پروا نہ ہو اور اپنے حسن عمل کے ایک شمع و ذرہ کو بھی لوگوں کے سامنے ظہور کو پسند نہ کرے اور اس کی کسی برائی پر لوگوں کے مطلع ہو جانے کو ناپسند نہ کرے۔ اور حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اخلاص یہ ہے کہ بندے کے افعال سامنے ظاہر و باطن سب یکساں ہونے چاہئے سب برابر ہو جائیں اور اسٹاذ امام ابوالقاسم قزیریؒ نے فرمایا کہ اخلاص یہ ہے کہ طاعت میں بس اللہ تعالیٰ ہی کا قصد کرے یعنی اپنی طاعت سے صرف اللہ کے تقرب کا ارادہ کرے نہ کسی دوسری چیز کا مثلاً مخلوق کے لئے نفع یا لوگوں کے نزدیک مدح و نیک نامی و تعریف کا حصول یا مخلوق کی طرف سے مدح کی طلب و محبت وغیرہ۔ اور سید جلیل ابو محمد سہیل ابن عبداللہ شتریؒ نے فرمایا کہ دانشمندی نے اخلاص کی تفسیر میں غور و غوض کیا تو سوا اس کے کچھ نہ پایا کہ بندے کی حرکت و سکون خواہ ظاہر میں ہو یا باطن میں، سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہو اس میں نفس و خواہش اور دنیا کی ذرا آمیزش نہ ہو۔

اور حضرت استاذ ابوالعلیٰ دقاقؒ نے فرمایا کہ اخلاص مخلوق کی طرف نظر کرنے سے بچنے کا نام ہے اور صدق نفس کی مطاعت سے پرہیز کرنے کا۔ پس تخلص کے اندر ریا و نہ ہوگا اور صادق غیب



سے پاک ہوگا۔ اور ذوالنون مصری نے فرمایا کہ تین چیزیں علامات اخلاص سے ہیں۔ عام لوگوں سے مدح و ذم کا برابر ہو جانا اور اپنے اعمال کے دیکھنے سے نسیان کا طاری ہو جانا، اور عمل کا ثواب آخرت میں چاہنا۔ اور امام قشیری سے روایت ہے کہ کم سے کم صدق یہ ہے کہ مروت علانیہ برابر ہو جائے۔ اور سہل تستری سے روایت ہے کہ وہ بندہ صدق کی بلجی نہ پائے گا جو اپنے نفس یا غیر سے مدح و انتہاء کرے۔ اکابر کے قول اخلاص کے بارے میں کثیر ہیں مگر جتنے کی طرف میں نے اشارہ کر دیا ہے وہ صاحب توفیق کے لئے کافی ہے۔

(فصل) جان لو کہ جس شخص کو فضائل اعمال کے سلسلہ کی کوئی حدیث پہونچے تو کم از کم ایک مرتبہ اس پر بندہ عمل کرے تاکہ اس کا شمار حدیث پُر عمل کرنے والوں میں ہو جائے اور یہ تو بالکل ہی نازیبا ہے کہ اس کو بالکل چھوڑ دے (ایک مرتبہ بھی عمل نہ کرے) بلکہ جہاں تک آسانی سے ہو سکے اس پر عمل کرے، اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جس کی صحت پر اتفاق ہے، یہ ہے کہ ”جب کسی شئی کا میں حکم دوں تو حسب استطاعت اس پر ضرور عمل کروں“ (فصل) علمائے محدثین و فقہاء و غیر ہم نے فرمایا کہ ترغیب و ترہیب اور فضائل اعمال میں ضعیف حدیثوں پر عمل کرنا جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے مگر ہاں وہ موضوع نہ ہو۔

بہر حال احکام جیسے حلال، حرام، بیع، نکاح اور طلاق وغیرہ تو اس میں صحیح یا حسن ہی حدیث پر عمل کیا جائے گا۔ ہاں اگر ان میں سے کسی امر میں احتیاط بہر تنہا ہو تو ضعیف حدیث پر عمل کرنے میں مضائقہ نہیں ہے مثلاً بعض بیع یا نکاح کی کراہیت میں حدیث ضعیف وارد ہوتی ہے تو اس سے احتراز مستحب ہے مگر واجب نہیں ہے۔

اور میں نے یہ فصل اس لئے قائم کی ہے کہ اس کتاب میں بہت سی احادیث آئیں گی جس کی صحیح یا حسن یا ضعیف کی میں تصریح کروں گا یا اس سے دھول یا کسی دوسری وجہ سے سکوت اختیار کروں گا۔ پس میں نے ارادہ کیا کہ اس کتاب کے مطالعہ کرنے والوں کے

- (۱) موضوع ہی کے حکم میں دو درجہ بندی کی جائے کہ اول درجہ ضعیف ہو، پس اس جز پر عمل جائز نہیں ہے و کسی نزاع یا مہم سے مدد ہو  
(۲) اور اس کا ثابہ ہو۔ اور ضعیف حدیث پر عمل کرنے کے لئے دو شرطیں ہیں اول یہ کہ اس کیلئے شائد ہو مثل اس کے کہ وہ کسی  
(۳) عموم یا قاعدہ کلیہ کے لئے ثبوت و اس ہو۔ اور یہ کہ عمل کرنے والا اس کے ثبوت کا اعتقاد نہ رکھے بلکہ احتیاط کا عقیدہ رکھے۔  
(۴) (یعنی اس کو واجب نہ سمجھے بلکہ اس کا عمل احتیاط کے طور پر ہو)

سایہ قائمہ مقرر ہو جائے (تا کہ اعمال کے درجات کو معلوم کرنے میں دقت نہ ہو)  
 (فصل) سمجھ لو کہ جیسے ذکر مستحب ہے ویسے ہی اہل ذکر کے حلقوں میں بیٹھا بھی مستحب ہے  
 اس پر بہت سے دلائل قویہ موجود ہیں جو انشاء اللہ تعالیٰ مناسب مواقع پر مذکور ہوں گے۔

اس باب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کافی دانی ہے۔ اور وہ یہ ہے  
 کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب جنت کی کیاریوں سے گذر دو تو خوب چہرہ دو لوگوں  
 نے عرض کیا یا رسول اللہ؟ جنت کی کیاریاں (اس دنیا میں) کون سی ہیں تو ارشاد فرمایا کہ  
 ذکر کے حلقے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ ایسے فرشتے ہیں کہ ذکر کے حلقوں کی تلاش میں یہ  
 کرتے چہرے ہیں پس جب ان حلقوں تک پہنچتے ہیں تو ان کو گھیر لیتے ہیں۔“

اور صحیح مسلم میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اپنے اصحاب کے ایک حلقہ پر گذرے تو فرمایا کہ تم لوگوں کو یہاں کس مقصد نے بٹھلایا ہے؟ تو  
 ان حضرات نے عرض کیا کہ ہم یہاں اس لئے بیٹھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں اور اللہ کی اس  
 نعمت کا شکر ادا کریں کہ ہم کو اسلام کی طرف ہدایت دی اور اس کے ذریعہ ہم پر احسان فرمایا۔  
 تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ اسی مقصد نے تم کو یہاں بیٹھے پر آمادہ کیا ہے؟ اور یہ سن کر میں  
 تم سے جو اس بات پر قسم لے رہا ہوں تو اس لئے نہیں کہ تم کذب کے ساتھ متہم ہو۔ بلکہ اس  
 لئے کہ میرے پاس جبریل علیہ السلام تشریف لائے۔ پس انھوں نے یہ نہ لایا کہ اللہ تعالیٰ  
 تمہارے ذریعہ فرشتوں پر فخر فرما رہے ہیں۔

اور صحیح مسلم میں یہ روایت ہے کہ حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابومریرہ رضی اللہ عنہما  
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ارشاد فرمایا کہ جو بھی جماعت اللہ  
 تعالیٰ کے لئے کھڑی ہو یعنی ہے تو اس کو فرشتے گھیر لیتے ہیں اور رحمت و جانب دہانی جی جی ہے اور  
 ان پر سکینہ نازل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے پاس والوں میں ان کا ذکر فرماتے ہیں

# حضانیت یعنی بچے کی پرورش

مجدد المیزان دی

اس سے پہلے ارشاد کے کئی نمبروں میں میاں بیوی کے حقوق و فرائض کی تفصیل چکی ہے اس مضمون میں ان کی ایک مشترکہ ذمہ داری کے بارے میں کچھ باتیں عرض کی جاتی ہیں

بچے کی پرورش کرنے کو عربی میں حضانیت کہتے ہیں۔ شوہر بیوی کے فرائض کے سلسلے میں دونوں کا ایک اہم فرض ہے۔ بچے کی پرورش بھی ہے۔ اور یہ دونوں کی مشترکہ ذمہ داری ہے۔ یعنی بچے کی پرورش دونوں کو مل کر کرنا چاہیے۔ پہلے دودھ پلانے کے سلسلے میں جو ماں باپ کے حقوق کی تفصیل کی گئی ہے، وہ بھی اسی حضانیت ہی کی ایک شاخ ہے۔ بچے کی ابتدائی پرورش ہی پر اس کی ساری زندگی کی چھائی اور برائی کا دار و مدار ہوتا ہے اس لئے اس فرض کے سلسلے میں ماں باپ کو غفلت نہ کرنی چاہیے۔ ورنہ دنیا میں بھی اس کے نتائج ان کے سامنے آئیں گے اور آخرت میں بھی ان سے اس کی باز پرس ہوگی۔

بچے کی پرورش اور تعلیم و تربیت کی ذمہ داری کا مطلب صرف اتنا ہی نہیں ہے کہ ماں باپ اس کی جسمانی پرورش اور نشو و نما کا سامان فراہم کریں بلکہ اس کی جسمانی نشو و نما کے ساتھ اس کی ذہنی اور اخلاقی اصلاح، اس کی تعلیم و تربیت بھی ان کے اوپر واجب ہے۔ دونوں طرح کی تربیتوں کی شریعت میں تاکید آئی ہے، خاص طور پر ان کی دینی اصلاح اور تعلیم و تربیت پر قرآن پاک اور حدیث نبوی میں بہت زور دیا گیا ہے۔

جسمانی پرورش کے احکام | آؤ ان کے حکم کے مطابق ماں کا فرض یہ ہے کہ بچے کو پیدا ہوتے ہی بھلا بنا شروع کر دے۔ اور اگر وہ معذور ہو یا باپ کو استطاعت ہو یا دونوں راضی ہوں، تو وہ

دوسری عورت سے بھی دودھ پلوا سکتے ہیں مگر کوئی ماں باپ ایسے ظالم ہوں کہ وہ اس فرض کو انجام نہ دیں تو سخت گناہ گار ہوں گے اور اگر نانانی یا داد ادا دی وغیرہ کوئی نہ ہو تو دوسرے قریب کے رشتہ داروں پر اس کی پرورش کرنا ضروری ہے اگر باپ موجود ہے تو اس کو بچے کی پرورش کا پورا فریضہ پہنچا ہوگا اگر کوئی قریبی رشتہ دار نہ ہو تو خاندان کے لیگ اس کی پرورش کریں ماں باپ یا رشتہ دار اگر اس کی پرورش نہ کریں تو ایسے بچوں کی پرورش کی ذمہ داری اسلامی حکومت کے ذمے ہوگی، پہلے وہ ماں باپ یا رشتہ داروں کو پرورش کیلئے مجبور کرے گی اگر کسی وجہ سے وہ معذور ہوں گے تو اس کا خرچ حکومت خود برداشت کرے گی۔

بچوں کی پرورش اور تربیت کے سلسلے میں لوگ عموماً لڑکیوں کے مقابلے میں لڑکوں کا زیادہ خیال کرتے ہیں۔ اس لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور پر لڑکیوں کی پرورش کی تاکید کی ہے آپ نے فرمایا ہے!

مَنْ كَانَتْ لَهُ ابْنَةٌ فَلْيُدِّهْهَا  
وَلْيَهْنِئْهَا وَلْيُؤْتِهَا وَلَدًا  
عَلَيْهَا الذِّكْرُ وَأَدْخُلْهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ

جس کے کوئی لڑکی ہو اور اس سے اس کو زندہ گور  
نہں کیا اور لڑکیوں کو اس پر زنج نہیں دی تو  
اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا

آپ نے دیا کہ جس نے اپنی تین لڑکیوں کی پرورش اور کفالت اس وقت تک کی، جب تک کہ وہ اس سے بے نیاز نہیں ہوگئی، یعنی ان کا شادی یا ہ بگیا تو اس کے اجر پر جنت واجب ہے ایک شخص نے پوچھا کہ یا رسول اللہ حکم دو لڑکیوں کا بھی ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں مگر کوئی ایک کے بارے میں سوال کرتا تو ایک کے بارے میں بھی آپ یہی فرماتے۔ (شرح السنۃ)

بچوں کی پرورش کی اہمیت کے پیش نظر حضرت عمرؓ نے دودھ چھوڑنے کے بعد ہر بچے کا وظیفہ مقرر کر دیا تھا، بعد میں جب ان کو علم ہوا کہ ماٹیں وقت سے پہلے دودھ چھڑا دیتی ہیں کہ ان کو وظیفہ مل جائے تو پھر آپ نے پیدا ہوتے ہی ہر بچے کا وظیفہ مقرر کر دیا۔

بچے کی پرورش کی مدت لڑکے کی پرورش کی مدت سات برس اور لڑکی کی پرورش کی مدت نو برس ہے۔ اس مدت تک پرورش کی نگرانی ماں کے ذمے ہوگی اور ماں اور بچہ دونوں کا خرچ باپ

کو برداشت کرنا ہوگا، اور یہ ماں کا ایک ایسا حق ہے کہ اگر اس کو طلاق مل چکی ہو جب بھی بچے کو سات برس تک اور بچی کو نو برس تک اپنے پاس رکھ سکتی ہے اور باپ سے اس کے اخراجات لے سکتی ہے باپ اس سے بچے کو نہیں لے سکتا، البتہ اگر طلاق کے بعد ماں خود خوشی سے بچے کو حوالہ کر دے یا وہ اپنی جگہ نکاح کر لے تو پھر باپ کو اس کی پرورش کرنی ہوگی اور اس کی مطلقہ ماں پرورش کے حق سے محروم ہوگئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت آئی اور اس نے کہا یا رسول اللہ میرا بچہ ہے، جو میرے پیٹ میں پلا ہے میری چھائی کا دودھ پیتا ہے، اور اس کے لئے میری گود آرام گاہ ہے، اس کے باپ نے مجھے طلاق دے دی ہے، اور میرے اس لحنت جگر کو مجھ سے جدا کر لینا چاہتا ہے۔ آپ نے اس کی داستان غم سن کر فرمایا کہ اَنْتِ اُحَقُّ بِہِ مَا لَمْ تَنْجُبِي ثُمَّ اس وقت تک اس کی زیادہ مستحق ہو جب تک تم دوسرا نکاح نہ کر لو۔ (ابوداؤد) اگر عورت خدا خواستہ مرتد ہو جائے، یعنی اپنا دین بدل دے، یا پاگل ہو جائے تو بچے کو اس کی پرورش اور نگرانی میں نہیں دیا جاسکتا۔ اسی طرح اگر وہ بد اخلاق و بد کردار ہو یعنی اس میں ایسے اخلاقی عیوب ہوں مثلاً زنا، چوری، گناہ بھانا وغیرہ، جن کی موجودگی میں بچے کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی عورت کی نگرانی اور گود میں بچے کو نہیں دیا جاسکتا۔ صاحب درمختار فاجرہ کی تفسیر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

يَنْجَحُ الْوَلَدُ بَعْدَ كُفْرَانِ وَالْعَنَاءِ

ایسے عیوب مثلاً زنا، گناہ بھانا، چوری اور شرعی نواحی

وَسُقْرَتِهِ، وَنِيَاحَةِ

جس سے بچہ برباد ہو جائے

پھر کہتے ہیں کہ عام طور پر ”فاجرہ“ کا لفظ فقہائے احناف مطلقاً لکھتے ہیں اس سے وہ عورت بھی مراد لی جاسکتی ہے، جو مستقلاً تارک نماز ہو، اور یہی مسلک امام شافعی رحمۃ اللہ کا بھی ہے۔ بعض علماء نے بیضی اولد کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے اگر کوئی ایسی عورت ہے جو نماز

روزے میں اتنی مشغول ہے کہ اپنے بچوں کی پرورش کا اس کو مطلقاً خیال نہیں ہے، تو ایسی عورت کی نگرانی میں بھی بچہ نہیں دیا جاسکتا۔ مگر اس سلسلہ میں فقہائے احناف نے اس رائے کو زیادہ پسند کیا ہے کہ اگر ماں کا اخلاق و کردار اچھا نہیں ہے۔ جب بھی اس وقت تک بچے کو اس کے پاس رکھا

جائے۔ جب تک وہ بچہ سمجھدار نہ ہو جائے۔ سمجھدار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ماں کی حرکات و سکنات کا عملاً اثر نہ لینے لگے۔

ان تمام تفصیلات کا خلاصہ یہ ہوا کہ بچے کی جسمانی پرورش میں اس کی دینی اور اخلاقی تربیت کو بہر حال پیش نظر رکھا جائے گا۔

(۲) اگر ماں مطلقہ ہے اور اس نے کسی ایسے شخص سے نکاح کر لیا جس سے بچے کا کوئی ایسا بنی تعلق نہیں ہے جس کی وجہ سے نکاح حرام ہو جاتا ہے تو اب اس کا حق پرورش جاتا رہا، البتہ اگر اس نے بچے کے کسی قریبی اعزہ ہی میں کسی سے نکاح کر لیا ہے، تو پھر اس کا حق اپنی جگہ پر باقی رہے گا۔ پہلی صورت میں اس لئے اجازت دی نہیں گئی ہے کہ اس کے موجودہ شوہر کو بچے سے کوئی خاص انیت نہ ہوگی بلکہ وہ بار محسوس کرے گا اور اس کا اثر ماں کے اوپر یہ پڑے گا کہ وہ بچے کی دیکھ بھال اچھی طرح نہ کر سکے گی۔ دوسری صورت میں اس لئے اجازت دی گئی ہے کہ چونکہ اس کا شوہر بھی بچے سے تعلق رکھتا ہے، اور یہ تو ماں ہی ہے اس لئے اس کی دیکھ بھال سے دونوں کو دل چسپی ہوگی۔

ماں کے بعد پرورش کرنے کا حق (۳) ماں اگر پرورش کرنے کی اہل نہ ہو تو یعنی فاسقہ یا ناجرہ ہو یا اس نے انکار کر دیا ہو، یا اس نے کسی اجنبی سے نکاح کر لیا ہو تو اس کے بعد اس کی ماں یعنی بچے کی نانی کو پرورش کا حق ہے، اگر نانی نہ ہو تو پرانی، اڈر بھی نہ ہوں تو دادی کو، پھر حقیقی بہن کو، پھر ماں جائی اور سوتیلی بہن کو، پھر خالہ کو، پھر بھوپھی کو پرورش کرنی ہوگی۔

ان میں سے جس کی پرورش میں دیا جائے گا، انہی شرائط کے ساتھ دیا جائے گا جن کا ذکر اوپر ہوا یعنی جس کا دین و اخلاق اچھا ہوگا اسی کو پرورش کیلئے دیا جائے گا۔ فرض کیجئے کہ بچے کی دو خالائیں ہوں، یاد دہیو بھیاں ہوں، تو خالہ یا بھوپھی زیادہ پرہیزگار ہوگی اسی کو پرورش کے لئے دیا جائے گا۔

باپ کے بعد خرچ کی ذمہ داری جب تک باپ موجود ہے، بچے کے اخراجات کی ذمہ داری

باپ کے اوپر ہے۔ لیکن اگر باپ مر جائے تو اگر بچے کے نام پر کوئی جائیداد یا نقد دھپہ ہے تو اس سے اس کی پرورش کا خرچ لیا جائے گا اس کا ذکر حجر کے بیان میں آئے گا اور اگر اس کے نام کوئی جائیداد یا نقد دھپہ نہیں ہے، تو پھر بچے کی ان قریبی رشتہ داروں کے ذمے ہے جو اس کے وارث ہو سکتے ہیں، اور ہر ایک پر میراث کے اعتبار سے خرچ کی ذمہ داری ہوگی۔ مثلاً اس کا دادا بھی زندہ ہے

اور ماں بھی تو دوسرے کا خرچ دادا کو دینا پڑے گا، اور ایک حصہ ماں کو، اسی طرح دوسرے اعزہ پر اسی اعتبار سے اس کی ذمہ داری ڈالی جائے گی۔

**تعلیم و تربیت** | بچے کی جسمانی پرورش اور محنت کی دیکھ بھال کے ساتھ اس کی ذہنی و اخلاقی تربیت بھی سب سے پہلے ماں کی اور اس کے بعد باپ کی سب سے بڑی ذمہ داری ہے اگر انہوں نے اس کے جسم کی پرورش کی اور اس کے باطن کی تربیت نہ کی تو ایک طرف انہوں نے رشتہ زوجیت کے ایک بڑے حق کی ادائیگی میں کوتاہی کی، اور دوسری طرف معاشرہ میں صلاح پیدا کرنے کے بجائے فساد کا ایک مستقل بیج بویا، کیونکہ جس بچے کی ذہنی و اخلاقی تربیت نہیں کی جائے گی تو اس سے یہی امید کی جاسکتی ہے کہ بڑا ہو کر وہ اپنے بال بچوں کے لئے اپنے خاندان اور پھر پورے معاشرے کے لئے دینی و اخلاقی حیثیت سے مفید ہونے کے بجائے مضرت ثابت ہوگا، گویا ایک لڑکے کی تعلیم و تربیت ایک فرد کی نہیں، بلکہ ایک خاندان اور ایک معاشرے کی تعلیم و تربیت دینے کے مرادف ہے اور اس میں کوتاہی برتنے کے معنی یہ ہیں کہ ایک خاندان اور ایک پورے معاشرے کو برباد کیا جا رہا ہے۔ اسی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کے جن کاموں کو صدقہ جاریہ قرار دیا ہے ان میں ایک دلہ صالح بھی ہے، کیونکہ اس کی نیکی سے، اس کو، اس کے بال بچوں کو، خاندان کو اور پھر پوری سوسائٹی کو فائدہ پہنچے گا، اور پھر یہ سلسلہ پھیلتا ہی چلا جائے گا اور نہ جانے یہ فیض کب تک جاری رہے گا، اپنے بال بچوں کی تعلیم و تربیت کی اس اہمیت کے پیش نظر قرآن پاک نے عام مسلمانوں کو حکم دیا ہے۔

اے مسلمانوں تم اپنی ذات کو اور اپنے اہل

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا

عیال کو دوزخ کی آگ سے بچو

أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا كَرِيمًا

اس چھوٹے سے فقرے میں تعلیم و تربیت کی ذمہ داری کو نہایت جامع طور پر بیان کر دیا گیا ہے غور کیجئے، حکم یہاں آگ سے بچانے کے لئے دیا گیا ہے جس سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہوتی ہے ایک مسلمان کو اپنے بال بچوں کو ایسی ہی تعلیم اور ایسی ہی تربیت دینی چاہئے جو ان کو عذابِ نار سے بچا سکے اور جو تعلیم و تربیت اس کو دوزخ کے عذاب سے نہ بچا سکے، وہ تعلیم نہ تو تعلیم ہے اور نہ وہ تربیت، تربیت، اگر کوئی مسلمان اپنے بچے کو ایسی تعلیم و تربیت دیتا ہے، جو اس کو دوزخ میں لے جانے والی ہو تو پھر وہ نہ تو اپنے ایمان کے تقاضے کو پورا کر رہا ہے، اور نہ باپ اور سرپرست ہونے کی

حیثیت سے اپنی اس ذمہ داری کو پورا کر رہا ہے جو اس پر عائد کی گئی ہے، اور یہ معلوم ہے کہ ہر شخص سے اپنی ذمہ داری کے بارے میں قیامت کے دن پوچھا جائے گا۔ تِلْكَ اَمْثَلُ دَرَجَاتٍ مِّنْكُمْ مَّقْشُورٌ عَنْ رَّبِّهِمْ تم سے ہر شخص ذمہ دار ہے اور اسی سے اس کی ذمہ داری کے بارے میں قیامت میں باز پرس ہوگی۔ اچھی تعلیم و تربیت کے سلسلے میں قرآن و حدیث میں بے شمار ہدایتیں دی گئی ہیں چند حدیثیں ملاحظہ ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گزر چکا ہے کہ نیک اولاد صدقہ جاریہ ہے آپ کا ایک دوسرا ارشاد ہے جس میں آپ نے بچے کی ایک تنبیہ کو ایک صاع صدقہ سے بہتر قرار دیا ہے۔

لَا تَنْبِيْهُنَّ اَنْتُمْ اَنْتُمْ  
وَلَدَ الْخَيْرُ لَكُمْ اَنْ يَّقْضَ  
بِصَاعٍ (مشکوٰۃ)  
آدی اپنے بچے کو کوئی ادب و تربیت  
بات سکھائے، تو یہ ایک صاع (ساتھ سے تین میر)  
غلہ یا سونہ صدقہ کرنے سے بہتر ہے۔

لوگ بچوں کے لئے روپیہ پیسہ جمع کرتے ہیں، ان کے لئے جائیدادیں اکٹھا کرتے ہیں، ان کو مادی حیثیت سے خوش حال بنانے کے لئے وہ سب کچھ کرتے ہیں، جو ان کے بس میں ہوتا ہے مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بچے کے لئے سب سے بہترین عطیہ اور سب سے بہتر ہدیہ و تحفہ ان کی تعلیم و تربیت ہے۔

مَا مِنْ وَّالِدٍ وَّلَدَ لَهُ مَوْلًى  
اَفْضَلَ مِنْ اَدَبٍ خَيْرٍ  
کسی باپ کا اپنے بچے کے لئے اس لئے  
بہتر کوئی عطیہ نہیں ہے کہ وہ اس کو اچھا لہ  
عمہ تعلیم و تربیت دے۔ (ترمذی)

**عملی تعلیم و تربیت** | آپ نے صرف نظری طور پر ہی تعلیم و تربیت دینے کا حکم نہیں دیا ہے بلکہ یہ ناکید بھی کی ہے کہ عملاً بھی ان کو اسی کے مطابق بناؤ اور اگر ضرورت ہو تو ان کو اس کے لئے سخت تنبیہ بھی کرو، آپ نے فرمایا کہ

جب بچے سات سال کے ہو جائیں تو ان کو نماز کا حکم دو، اور جب دس برس کے ہو جائیں تو ان کو مادر نماز پڑھاؤ اور ان کو بہتر سے علیحدہ کر دو (ابو داؤد) بہتر سے علیحدہ کرنے کا حکم کئی اخلاقی اور معاشرتی ملکوتی اور مصلحتوں پر مبنی ہے اس کا اندازہ بہتر بچے والا کر سکتا ہے تعلیم و تربیت کی اصل ذمہ داری عورت کے اوپر ہے اس کیلئے لڑکیوں کی گود ہی چھک پہلی درس گاہ ہوتی ہے اس پہلی درس گاہ میں بچہ کی جیسی اچھی یا



بہن تعلیم و تربیت ہوگی وہ زندگی بھر اس کے ساتھ رہے گی  
بچوں کی پرورش کے سلسلے میں باپ ماں دونوں کو ادر خاص طور پر ماں کو ان باتوں کا ضرور خیال  
رکھنا چاہئے

(۲) بچوں کے اخلاق و کردار پر سب سے زیادہ ماں کا ادب و گھر گھر کے ماحول کا اثر پڑتا ہے اس لئے ماں  
باپ اور گھر کے دوسرے لوگوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے طرز عمل کو درست رکھیں وہ اپنی  
زبان سے کوئی گالی گفتہ کی بات نہ نکالیں اور نہ بہت زیادہ چیخ کر بات کریں۔ ورنہ وہی عادت لڑکوں  
میں پڑے گی بچہ اگر گالی یا کوئی ناروا بات زبان سے نکالے تو اس پر خوش نہ ہوا جائے بلکہ اس کو  
تنبیہ کی جائے تاکہ دوبارہ وہ بات زبان سے نہ نکالے ماں باپ کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ تعلیم کی عمر کو  
بچنے کے بعد بچے کو ایسی درسگاہ میں بھیجیں یا ایسے اساتذہ سے تعلیم دلائیں جن کی تعلیم و تربیت میں دین  
و اخلاق کا پہلو کمزور نہ پڑنے پائے قرآن کی آیت قُوا نَفْسَکُمْ وَ اٰھْلَکُمْ نَارَیْسَ یہ بات شامل ہے  
(۳) بچوں کو کھانا اور دودھ وغیرہ دقت سے کھلایا پلایا جائے۔ اس سے صحت اچھی رہے گی۔ ہر وقت  
کھانے کی عادت نہ ڈالی جائے۔

(۴) لڑکوں کا لباس زیادہ سے سادہ رکھنے کی کوشش کی جائے۔ لڑکوں کو سر پر ٹوپی اور لڑکیوں کو سر  
پر ڈوپٹہ ڈالے رکھنے کی تاکید کی جائے۔ بہت زیادہ بناؤ سنگار سے پرہیز کیا جائے، اس سے ان میں  
لحاظ دہاس اور حیا و شرم پیدا ہوتی ہے  
(۵) ان کے کھیل کو کد بھی کچھ دقت ضرور مقرر کیا جائے۔ البتہ بد تمیز قسم کے لڑکوں کے ساتھ کھیلنے  
یا ان کے ساتھ سنے سے روکا جائے۔

(۵۱) ان کو بڑی دل کا ادب کرنے اور سب کو سلام کرنے کی عادت ڈالی جائے۔

(۶) بچوں اور بچیوں کو نماز کا عادی بنا جائے۔

(۷) اس وقت گھروں میں ریڈیو اور ٹیلی ویژن نے جو بے حیائی پیدا کر رکھی ہے اس سے کم سے کم  
بچوں کو دور رکھا جائے۔ ادر ان کو اچھے قصے کہانیاں سنائی جائیں۔

(۸) بچوں کو اپنے ہاتھ سے اپنا کام کرنے کی عادت ڈالوائی جائے۔ وہ خود اپنا بستر بچھائیں خود اٹھائیں  
اپنی چیزیں خود سلیقہ اور قرینہ سے رکھیں ادر ان سے کبھی کبھی دوسروں کی خدمت بھی لی جائے۔

۹۱) پڑھنے میں اگر بچہ سستی کرے تو اس میں ذرا بھی رعایت نہ کی جائے۔ بلکہ اس کیلئے سزا دی جائے اور ماں باپ خود اس کی تعلیم کی نگرانی کرتے رہیں کہ وہ تعلیم میں ترقی کر رہا ہے یا نہیں۔  
 (۱۰) دوسروں کی خدمت کرنے خاص طور پر مہمان کی خاطر عداوت کرنے کی ان کو عادت ڈالوائی جائے اور سائل کو ان کے ہاتھ سے پیسہ وغیرہ دلوا یا جائے۔ تاکہ ان میں بلند توہمگی اور سخاوت کی عادت پڑے۔

(۱۱) بچہ کی ہر ہنر کو پورا نہ کیا جائے ورنہ آئندہ اس کے مزاج میں ضد پیدا ہو جائے گی۔  
 (۱۲) بچہ اگر بستر پر پیشاب کرے تو ماں کو چاہیے کہ وہ فوراً دھو ڈالے۔ اور اس کے پیشاب کے مقام پر پانی ڈال دے۔ تاکہ اسے استنجائی کی عادت پڑے۔ ہوشیار بچے کھڑے ہو کر بغیر استنجابیشلٹ کریں تو ان کو سزا دی جائے۔

(۱۳) بچوں کو بہت سویرے نہ سونے دیا جائے اور صبح بہت سویرے اٹھانے کی ڈالی جائے  
 (۱۴) اگر بچہ کوئی اچھا کام کرے تو اس کو شاباشی دینا چاہیے۔ بلکہ بچہ کو انجام بھی دیا جائے تو بہتر ہے اور اگر برا کام کرے تو اس کی برائی اس کو سمجھانا چاہیے اور ضرورت کے وقت سزا دی جائے  
 (۱۵) کوشش کی جائے کہ بچے کوئی کھچا کر نہ کریں اور چھپا کر کوئی چیز خریدیں۔ اگر غلط کام کریں تو اس کو سمجھا دیا جائے مگر وہ اسے بھی چھپا کر نہ کریں اور نہ محبوب کی عادت پڑنے پائے۔

(۱۶) ہوشیار ہونے کے بعد بچیوں سے پورا کام لیا جائے۔ اور ان کو سینے پر دے، کھانا پکھلنے کی عادت ڈالی جائے، جو لوگ لازماً میرے ان سے گھر کے اندر کا کام نہیں لیتے وہ ان کے مستقبل کو خراب کرتے ہیں، ایسی لڑکیاں عموماً مشہور اور سہرا لال دالوں پر بوجھ ہوتی ہیں

بقیہ بر شمات :- ہمیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اسوہ کو پیش نظر رکھنا چاہیے کہ جب بعض صحابہ نے کچھ منافقین کے قتل کا مشورہ دیا تو آپ نے فرمایا کہ لوگ کہیں گے کہ محمدؐ اپنے بھائیوں اور ساتھیوں کے قتل سے بھی ملوث ہیں آتے۔

ظاہر ہے کہ منافقین صرف ظاہری طور پر مسلمان تھے مگر دشمنوں کے سامنے اس سے اپنی کمزوری ظاہر ہوتی اسلئے آپ نے اسے پسند نہیں فرمایا۔

# نفحات البردہ

## شرح قصیدہ بردہ

از ڈاکٹر ایم۔ اے رشادی

محمد بن نسیم ضہابی بومیری رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۰۸۸ھ کے قصیدہ بردہ کو جو مقبولیت اللہ تعالیٰ نے عطا کی وہ شاید ہی کسی زبان کے کسی قصیدہ یا نعتیہ کلام کو حاصل ہوگی، اہل زبان نے زبان کی حیثیت سے اور اہل دل نے اس کی روحانی و مغزی کیفیت کی وجہ سے اسے ہمیشہ اپنی آنکھوں سے لگایا اور سوسید اے قلب مجھے جگہ دی اسکی مقبولیت اور پذیرائی کا اخلذہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ دنیا کی ہر قابل ذکر زبان میں اس کا ترجمہ ہوا، اور چالیس سے زیادہ اس کی شرحیں لکھی گئیں، اور اس کا سلسلہ ایسے تک جاری ہے، ہماری مجلس ادارت کے ایک رکن ڈاکٹر مولانا مختار احمد صاحب رشادی نے بھی اس کی ایک اردو شرح لکھنی شروع کی ہے، ماشاء اللہ ان کو عربی زبان کا ذوق بھی ملا ہے، اور ساتھ ہی اہل دل کی سمجھوتوں کے بھی وہ لذت شناس ہیں اس لئے ان کی تشریحات میں بھی ایک خاص قسم کی ملاوت محسوس ہوتی ہے، اس لئے ناظرین الرشاد کی خدمت میں اس کے دو شعر کی تشریح پیش کی جا رہی ہے۔ (احادیث)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۔ اَمِنْ تَذَكُّرِ جَبْرَانَ بَذَى سَلَمِ

مَرَجَتْ حَرَمًا جَرَى مِنْ مَقْلَةٍ بَدَمِ

ترجمہ ہے:۔ کیا مقامِ ذی سلم کے پڑوسیوں کی یاد میں تیری آنکھیں خون کے آنسو بہا رہی ہیں، لغوی تحقیق:۔

ا:۔ حرف استفہام معنی کیا،

تذکرا:۔ یاد کرنا باب تفعیل سے

جیسران:۔ جار کی جمع ہے معنی پڑوسی، اس کا مصدر چوڑا ہے جس کے معنی پناہ طلب کرنا اور مدد کی درخواست کرنا ہے، یہاں پر چوڑا اور چوڑا کے درمیان فرق معلوم کر لینا ضروری ہے کیونکہ مادہ (ج، و، ر) دونوں کا ایک ہی ہے لیکن دونوں کے معنی و مفہوم میں بہت فرق ہے، کیونکہ چوڑا کے معنی لغت میں عن کے صلہ کے ساتھ راستہ سے ہٹ جانا اور علی کے صلہ کے ساتھ ظلم کرنا ہے، جار عن الطریق، راستے سے ہٹ گیا جار علیہ، اس پر ظلم کیا،

اس کے برعکس مصدر چوڑا میں پناہ دینے کا مفہوم مضمر ہے چونکہ کمزور حضرات عموماً طاقت ور کے قرب و جوار میں رہائش اختیار کرتے ہیں تاکہ محفوظ و مامون رہ سکیں اسی لئے لفظ جار پڑوسی اور ہمسایہ کے معنی میں مستعمل ہوا ہے،

خ و سلم:۔ ذی سلم ایک مقام کا نام ہے جو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان واقع ہے جہاں سلم کے درخت زیادہ پائے جاتے ہیں، سلم ایک درخت کا ٹکڑا جو پیلو کی مانند ہوتا ہے۔

مَنْ جُبْتُ:۔ تو نے ملا دیا، مصدر مزج اور مزاج ہے جس کے معنی ملانے کے آتے ہیں چنانچہ کہا جاتا ہے کہ مزج الشراب بالماء یعنی شراب میں پانی ملا دیا،  
دوح:۔ ماء العین یعنی آنسو دوح

دم:۔ ج دماء۔ وہ سرخ سیال مادہ جو کسی حیوان کی رگوں میں دوڑتا ہے یعنی خون، اس کی اصل دئی یا دموت ہے کلمہ لام کو حذف کر کے میم سے بدل دیا گیا، جس کی وجہ سے دم ہو گیا چنانچہ اس کا معنی دمان، دمیان و دمنوان آتا ہے،

جہی:۔ جاری ہوا، مصدر جری و جریان ہے،

مُقَلَّة:۔ آنکھ کا ڈھیلا، یا خود آنکھ کے معنی میں بھی مستعمل ہے، ج مُقَلَّ

توضیح:۔ دنیا میں انسان کسی نہ کسی کو یاد کرتا اور اس سے محبت کرتا ہے۔ چنانچہ اہل ہول

عشق و محبت انسانی فطرت کا خاصہ ہے اور یہ انسان کے ظرف کی بات ہے کہ وہ محبت کی روحانی غفلت کو باقی رکھتا ہے یا اسے سطحی جذبات کی نذر کر دیتا ہے۔ اگر وہ ہوا و ہوس کے جذبات سے عشق و محبت کا قصہ تعمیر کرتا ہے تو اس قصر کی حیثیت تار عنکبوت سے زیادہ نہیں ہے۔ لیکن اگر وہ اپنی محبت کا مرکز جمال الہی کی ضیافتی اور اس کے رسول کے شیوہائے دل و جان کو بناتا ہے تو وہ اپنے دل میں یاد محبوب کا ایسا قصر تعمیر کرتا ہے جو کبھی بوسیدہ نہیں ہوتا اور صدیاں گزر جانے کے بعد بھی اس کے ظاہری و باطنی شکوہ میں کوئی فرق نہیں آتا جسکی بنیادیں سرکاری گہرائیوں تک پہنچی ہوئی ہیں اور جس کی بلندیاں پہاڑ کی چوٹیوں سے بھی اونچی دکھائی دیتی ہیں۔

کتنے سو سال گزر چکے، امام بوہتری نے مدح رسول کا ایک فقر حسین تیار کیا تھا لیکن آج بھی دیکھنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کی تئیر ابھی حال ہی میں ہوئی ہے۔ کیوں نہ ایسا ہو، جبکہ اس میں سٹی اور چوڑے کا گارا استعمال نہیں ہوا ہے بلکہ اس کی ایک ایک اینٹ خون دل کی گرمی میں پکائی گئی ہے۔

امام بو میریؒ اس شعر میں اپنے آپ سے مخاطب ہیں اور فرماتے ہیں کہ تیرے اضطراب  
دل، دردِ عالم اور خونابہ نشانی کا حقیقی سبب محبوب کی یاد ہے رازدارانِ محبت اور واقفانِ  
ریز عشق اس فلسفہ کو اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ عاشق صادق کو ہر اس چیز سے محبت ہوتی ہے  
جس کا تعلق اس کے محبوب سے ہے ورنہ کہاں مقامِ ذیٰ مسلم اور کہاں وہ محبوب حقیقی لیکن  
رازِ سام کو اس محبوب سے نسبت حاصل ہے اس لئے اس کے ہمایوں کی یاد سے اس کو  
اشکبار کر دیا،

حقیقت یہ ہے کہ یاد زندگی کا ایک قیمتی سرمایہ ہے بلکہ حاصل زندگی ہے،  
 عابد - مولانا محمد احمد صاحب پر تاب گدھی نے اس حقیقت کی عارفانہ اسلوب میں

کیا خوب ہی ترجمانی کی ہے۔

نیری یاد دل کی مرے دو اتر نام روح کی ہے شفا  
ترا بولنا مری موت ہے ترا ذکر حاصل طور ہے  
۱م ہبت البریح من تلقاء کاظمیۃ  
او امض البرق فی الظلماء من اضم،

ترجمہ :- یا مقام کاظمہ کی سمت سے ہوا چلی سے یا تاریکیوں میں جبل انم کی جانب سے بجلی  
چمک ہے،  
لغوی تحقیق :-

۱م :- حرف استہام بمعنی یا

ہبت :- صیغہ واحد موت مائب بمعنی (موا) چلی۔ مصدر ہب دھبوت ہے ہوا چلنا،  
سریح :- ہوا، مؤنث سماعی ہے ج۔ ریاح  
تلقا :- جانب سمت، ام مصدر ہے مادہ ل، ق، ی ہے

کاظمیۃ :- ایک مقام ہے جس کو دیار حبیب سے نسبت حاصل ہے  
او :- حرف بمعنی یا اس شعر میں بطور عطف استعمال ہوا ہے حیرت و اسباب کو ظاہر کرتا ہے  
امض :- مادہ و، م، ض ہے، مصدر الیماض ہے  
امض البرق، لمع خفیفاً، یعنی بجلی ہلکی سی چمکی  
البرق :- بجلی، ج برق

ظلماء :- بمعنی تاریکی، روشنی کا ختم ہو جانا، لیلۃ ظلماء، اندھیری رات،

۱ضم :- ایک پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ منورہ کے قرب و جوار میں ہے،  
لغوی تفسیر :- ذکر محبوب کی یاد سے قلب میں موج پیدا کرنے اور آنکھوں کو اشکبار کرنے کے  
یوں تو بہت سے اسباب ہوتے ہیں لیکن صاحب قصیدہ یہاں اسکے دو امکانی اسباب کا ذکر کرتے  
ہیں کہ یاد محبوب میں میری آنکھیں جو اچانک اشکبار ہو گئی ہیں تو معلوم ایسا ہوتا ہے کہ دیار حبیب  
کے مقام کاظمہ سے جو جو اے نامہ بر چلی ہے اپنے دوش پر کوئی پیغام لائی ہے جس نے دل کے

تاروں میں ارتعاش پیدا کر دیا ہے جس کی وجہ سے آنکھوں سے خون آلود آنسوؤں کا سیلاب  
اُمڈ پڑا۔

یاد دہری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جبل انعم سے جس کا تعلق دیار حبیب سے ہے، جس کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی قدم بوسی کا شرف حاصل ہے بجلی چمکی ہے جس نے دریائے اشک کی  
موجوں میں ہجان برپا کر دیا ہے،

عاشق صادق کے احساسات بہت ہی لطیف اور بہت ہی حساس (very sensitive)  
ہوتے ہیں ہواؤں کی ان لہروں میں ہم بھی سانس لیتے ہیں اور انہیں نضاؤں میں یہ  
ساری آوازیں گونجتی رہتی ہیں لیکن ہم کسی آواز کو محسوس نہیں کر پاتے لیکن ریڈیو اور ٹیلی ویژن  
کے حساس ریڈیو اسٹیشن سے نشر کی ہوئی آوازوں اور تصویروں کو گرفت کر لیتے ہیں کیونکہ  
ظاہری اور مادی اسباب کے بغیر ان تاروں کا کنکشن اس اسٹیشن سے ہوتا ہے۔

اسی طرح جس کے دل میں محبت ہوتی ہے اس کے دل کا ٹیلی ویژن محبوب کی ہر ادا اور  
ہر آواز کو ٹیپ کر لیتا ہے اور بعد مسافت و بعد زمانے کے باوجود بھی وہ اس سے متاثر ہوتا ہے  
یہاں تک کہ اگر دیار حبیب سے کوئی ہوا گزر کر آتی ہے تو وہ اس کو بھی محسوس کر لیتا ہے کہ یہ  
کیس کے زلف عنبریں کی خوشبو اس میں بسی ہوئی ہے جو شام جان کو معطر کر رہی ہے۔  
اور اگر تار کچھوں میں اچانک بجلی چمک جاتی ہے تو یادوں میں توج پیدا کر کے آنسوؤں  
کا سیلاب بہا دیتی ہے،

# الہ آباد بورڈ کے عربی فارسی امتحانات

(محمد المنجدی)

یوپی گورنمنٹ کی طرف سے الہ آباد بورڈ کے امتحانات کا جو سلسلہ انگریزوں کے دور سے شروع کیا گیا تھا وہ آزادی کے بعد بھی برقرار ہے، بلکہ اس وقت یوپی کے مشرقی اضلاع میں اس نے ایک ویاکی شکل اختیار کر لی ہے، جو پرانے مدرسے ہیں وہاں تو بہر حال تعلیم و تربیت کا کچھ کام ہو رہا ہے مگر جو سیکڑوں کی تعداد میں مدرسے اس وقت سے قائم ہو گئے ہیں جب سے گورنمنٹ نے ایڈ دینا شروع کر دیا ہے ان میں اکثر مدرسے صرف کاغذی خانہ پری پر چل رہے ہیں، اور جو پرانے مدرسے ہیں اور جن کے پیچھے قابل ذکر تاریخ ہے وہ بھی فرضی کاغذی خانہ پری میں کچھ کم نہیں ہیں، ان امتحانات نے نہ صرف عربی مدارس کی اس روح حریت اور دینی حمیت کو نقصان پہونچا بلکہ ہمارے بزرگوں نے ان مدارس کو بڑی سنگی زحی کے ساتھ قائم کیا اور چلایا تھا، بلکہ ان کے نقطہ نظر میں آخرت طلبی پر دنیا طلبی غالب آتی جا رہی ہے، اس سلسلہ میں ہم عربی مدارس کے اساتذہ اور ذمہ داروں کی خدمت میں چند باتیں پیش کر سکتے ہیں۔ کاش وہ ان پر غور کرے تو ملت کا یہ اتنا بڑا سرمایہ ضائع ہونے سے بچ جاتا،

سب سے پہلی بات ہمارے لئے قابل غور یہ ہے کہ الہ آباد بورڈ کے عربی و فارسی کے امتحانات کا سلسلہ کیوں شروع کیا گیا اور ان سے حکومت کا کیا فائدہ اور نقصان تھا ہے، یہ امتحانات انگریزی حکومت کے عہد میں شروع کئے گئے کہ انھوں نے اندازہ لگایا کہ انگریزی حکومت کے خلاف جو تحریک اٹھتی ہے اور بغاوت کا جو جذبہ پیدا ہوتا ہے اس میں سب سے آگے عربی مدارس کا ہر وہ یہ مولوی طبقہ رہتا ہے اور چونکہ ملازمتوں اور ان کے در کی دیوڑھ گری سے وہ ہمیشہ بے نیاز رہا ہے اس لئے اس کے ابتدائی حمیت و عزت بھاد کی روح اور آزادی کی اسپرٹ موجود رہتی ہے۔ ضرورت ہے کہ اس طبقہ کے اس جذبہ بھاد و حریت کو اگر ختم نہیں تو کم کیا جائے ظاہر ہے کہ براہ راست اس حلقہ کو جدید تعلیم کا ہوں تک لاکر اس کے اس جذبہ کو سونپ دیا گیا جاسکتا۔ اس لئے کہ جدید تعلیم کا ہوں کھول کر انھوں کو تجربہ کر لیا تھا کہ ان کے ذریعہ ان کے تعلیمی قلعوں



تھو کوئی شک و شبہ نہ کیا جاسکتا اسلئے اس کی ایک فصل ہے کہ انہیں کے پسندیدہ راستہ سے ان پر حملہ کیا جائے چنانچہ اس نے مغرب کی خلافت کے زلزلے میں اور اس نے کچھ پہلے مختلف صوبوں میں عربی اور فارسی کے امتحانات کا سلسلہ شروع کرایا گیا اور ان امتحانات کی قانونی حیثیت کو حکومت نے کسی قدر تسلیم بھی کر لیا یعنی فلاں امتحان ہائی اسکول کے مساوی ہے، فلاں امتحان انٹر اور بی اے کے مساوی ہے وغیرہ وغیرہ، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دینی حلقہ کے سیکڑوں آدمیوں کو اس کے ذریعے اسکولوں اور کالجوں اور دوسرے شعبوں میں ملازمتیں مل گئیں۔ اور ان کی ذہانت و صلاحیت جو دین کے کام آتی وہ مٹوڑی سی مادی منفعت کی تند ہو گئی،

اب آپ آزادی کے بعد ہماری سیکڑ حکومت کی کرم ذمائیوں پر بھی ایک نگاہ ڈالیں ۱۹۴۷ء کے بعد ہماری سیکڑ حکومت نے مسلمانوں کے ایک ایک امتیاز کو مٹانے یا کم از کم ان کے نشانات کو مٹا دینے کی بھرپور کوشش کی، ان کو ملازمتوں سے بے دخل کر دیا گیا، ان کو جانی و مالی نقصان پہونچانے کی براہ راست اگر کوشش نہیں کی گئی تو نقصان پہونچانے والوں کی ہمت افزائی ضرور کی گئی، اس نے اسلامیہ مکاتب کے سلسلہ کو توڑ کر ان کو عام پرائمری اسکول بنادیا اور دوزبان کو یکسر ختم کرنے اور اسے دیس نکالا لینے کی کوشش کی مسلم پرنٹ لا، پرنٹ کیا گیا مگر کیا وجہ ہے کہ اس کی نگاہ کرم عربی مدارس کی طرف سے نہیں پھری، بلکہ ان پر دو بیوں کی بارش شروع کر دی، ہماری حکومت نے انگریزی دور کی کسی خوبی کو اپنانے کی تو کم ہی کوشش کی مگر ان کی سازشی برائیوں کو البتہ اپنے سینے سے لگانے میں پیش پیش رہی، جن میں ایک یہ کہ عربی مدارس کے ان شاہین بچوں کو پہاڑوں کی چٹانوں سے نکال کر قعر شاہی کے گیند پر بٹھا دیا جائے، تاکہ ان طائراں لاہوتی مکشہ پر نکل ہو کر رہ جائیں اور ان کی شر بازی اگر ختم نہیں تو ان کی پرداز میں کوتاہی آجائے چنانچہ ہر شخص اس بات کا مشاہدہ کر سکتا ہے کہ ان مدارس کے اندر دینی حس اور امانت و دیانت کی روح آہستہ آہستہ ختم ہوتی جا رہی ہے، چارپانچ یا چھ سو روپے ماہوار تنخواہ کیلئے ہمارے ابووی طبقہ اس سے زیادہ مجبورا سچا حساب پیش کر رہا ہے جتنا ایڈو اسکول اور کالج کھڑے ہیں وہ

---

علی احمد یزوں کا پہلا دارالسلطنت کلکتہ تھا اس نے سب سے پہلے وہاں کلکتہ مدرسہ کی انہوں نے ابتدا کی اور پھر ذوالکادری مدرسہ اور پھر شمس الہدی پٹرہ کو اس نے اپنی منزل ہی کیا

کم سے کم فرضی ٹیچروں اور فرضی چپرائسٹوں کے نام نہیں دیتے اور نہ فرضی لڑکوں کو امتحان دلا کر ایٹم میں اسلافہ کی کوشش کرتے ہیں، مگر ہمارا مولوی طبقہ بڑی بے باکی سے ایسا کرتا ہے، ایک بڑے مدرسہ کے صدر مدرس نے بیان کیا کہ ہمارے دو مدرس اگر مسجد میں بیٹھ گئے تو وہ اپنے گریڈ کے بڑھانے اور غلط سلط حساب کے پیش کرنے کی سازش اور اسی طرح کی باتیں کریں گے، ندوین کی کوئی بات وہ کرتے ہیں اور نہ علم کی، ظاہر ہے کہ گورنمنٹ کا مقصد یہی ہے کہ اللہ کے ان آزاد شیروں کو ردیہ طراز بنا دیا جائے اور اس طرح ان کے پسندیدہ راستہ سے اپنی مہلک تعلیمی پالیسی کو ان پر مسلط کر دیا جائے۔

دوسری بات یہ کہ ہم میں سے ہر شخص محسوس کرتا ہے ہمارے مدارس کا معیار تعلیم دن بدن گرتا چلا جا رہا ہے۔ اس کے بہت سے اسباب کے ساتھ ایک سبب یہ امتحانات بھی ہیں ظاہر ہے کہ جب مدارس کے اساتذہ گروہ درگروہ بیٹھ کر طلبہ کو نقل کر لیں گے تو ان کے اندر کتاب کے مطالعہ کا ذوق اور دقت نظری سے ان کے سمجھنے کی ان کو کیا ضرورت محسوس ہوگی؟ اور ان کا طلبہ کے دل میں کیا وقار رہ جائے گا؟ پھر یہی نہیں بلکہ کبھی اساتذہ صاحب کی جگہ طالب علم امتحان میں بیٹھتا ہے اور کبھی طالب علم کی جگہ اساتذہ صاحب بیٹھتے ہیں یہ مولوی حضرات فام پر فوٹو لگانے کی اسی لئے مخالفت کرتے ہیں کہ ان کو اس فریب کا موقع ملے اس سے بہتر تو اسکول و کالج دے دیں کہ وہ ایسا نہیں کرتے یا انہیں ایسا نہیں کرنے دیا جاتا،

تیسری بات یہ کہ جدید تعلیم یافتہ لوگ مولوی طبقہ کے بارے میں کچھ پہلے سے زیادہ حسن ظن نہیں رکھتے تھے ان امتحانات نے ان کو اس حمام میں اس طرح نیگا کر دیا ہے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ جب ان کی سطحیت اور بے فیرتی کے واقعات بیان کرتا ہے تب ان کے وقار کی صفائی میں ہمارے پاس کوئی جواب نہیں رہ جاتا ہے اور یہ اثنا بڑا نقصان ہے کہ اس سے نہ صرف ان کا وقار گر گیا ہے بلکہ دین کے احترام کا جذبہ بھی اس سے مجروح ہوا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم تو قرآن پاک کو آنکھوں اور سینوں سے لگاتے ہیں مگر وہ غلطی سے گر جاتا ہے تو ہم صدقہ نکالتے ہیں۔ مگر مولوی طبقہ تو قرآن کے محکوبے (گو وہ عام عربی عبارت میں ہوتی ہے) پیشاب خانوں اور راستوں میں ڈال دیتے ہیں۔ جو تہمت یہ کہ اب لڑکوں کے ساتھ لڑکیوں کے بھی پرے کے پرے امتحانات دینے

آنے لگے ہیں۔ ہمارے ضلع اعظم گڑھ میں بعض بڑے مدرسوں نے مدرسۃ البنات کا شعبہ کھولا تو بڑی خوشی ہوئی مگر معلوم ہوا کہ اس شعبے کے کھولنے کا مقصد نہ تو بچیوں کی دینی تعلیم و تربیت ہے اور نہ ہوم سائنس وغیرہ سکھانے کا کوئی خاص پروگرام ہے۔ اس کا مقصد اس شعبے کو دکھا کر مزید گورنمنٹ ایڈلینا مقصود ہے، ورنہ ظاہر ہے کہ حیا و شرم کی تمام حدوں کو توڑنے کی کیا ضرورت تھی اس کی وجہ سے مستقبل کا بھی جو بہت سے اخلاقی فتنے پیدا ہوں گے وہ مزید براں ہیں۔

جن مدرسوں میں ان امتحانات کا سلسلہ جاری ہے وہاں کے ناظموں کے نظامت اور مدرسہ کے ارکان کے لئے رکنیت بہت آسان اور منفعت بخش ہو گئی ہے، مگر ان کو یہ سمجھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو امانت ان کے سپرد کی گئی ہے اس کا حق ادا نہ کرنے کی گرفت بھی خدا کے یہاں کم درجہ کی نہیں ہوگی۔ ملت کا بگڑا ہوا ایک ایک فرد قیامت میں ان کا دامن پکڑے گا۔

**گورنمنٹ کی پابندیاں** | گورنمنٹ یو پی ان ملدس پر جو اتنی بڑی رقم خرچ کر رہی ہے تو اس کی یہ نظر کرم بے سبب نہیں ہے۔ اب اس نے آہستہ آہستہ ایڈو مدرسوں پر پابندیاں عائد کرنا شروع کر دی ہے۔ پہلے ہندی زبان اور محنگن من وغیرہ کی بھی پابندی عائد کی گئی تھی، اب اس نے دو سال سے نئی تقرری روک دی ہے، اور صدر مدرس کے فاضل پاس ہونے کی شرط عائد کر دی ہے، یہ اساتذہ جو اس وقت اپنے شاگردوں کو نقل کرا کے اپنی تنخواہ بنا رہے ہیں ان کے یہ منقول جانشین آئندہ نقل کرانے کے قابل بھی نہیں رہیں گے، اور حدیث نبوی کی پیشگی گوئی کے مطابق مسند علم و درس نا اہلوں کے ہاتھ چلی جائے گی، جیسا کہ صوبہ بہار کا تجربہ سامنے ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے یہاں اس باز پرس تنہا ان کے سر ہوگی

**نا اہل رجسٹرار** | اس سلسلہ کی ایک بات یہ بھی قابل غور ہے کہ انگریزوں کے زمانہ میں طبقہ علماء کے لائق ترین لوگ بورڈ رجسٹرار ہوتے تھے، اس سے پہلے مولانا ضیا، الحسن ندوی، بشیر احمد فوری جیسے اہل علم اس کے رجسٹرار ہوتے تھے، اس لئے کچھ علی وقار و معیار باقی تھا مگر اب عربی و فارسی جاہل گورنمنٹ کے آفیسر اس کے رجسٹرار ہوتے ہیں، اور اب قیامت کی علامت ایک عورت ان مولوی حضرات کے سروں پر مسلط کر دی گئی ہے، معلوم نہیں فوٹو کے عدم جواز کا فتویٰ دیجے والے حضرات ان محترمہ سے ملاقات کے بارے میں کیا فتویٰ دیتے ہیں؟

**اس کا حل** | راقم الحروف کے نزدیک اس کا لائق حل صرف یہ ہے کہ الہ آباد بورڈ سے یہ مدرس اپنا تعلق توڑ لیں، اور اس کے ایڈیٹر صاحب نے اساتذہ کا جو معیار تنخواہ قائم ہو گیا ہے اسے منتظمین پورا کریں۔ اور بغیر کسی سختی کے جو طلبہ کی بغیر جمع کر لی گئی ہے اسے کم کر کے اس رقم کو اساتذہ کی تنخواہ میں خرچ کریں، پھر اس کے بعد علم و دین کی دفن پیدا کرنے کو شش کریں جو ہمارے بزرگوں کا شعار رہا ہے، انشاء اللہ یہ سب کی نہیں ہوگی،

**اصلی حدیث** | علمائے افسوس یہ سہ کہ وہ حضرات جو اپنے کو اہل حدیث کہتے ہیں خاص طور پر علمائے اہل حدیث سے گزارش ہے کہ وہ اپنی پچھلی تاریخ پر نگاہ ڈالیں کہ ان کے بزرگوں نے احیائے سنت کا کتنا عظیم الشان کام کیا تھا، مگر موجودہ دور کے اہل حدیث حضرات محض روایتی طور پر اہل حدیث رہ گئے ہیں اور ان کے احیائے سنت کا دائرہ آئین بالجمہر اور رفع یدین اور چند اور مسائل تک محدود ہو کر رہ گیا ہے، وہ زندگی کے دوسرے معاملات کے ساتھ ان امتحانات کے سلسلہ میں احیائے سنت کی روایت کو کیا زندہ کرتے، نہ جانے کتنے فرائض کو پامال کر رہے ہیں۔ کیا یہ انتہائی افسوس ناک اور غیرت کی بات نہیں ہے کہ دعویٰ تو آپ احیائے سنت کا کریں اور روش ترک سنت ہی نہیں بلکہ ترک فرض کی اختیار کریں؟ کیا حنیفیوں سے صرف رفع یدین اور آئین بالجمہر تک کی لڑائی ہی مین احیائے سنت کا تقاضا رہ گیا ہے؟ اس ترک سنت میں بلکہ ترک فرض میں کوئی جھگڑا کیوں نہیں آپ کرتے؟

**حنفی علماء و حضرات** | میں ان حضرات سے جو اپنے کو حنفی کہتے ہیں پوچھتا ہوں کہ آپ سے اگر فتویٰ پوچھا جائے کہ جماعت اور جمعہ و عیدین میں عورتیں مسجد میں جائیں یا نہیں؟ وہ اگر یہ اپنی جماعت کرتیں یا نہیں؟ تو آپ جواب دیں گے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے۔ مگر آپ اپنی معصوم بچیوں کو گھر سے پچاسوں میل دور کچھ پردہ اور کچھ بے پردہ گزارتے ہوئے امتحانات دلانے لیجائیں تو آپ اس روش کے بارے میں کیا فتویٰ دیں گے؟ حنیفیوں میں جو لوگ اپنے کو اہل سنت والجماعہ کہتے ہیں اور جن کے نزدیک قبر کے چار حائے ہوئے زنداں بھی تو وہ اگر اس دگر پر چل رہے ہیں تو زیادہ تعجب خیز بات نہیں ہے مگر جو لوگ اس طرح کی رقوں سے اپنا دامن بچاتے ہیں وہ جھوٹ و فریب اور گورنمنٹ کے سود سے حاصل کی ہوئی رقم کے بارے میں کیا فتویٰ دیں گے؟

اگر آپ سے پوچھا جائے کہ اسکول اور کالج کو نہ کوڑہ کی رقم سے مدد دی جائے تو آپ یہ فتویٰ دیں گے کہ ان کے لئے یہ جائز نہیں ہے مگر آپ اپنے یہاں کے طلبہ کو دیہی کنہیں پڑھا کر بھی وہی دنیا دارانہ مزاج بنائیں اور غلط صبیح ہر طرح کا کام ان سے لیں تو ایسے طلبہ کیلئے کوڑہ کی رقم لینا اور ان پر خرچ کرنا کیسے جائز ہوگا۔

مجھے پورا احساس ہے کہ میرا لہجہ ذرا تلخ ہو گیا ہے اور انداز تحریر حداد سے آگے چلا گیا ہے مگر مدارس کی بھلی تاریخ اور جو تھوڑی بہت دینی حمیت و خیرت اللہ تعالیٰ نے دی ہے اس کی بنا پر ملت کے اس سرمایہ کو ضائع ہوتے ہوئے دیکھ کر یہ کہنے پر مجبور ہونا پڑا ہے

رکھو غالب مجھے اس تلخ لڑائی میں معاف  
آج کچھ درد میرے دل میں سوا ہوتا ہے۔

## سرموں کا بادشاہ سرمہ در نجف

آنکھوں کی تمام بیماریوں میں مفید۔ صحت مند آنکھوں کا محبوب اور محافظ  
۲۶ مرکبات سمونے چاندی کے ورق اور سچے موتیوں سے قدیم طریقے پر  
تیار کیا جاتا ہے سرمہ در نجف تقریباً چالیس سال سے عوام کی خدمت  
انجام دے رہا ہے اور اس وقت تین نسلوں میں یکساں طور پر مقبول ہے  
باپ دادا، بیٹے اور پوتے بھی در نجف کو پسند کرتے ہیں حضرت مولانا حسین  
احمد مدنی، حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی، اور حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب  
جیسے اکابرین امت بھی اس سرمے کے مداح رہے ہیں، قیمت دس گرام دس روپے  
پانچ گرام ۱۰ روپے، محصول چھ روپے، کوٹلی چھ شیشی ایک ساٹھ مگائے پر  
محصول معاف۔ پتہ دار الفیض رحمان دیوبند۔ یو۔ پی۔

## دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

میں نصاب تعلیم پر مذاکرہ (مجید ٹرنڈی)

۲۱، ۲۲ فروری ۱۹۸۳ء کو ندوۃ العلماء لکھنؤ میں نصاب تعلیم کے سلسلہ میں ایک علمی مذاکرہ کا انعقاد ہوا تھا۔ اس مجلس مذاکرہ میں ایک نجات کی حیثیت سے راقم الحروف کو بھی شرکت کی سعادت حاصل ہوئی تھی کئی برس کے بعد مادر علمی کو دیکھنے کا موقع ملا تھا، اس لئے اس مدت وہاں جو غیر معمولی اور حسین ترین تعمیراتی ترقی ہوئی ہے، اس کو دیکھ کر غیر معمولی مسرت ہوئی، کتب خانہ کی نئی عمارت جس کا اس موقع پر افتتاح ہوا تھا وہ بھی اپنی نوعیت کی منفرد عمارت ہے، اسی طرح مسجد کے اعلیٰ حصہ میں جو توسیع ہوئی ہے وہ بھی عمارتی لحاظ سے شاہکار ہے۔ نیا آدمی محسوس نہیں کر سکتا کہ کوئی نیا اضافہ ہے، یہ سب نتیجہ ہے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کی شخصیت اور ان کے رفقاء کار کی مساعی جمیلہ کا۔

ندوۃ کے عین بغل میں لکھنؤ یونیورسٹی کی عمارت اور اس کے کئی ہاسٹل ہیں۔ جن کو دیکھ کر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ آصف الدولہ کے زمانے کے امام باڑے ہیں۔ معنوی رو سے کیا دکھائی دیتی ظاہری طور پر بھی نکبت پرستی نظر آتی ہے، آزادی سے پہلے جب یہ یونیورسٹی پہلک بائقوں میں تھی تو اس میں غامضی پہل پہل اور رونق محسوس ہوتی تھی، تعجب ہوتا ہے کہ چندہ سے چلنے والے ندوۃ کے کھمبے صرف درد دیوار سے بلکہ اس کے ذرے سے زندگی کا حسن الٹا نظر آتا ہے اور گورنمنٹ یونیورسٹی کی خستہ حالی خود اپنا فوہ کر رہی ہے،

دوسرے دن نصاب تعلیم پر مذاکرہ تھا، انسوس ہے کہ بعض وجوہ کی بنا پر مذاکرہ کی تمام نشستوں میں راقم الحروف شریک نہیں ہو سکا۔ مگر پہلی نشست میں جو تقریریں ہوئیں اور جو مقالے پڑھے گئے اس سے اندازہ ہوا کہ نصاب تعلیم کے مسئلہ کو ایک نظری مسئلہ سمجھ کر اس پر غور کیا جا رہا ہے اور ندوۃ کے قیام سے اب تک جو باتیں کہی اور لکھی گئی ہیں وہی دہرائی جارہی ہیں۔ جہاں تک عربی مدارس کے نصاب تعلیم میں تبدیلی کا سوال ہے اب وہ مسئلہ نہیں با

ہے، اندوہ کی تحریک اور بعض دوسرے اسباب کی بنا پر ہندوستان کی دو چار درسگاہوں کو چھوڑ کر سب نے اسے قبول نہیں تو تسلیم کر لیا ہے، اب ضرورت اس کے علی پہلو کی طرف توجہ کی ہے، زمانہ کے ساتھ مکان کا لحاظ بھی ضروری ہے۔ نصاب تعلیم پر غور کرتے وقت ہمیں اپنے ملک کے حالات اور وہاں کی دینی ضرورتوں کا جائزہ لینا بہت ضروری ہے، ہمیں صرف آزاد اسلامی ملکوں کی ریس یا تقلید میں کوئی قدم نہیں اٹھانا چاہیئے۔

آزاد اسلامی ملکوں میں قدیم طرز کے مدرسے ہوں یا جدید قدیم دونوں علوم کما حقہ ادا سے بہر حال وہاں اس نصاب کو پڑھنے کے بعد طلبہ کے سامنے اپنی صلاحیتوں کے لحاظ سے ایک میدان بھی موجود ہوتا ہے، اس لئے ان کے لئے جو بھی نصاب تعلیم بنایا جائے گا وہ شعوری یا غیر شعوری طور پر اسے یکسو ہو کر پڑھیں گے۔ مگر ہندوستان اور ایسے تمام ممالک میں جہاں مسلمان تعلیمی پالیسی بنانے میں آزاد نہیں ہیں وہاں دینی درسگاہوں کے سلسلے میں ہمیں سب سے پہلے مقصد اور ضرورت کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے،

ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت کے زوال کے بعد سے اب تک ان کا سب سے بڑا مسئلہ دین اور علم دین کا تحفظ رہا ہے تاکہ مسلمان نسل ایمان کی روشنی اور توحید کی حرارت سے محروم نہ ہونے پائے، اور آزادی کے بعد اس مسئلہ نے اور زیادہ اہمیت حاصل کر لی ہے اسی ضرورت اور مقصد کی تکمیل کے لئے ہمارے اسلان نے آزاد دینی مدارس کے قیام کی پوری کوشش کی اور اس کے لئے اپنے جسم و جان کی پوری صلاحیت لگا دی، اگلی کوششوں کے نتیجے میں نہ صرف دین اور علم دین کا چشمہ صافی غیر اسلامی عناصر سے سکڑ نہیں ہونے پایا بلکہ اسلام کی وہ اخلاقی اور روحانی زندگی جس کی تعمیر توحید خالص پر ہوئی تھی ہمیشہ زندہ و تابندہ رہی، اور الحمد للہ وہ آج تک زندہ و تابندہ ہے۔ اس ضرورت اور مقصد کے تحت ہم جب ہندوستان کی درسگاہوں کے نصاب تعلیم پر غور کرتے ہیں تو موجودہ ”درس نظامیہ“ کا نصاب تعلیم ہمیں سب سے زیادہ کامیاب نظر آتا ہے۔ اس لئے کہ ہندوستان میں دین اور علم دین کے تحفظ کے لئے ضروری ہے کہ ہر سطح کے آدمی ہم کو ان درسگاہوں سے مل سکیں ہمیں حدیث و قرآن کے اچھے مدرسین کی بھی ضرورت ہے اور فقہ و افتاء کیلئے اچھے فقہاء اور

منفی کی بھی ضرورت ہے جس خود صرف پڑھانے والوں کی بھی ضرورت ہے اور ہمیں اہم دونوں کی بھی ضرورت ہے مکتب کی چٹائی پر بیٹھ کر پڑھانے والے کی ضرورت ہے، اور تقریر و خطابت کے لئے بھی ہمیں آدمی درکار ہیں، ان ضرورتوں کے لحاظ سے جب ہم نگاہ ڈالتے ہیں تو ہمیں درس نظامیہ کے مطابق چلنے والے مدرسے اور دہاں کے فارغین زیادہ کامیاب نظر آتے ہیں اور ان کے ذریعہ زیادہ تر ہماری ملی ضرورتیں پوری ہوئیں،

اس کے برخلاف جہاں قدیم و جدید دونوں کے حاملین پیدا کرنے کی کوشش کی گئی یا کی جا رہی ہے وہاں سے قدیم و جدید کے ماہر نواب تک پیدا نہ ہو سکے البتہ کچھ انگریزی اسکولوں کے ٹیچر، ادب و انشاء کے کچھ و افین کچھ اچھے مصنفین اور سید ان صحافت کے کچھ شہسوار تو ضرور مل گئے مگر ہاڈی پوری ملی ضرورتیں ان سے پوری نہ ہو سکیں، تفسیر و حدیث اور فقہ کا ہر دن کی بات تو دور کی رہی جن علوم میں ان درگاہوں کا امتیاز ہے اس میں بھی ہم دوسری درگاہوں کے لئے اچھے افراد فراہم نہ کر سکے، اور فقہ و افتاء اور دوسرے علوم دینیہ میں تو ہمیشہ دوسری درگاہوں کے محتاج رہے اور قدیم و جدید دونوں کے ماہر تو آج تک عطا ہی رہے۔ حاس طور پر یہ وہ جو اس کا سب سے بڑا داعی ہے اس کے نصاب میں بھی جب تک قدامت کا اثر غالب رہا اس وقت تک تو بر شیعہ کے افراد پیدا ہوتے رہے، مگر اب اس کی وہ بنہ جہنی باقی نہیں رہ گئی اس کا ایک اور نقصان یہ ہوا کہ جن درس گاہوں میں درس نظامیہ کی تعلیم قدامت پرستانہ انداز میں ہوتی تھی وہاں بھی ان کے اثر سے جدید و قدیم کی آمیزش کی سطحیت پیدا ہونے لگی تھی جس کی وجہ سے وہاں بھی باصلاحیت افراد تیار ہونا کم سے کم ہو گئے ہیں راقم الحروف کے نزدیک ان کی ناکامی کے چند اسباب یہ ہیں۔ ایک یہ کہ ہم جس طرح کے مزاج و صلاحیت افراد تیار کرنے کی کوشش کر رہے ہیں ان کے لئے وسیع پیمانہ پر اس ملک کے اندر کوئی میدان نہیں ہے اس لئے ان درگاہوں کے نارغین ایسے میدانوں کو اپنی جگہ لگا دینا چاہئے ہیں یا اس کے لئے کوشش کرتے ہیں جو ذاتی طور پر ان کے لئے توفیق دہوتی ہے مگر ملت کے لئے اس کی کوئی افادیت نہیں ہوتی بلکہ اس سے دوسری درگاہوں کے نارغین کے مزاج میں بھی بگاڑ پیدا ہونے لگا ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ ہم ان کے اندر کس نفسی تواضع و قناعت پسندی کے بجائے جو ایک فرضی بلندی احساس برتری بلکہ پندار



پہلے کرتے ہیں اس کی وجہ سے ہندوستان میں وہ کسی عربی درگاہ کی مدرسہ کی کو بھی آسانی سے پسند نہیں کرتے چہ جائیکہ ٹوٹی چٹائی اور پھٹے ٹاٹ والے مدرسوں کی پتہ ماری والی زندگی کے لئے وہ تیار ہوں، ہم نے ان مدرسوں کے ماحول کو خود ایسا بنایا کہ ان کے فارغین محسوس علمی کام سے زیادہ عملی چیزوں اور شہرت و عزت کی پھل کو دکھانا طرہ امتیاز بناتے ہیں۔ ایک جگہ بیٹھ کر کسی ایک چھوٹے یا بڑے کام میں زندگی بسر دینے کا جذبہ ہیں، ایسا ب نظر آتا ہے

راقم الحروف یہ بات تسلیم کرتا ہے کہ درس نظامیہ میں مقوڑی سی تبدیلی کی ضرورت ہے یعنی یونانی منطق و فلسفہ کی کتابیں کم کر کے ان کی جگہ ہیئت، جغرافیہ اور جنرل سائنس کی عام معلومات فراہم کرائی جائیں، جن سے قرآن پاک کی وہ آیات جن میں آفاق و انفس پر غور کرنے کی دعوت دی گئی ہے اسے وسیع طور پر سمجھ سکیں، اہل ساتھ ہی عربی انشاء کا اضافہ کر دیا جائے کہ وہ تحریر و تقریر سے بے بہرہ نہ رہیں۔ رہی انگریزی تو اس کی سارے طلبہ کو ضرورت نہیں ہے، البتہ جو طلبہ اس کو اپنے علمی یا دعوئی کاموں کا میدان بنانا چاہیں ان کو اختتام تعلیم کے بعد اس کے لئے خود تیار کیا جائے اس کے لئے ایک آدھ گھنٹہ مقرر کرنے میں کوئی معائنہ نہیں ہے مگر یہ کسی مقصد اور ضرورت کے تحت ہونا چاہئے صرف قدامت پرستی کا داغ چھڑانے کی غرض سے ہم اسے قطعی قبول نہ کریں ہمارے مدارس میں انگریزی و انگریزی تو آتی نہیں البتہ داغ میں بلا وجہ سطحیت پیدا ہوتی ہے

یہاں سب سے زیادہ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ کیا نصاب تعلیم کی تبدیلی سے عربی درگاہوں میں کوئی انقلاب آجائے گا؟ یا اس کے لئے طلبہ، اساتذہ اور منتظمین مدرسہ میں بھی کسی تبدیلی کی ضرورت ہے؟ راقم الحروف کے نزدیک سب سے زیادہ ضرورت اساتذہ اور منتظمین میں مقصدیت پیدا کرنے کی ہے، جب تک ان کے ذہن میں یہ بات نہ بیٹھے گی اور عمل سے وہ اس کا ثبوت نہ دیں گے کہ دینی درگاہوں کا مقصد اور ان کی غرض کیا ہے اس وقت تک نصاب تعلیم کی تبدیلی سے کوئی مسئلہ حل نہیں ہو سکتا۔ بے چاری بے جان کتابوں پر سب کا نزلہ گرتا ہے اور اسی کے رد و بدل کی بات کہی جاتی ہے مگر مدرسہ کے زندہ اساتذہ اور منتظمین میں کسی تبدیلی کی ضرورت ہم محسوس نہیں کرتے یا اس کے لئے بہر پور کوشش نہیں کرتے، اس سے پہلے درس نظامیہ کے مدرسوں کے فارغین علم دین کے غنفلے کے ساتھ گاؤں گاؤں غم دین کی

روشنی اسی وجہ سے پھیلا سکے کہ خود ان کے اساتذہ اگر ایک گاؤں یا چوٹے سے مدرسہ میں بیٹھ گئے تو پھر پوری زندگی وہیں گزار دی، اور علم کے ساتھ انہوں نے اپنے دل سے پوری پوری آبادی کو متاثر کر دیا۔ پہلے مستقیم مدرسہ کے کام کو امانت و ذمہ داری سمجھتے تھے اور اب ہم اسے عزت ووجاہت کا ذریعہ بنائے ہوئے ہیں وہ مدرسہ کے کام کو اپنے ذاتی کام کی طرح کرتے تھے اور دوسرے بہت سے جذباتی کاموں کے مقابلے میں اسے بنیادی کام سمجھتے تھے۔ ان کا سینہ رشک و حسد اور اعزاز و کرام کی خواہش سے پاک ہوتا تھا، وہ مدرسہ کا کام کر کے بھی اپنے کو سراپا تقصیر سمجھتے تھے، اساتذہ اور مستقیم کے اس خلوص و اللہیت اور مقصدیت کا اثر طلبہ پر بھی پڑتا تھا اور وہ بھی شوری اور غیر شعوری طور پر دینی روش اختیار کرنے پر مجبور ہوتے تھے دینی درس گاہیں جن مقاصد کے لئے قائم ہوئیں ان کی تشکیل چند کتابوں کی تبدیلی سے نہیں ہو سکتی۔ بلکہ کتابوں کے بدلنے سے پہلے خود اساتذہ اور مستقیم اپنے کو بدلنے کی کوشش کریں، اگر ہمارے اندر اسوۂ نبوی کا ہلکا سا اثر بھی پڑ جائے تو مدرسوں کی دنیا بدل جائے۔

ایک بار مجھ کو مشہور رسول حضرت فاطمہ معاشی تنگی سے پریشان ہو کر خدمت نبوی میں حاضر ہوئیں اور کچھ امداد طلب کی اس حال و سوال پر قلب نبوی پر جو کیفیت طاری ہوئی ہوگی اس کا اندازہ ہر باپ آسانی سے کر سکتا ہے، مگر حضور نے ان کو جو جواب دیا اس کی مثال دنیا کے انسانیت میں مشکل سے مل سکتی ہے۔ آپ نے فرمایا:-

اغطیہ و ادع اهل الصفة بیٹی میں تم کو دوں اور درگاہِ محضہ کے طالبانِ تطوی بطونہم علم بھوکے ہیں۔

(زر قانی، ذکر بنیاد المجد النبوی ص ۴۴)

طلبہ قصر سلطانی کے گنبد پر اپنا فیض بنانے کے بجائے پہاڑوں کی چٹانوں میں اسی وقت بسیر لینے کے لئے تیار ہوں گے جب اساتذہ اہلِ منتظمین بھی شاہراہ اسی کو بنائیں اور درس نظامیہ کی کامیابی کا راز بھی یہی حضرات تھے۔ اب وہاں بھی سنانا چھاتا جا رہا ہے۔ فیض اور ظاہر پرستی جس نے ہمارے ملک میں ایک وبا کی شکل اختیار کر لی ہے اسی ہندوستان میں لاکھوں آدمی ایسے نظر آتے ہیں جنہوں نے کسی مقصد سے ٹاٹ پہنا کر رت

کر دیا ہے۔ ان میں ہزاروں تعلیم یافتہ لوگ ہیں جن کو ظاہر ہے اپنی بہت سی خواہشات کا خون  
کورونا پڑا ہوگا۔ کہنے کی غرض یہ ہے کہ کتابوں سے زیادہ زندہ افراد میں تبدیلی کی ضرورت ہے  
اس راستہ کو اختیار کرنے میں نہ تو بہت زیادہ شور و غوغا نظر آئے گا اور نہ بھیڑ بھاڑ مگر ہندوستان  
میں دین اور علم دینی کا تحفظ اس کے بغیر ممکن نہیں ہے کہ بزرگوں کا ناموش طریقہ اختیار کیا جائے  
یہی احساس تھا جس نے امام غزالی سے مدرسہ نظامیہ کی صدارت چھوڑ دی۔

پھر نصاب تعلیم میں تبدیلی کی بات جب آتی ہے تو سب سے زیادہ یونانی منطق و فلسفہ  
کی کتابوں کی تبدیلی کی بات ہوتی ہے اور پھر ادب و انشاء کے اضافہ کی ظاہر ہے کہ فقہ و فہم  
میں کوئی تبدیلی تو ہوگی نہیں۔ لیکن قرآن پاک کی تعلیم کو نہ تو بنیادی اہمیت درس نظامیہ میں  
دی گئی ہے اور نہ قدیم و جدید کے علوم کے ساتھ چلنے والے مدرسوں میں کہیں قرآن پاک کی  
منتخب سورتیں پڑھائی جاتی ہیں، کہیں جالین کا دورہ ہوتا ہے اور بیضاوی کا ایک آدھ پارہ  
پڑھا دیا جاتا ہے۔ لیکن ضرورت ہے کہ قرآن کو مرکز بنا کر سارے علوم کو اس کے گرد گردش  
دی جائے اور اس کی ایک ایک آیت پر پڑاؤ ڈال کر اسے پڑھا اور پڑھایا جائے اور اس کی  
لفظی اور معنوی خوبیوں کو قلب و دماغ میں اتارا جائے اس سلسلہ میں مولانا حمید الدین فراہی صاحبؒ  
کی اصول تفسیر سے متعلق کتابوں سے فائدہ اٹھانے میں ہم نے جو حجاب حائل کر رکھے ہیں اس کو  
نکال دیا جائے تو نیک نالی کی بات ہوگی۔ افسوس ہے کہ مولانا ابن احسن صاحبؒ نے اپنی  
تفسیر میں ایک ادعائی انداز اختیار کر کے ان کے فکر سے فائدہ اٹھانے میں ایک نئی دیوار  
بکھڑی کر دی ہے۔

افسوس ہے کہ نصاب تعلیم کی تبدیلی کا محور مختلف فنون کی چند کتابوں کو بنایا جاتا ہے  
اور ام لکٹب کو محور بنانے پر بہت کم غور کیا جاتا ہے۔

نہا بہرہا ناسے کہ یہ چند باتیں کسی دراز نفسی کی خاطر نہیں کہی گئی ہیں صرف اپنے چند ذاتی  
تاثرات کا اظہار قصود ہے۔ وما ابرئ نفسی ان النفس الامارۃ بالسوء الاما  
رحمہ ربی۔

# الرشاد کی ڈاک

معرفت

Mr. G. R. ANSARI

"500 SHA - ESHARI"

Sursheed Nagar

Aligarh

13-3-83 گرامی منزلت سلام مسنون

سری نگر سے چلتے وقت میں نے آپ کو اطلاع دے دی تھی کہ میرا تقریر علی گڑھ میں ہو گیا ہے اور میں وہاں جا رہا ہوں۔ اس کے بعد سے ہم خط لکھنے کی نوبت نہ آئی۔ آج شعبہ فلسفہ کے ایک ریسرچ اسکالرشپ نسیم رفیع آبادی آپ کی ہی کتاب سرمد اور ان کی رباعیاں مجھ کو دکھانے لائے تو آپ کی یاد پھر آئی میں اس کتاب کی اشاعت پر آپ کو مبارکباد دیتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ میرا رد والا کام بھی آپ جلد منظر عام پر لے آئیں گے۔  
مجھ کو نومبر ۷۸۲ کے بعد سے الرشاد کا کوئی شمارہ نہیں ملا ہے اگر آپ کی توجہ سے یہ شمارے مل جاتے تو میری فائل ناقص نہ ہوتی۔

خدا کرے مزاج گرامی بخیر ہو۔

والسلام

کبیر احمد جالٹی

مکر: الرشاد کے دفتر میں میرا سری نگر کا

پتہ کٹوا کر درج بالا پتہ لکھوا دیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نسیم رفیع آبادی مسلم یونیورسٹی

علی گڑھ ۲۹ جنوری ۱۹۸۳ء

عزیزی و مکرری حضرت مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

اسیہ ہے کہ مزاج بخیر ہوں گے۔ آپ کے بھیجے ہوئے "الرشاد" کے دو لاؤں پرچے مل گئے۔ شکریہ

اب ماشاء اللہ "الرشاد" کامیاد رہے۔ جو بد مذہبوں سے جوہر ہوتا جا رہا ہے اور لکھا جی بھی اچھے اپنے لئے لکے ہیں۔ میری دلی خواہش ہے کہ "الرشاد" بندہ رسالت کے ہی نہیں بلکہ برصغیر ہندوپاک کے مشہور علمی اور تحقیقی رسالوں میں جگہ پائے آئیں و پھیلے پڑیں کہ کسی جماعت یا فرقہ سے منسلک نہیں ہے اس لئے اس کے غیر جانبدار علمی خدمت کے زیادہ روشن امکانات ہیں، خالص علمی اور فکری نوعیت کے مضامین ایسے ہی غیر وابستہ پرچے میں بارپا سکتے ہیں۔ میں ہر وقت "الرشاد" کے لئے کوئی بھی خدمت کرنے کے لئے تیار ہوں۔ بہر حال میں نے آج سے تقریباً ڈیڑھ مہینے پہلے ایک مضمون "انسان فطرۃً مسلمان ہے" کے نام سے "الرشاد" کیلئے روانہ خدمت کیا تھا۔ مگر معلوم نہ ہو سکا وہ آپ کو ملے کہ نہیں، براہ کرم مطلع فرمائیں۔

فادم العلماء حمید نسیم رفیع تہادی

31/3/84

باسمہ تعالیٰ

مکرمی والا قزقی سلام مستون

۲ مہینہ قبل وحید الدین سلیم حیدر آبادی کے ساتھ اعظم گڑھ حاضری پر جامعۃ الرشاد میں ایک شب کا قیام ایک ایسا پر کیف عالم تھا جو دلوں یاد رہے گا۔ آپ نے ہم جیسے گنگناہاروں کی جس طرح مدارات کی اور اپنی معرذ نیات علمی و انتظامی کے باوجود جتنا وقت عنایت فرمایا اسکا ہمارے دلوں پر گہرا نقش ہے وحید صاحب نے بھی خوش مزاجی انکسار اور دکاوت کی غیر معمولی کیفیات کا جو مشاہدہ آپ کی ذات میں کیا اس سے بے حد متاثر تھے۔ خدا آپ جیسے علماء باعمل و اصحاب فراست کو اسل مظہر ملت کی راہنمائی کے لئے زیادہ سے زیادہ دن ایک قائم و سلامت رکھے۔ آئین الرشاد کے جنوری شمارے کے شمارہ کے شدات میں آپ سے سیکینہ صاحب کی رپورٹ پر مسلمانوں کی تعلیمی بس ماندگی کے سلسلے میں جو تبصرہ فرمایا ہے اسے دیکھ کر بے حد خوشی ہوئی کہ آپ نے ایک حق ادا کر دیا۔ مٹانے یہ پھوٹ جب انگریزی اخبارات میں دیکھی تو خود اس پر تبصرہ کرنے والا تھا حقیقت یہ ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کا زبردست تعلیمی اظہار ایسا نشرونیاک مسئلہ ہے جس پر اہل فکر کو زیادہ سے زیادہ توجہ دینی ہے ورنہ یہ ملت دیکھنے ہی دیکھتے باوجود راجا زول میں تہذیبی ہو جائے گی قاضی عدیل عباسی مرحوم کی طرح جنون و لولہ کی آتش سوزاں کاش پھر کسی دہوا کے پیچھے میں دوزاں ہو جائے اور ملت کے دیگر مسائل کی طرح اس طرف لوگوں کی توجہات منہ دل کرانے کو وہ اپنی زندگی بھر میں نہالے آپ حضرات کو خدا جزائے خیر دے کہ آپ صرف فکری راہنمائی نہیں فرما رہے ہیں بلکہ میدان عمل کے بھی

سپاہی ہیں اللہ ایک پہلنا پھولتا اور سرسبز و شاداب ادا رہے آپ کی باغبانی کا گوشہ ہے۔ ارشاد،  
 کا علمی و تحقیقی معیار اطمینان بخش ہے۔ کوشش ہوئی چاہیے کہ اس عہد کے جدید مسائل پر بھی اسلامی  
 نقطہ نظر سے اظہار خیال کیا جائے اور مختلف مکاتب فکر کے اہل قلم کا تعارف حاصل کیا جائے اور کبھی کبھی  
 مغرب سے مرغوب ذہنوں کا اسلام کے بارے میں کل انشائی گفتار کا جائزہ بھی لیا جائے۔ اس سلسلے میں  
 جامعہ ملیہ سے نکلنے والے ایک رسالہ کی طرف بھی میں آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتا ہوں جس کا نام ہے  
 ”اسلام اور عصر جدید“

نیازمند - سید عبدالباری (ششم بھائی) جمیل منزل محلہ شاہ گنج - سلطان پور یو پی

باسمہ تعالیٰ

12-2-84

950/N سن آباد لاہور-25

جناب مسزید محمدکم !!

سلام سنون کے بعد عرض ہوں کہ کل کی ڈاک سے آپ کا رسد مجھے ارشاد موصول ہوا۔ اس کرم فرمائی  
 اور یاد آوری کے لئے میں آپ کا بے حد منوں ہوں۔ اسے جسٹرز ڈاک سے بھیجے کی ضرورت نہ تھی۔  
 مجھے جناب محترم ابوعلی صاحب نے ارشاد میں لکھنے کے لئے کہا تھا۔ میں انشاء اللہ اس مجلے کے لئے  
 ضرور مضمون لکھوں گا۔ مجھے یہ بھی معلوم ہو گیا ہے کہ اس مجلہ میں کس طرح کے مضمون چھپتے ہیں۔

میں جسٹرز ڈاک پوسٹ سے ایک پیکٹ ارسال خدمت کر رہا ہوں۔ اس میں میری چند تصانیف  
 ادب فہرست مضامین شامل ہیں، اگر مناسب سمجھیں تو ان پر تبصرہ کر دیں۔ میں اعظم گڑھ آیا تو ضرور عناصر  
 خدمت ہوں گا۔ مستشرقین والی کانفرس میں شرکت کا دعوت نامہ ملا تھا، لیکن میں شریک نہ ہو سکا  
 ابوعلی صاحب ملیں تو میرا سلام کہیے گا۔

جناب مشیرالحق صاحب سے کراچی میں ملاقات ہوئی تھی اسی تقریب میں سید سلمان ندوی  
 اور مولانا محمد ناظم ندوی بھی موجود تھے۔

ان دلوں طبیعت خراب ہے۔ خون کے دباؤ میں کمی کا شکار ہوں دعائے صحت کیلئے  
 درخواست ہے۔ اور کیا عرض کروں۔ والسلام

نیازمند محمد اسلم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

زمن: ۳۱۰۴۶۹

# RESEARCH CELL

مرکز تحقیق

DYAL SING TRUST LIBRARY.  
Nisbet Road, Lahore (Pakistan)

دیال سنگ ٹرسٹ لائبریری  
نسبت روڈ، لاہور (پاکستان)

حوالہ نمبر ۸-۹۱۸۹/۷۷۷

تاریخ: ۲۹/۲/۸۶

مکرم بندہ حضرت مولانا! سلام سنوں

اسکے قبل ایک عریضہ ارسال خدمت کر چکا ہوں۔ امید کہ معمول ہوا ہو گا روز بروز جواب کا منتظر ہوں۔ الرشاد کے شمارہ ستمبر اکتوبر ۸۶ء میں آپ کا ایک مقالہ بعنوان "اسلام ادین الاقوامی تصورات" شائع ہوا ہے۔ مگر یہ مقالہ کی دوسری قسط ہے اس کی پہلی قسط شمارہ "جون جولائی ۸۶ء" میں شائع ہوئی ہے ہمارے پاس دوسری قسط موجود ہے۔ اگر براہ کرام آپ اس کی پہلی قسط ارسال فرما دیں تو میں انشاء اللہ دونوں قسطوں کو اکٹھا "منہاج" کی آئینہ اشاعت موزعہ اپریل ۸۶ء میں شائع کر دوں گا۔ یہ مقالہ بڑا عالمانہ اور دقیق ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اہل پاکستان بھی اس سے مستفید ہوں دوسری قسط کی کتابچہ جو مکی ہے پہلی کا انتظار ہے۔

سہ ماہی منہاج کا "اسلامی نظام عدل نمبر" دو جلدوں میں چھپ رہا ہے۔ انشاء اللہ العزیز تجلید کے فوراً بعد ارسال خدمت کیا جائے گا "اسلام کا قانون اجرت" فی الحال ہماری کمیٹی کے زیر مطالعہ ہے منظوری کے بعد انشاء اللہ اس کی بھی کتابت و طباعت شروع ہو جائے گی۔

میں اپنے پہلے خط کے جواب کا منتظر ہوں۔ امید کہ مزاج گرامی بخیر ہو گا ماہنامہ "الرشاد" پر تبصرہ اسلامی نظام عدل نمبر حصہ دوم میں شائع ہو رہا ہے اطلاع عرض ہے۔ والسلام  
محمد شین ہاشمی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بنایا س  
۱۱-۲-۸۶

خود ما! منتنا اتر بول جیا نکم

امید کر بغیر ہوں گے۔ بغیر کسی تمہید اور لاگ پیٹ کے میرا خیال ہے کہ اسلامیات پر لکھنے والوں میں آپ کی ذات والا صفات ایک منقسم ہستی ہے، دینی تعلیمی کو نسل کے پلیٹ فارم سے بھی جب میں نے آپ کو سنا ہے اور گاہے بگاہے اعظم گزہ آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کا شرف جب حاصل ہوا ہے تو اس وقت دینی تعلیم کے ہندوستانی مسائل کے سلسلہ میں آپ کی رائے کی قدر کا احساس ہوا ہے زیر نظر شمارہ منور کی سلسلہ الرشاد میں رشحات کا نوٹ، خدمت حدیث میں خواتین کا حصہ اور سب سے اہم مضمون احتکار کا کافی پسندیدہ ہے۔ لیکن آپ کے ایک قدر شناس بلکہ حلقہ بگوش کی حیثیت سے ایک بات بہت بری معلوم ہوئی جس کا اظہار میں صفائی سے کرنا چاہتا ہوں کہ نئی کتابوں کے ذیل میں جامعہ الرشاد میں جو تبصرہ شائع ہوا ہے وہ بے حد کدورت ہو گیا ہے، اور حقیقت حال کا ترجمان نہیں ہے، ایصال نواب کے موضوع پچولانا صلی الرحمن صاحب کا مضمون جو سنتی کے جواب میں لکھا گیا ہے ازراہ کرم اتو بکشتہ کے شمارہ میں ملاحظہ فرمائیں، اس میں کون سی ایسی بات ہے جس کی بنا پر انھیں مورد طعن بنایا جائے کچھ منہی اور غیر شعلی باتیں جو اس میں آگئی ہیں وہ ایک جاہل ادا شناس اور دینی مزاج سے بہت ہی بعید شخص کی فہمائش کے لئے کسی دوسرے موقع سے لکھی گئی تھیں، ان کا ایصال نواب کے تحت آنا علمی شان کے خلاف معلوم ہوتا ہے

والسلام مع الاحترام

خاکسار

امیر محمد افضل منوی

مرکزی دارالعلوم بنارس

باسمہ تعالیٰ

جامعہ مظہر العلوم

۲۳ مارچ ۱۹۸۷ء

مکرمی و محترمی حضرت مولانا محبوب اللہ صاحب زیدت عنایتکم

السلام علیکم ورحمتہ اللہ وبرکاتہ

عافیت خواہ بعافیت ہے۔

آنجناب کا مرسلہ گرامی نامہ بامروہ نواز ہوا، پڑھ کر از حد مسرت مائل ہوئی، خیال تھا کہ جلد ہی جواب ارسال خدمت کر دوں گا، مگر ادھر پہنچے وہ بے استقامتی اور دیگر مصروفیات نے ایسا آگیا



کہ ارادہ نہاں خانہ دل میں کر ویش لیتا رہا بعد وقت برق رفتاری کے ساتھ گزرتا رہا بعد نوبت ہائیڈر سید کے تقریباً دو ماہ ہو گئے اور قلم کاغذ سے رسم و راہ کا اتفاق نہ ہوا، اسے بسا آرزو کہ خاک شہ، آج بفضل اللہ تاخیر کی سندت کے ساتھ حاضر ہو رہا ہوں، واللہ عند الکرام مقبول۔

مکرمی! یہ آپ کی ذرہ لازمی ہے کہ آپ نے غیہ مشوروں سے نوازا، اور اس نو آموز کی کسی حد تک دستگیری فرمائی، بندہ اس سلسلہ میں اپنے مقصد کی بآرکھ میر نئی الو سح کو شال ہے، اور اپنے موضوع کے متعلقات کی تلاش میں لگا ہوا ہے، آپ کے مضامین (جو معارف کی قدیم نائوں میں طے اور الرشاد کے بھی) پیش نظر ہیں اس سے مجھے بیکھر روشنی مل رہی ہے، کچ تو یہ ہے یہ مضامین میرے لئے نشان راہ ہیں اور زبان و بیان کی شریکی کیساہ اس مبتدی کے لئے تسکین ذوق کا سامان ہم پہنچاتے ہیں، بلاشبہ اس موضوع کے ہشت جہت ہونے کے باوجود آپ نے جس طرح اسے بنا ہا ہے یہ آپ ہی کا حصہ ہے، اور اللہ تعالیٰ آپ کی عمر میں اضافہ کرے اور تحقیقی کاموں کا موقع دے، آمین،

میں نے آپ کے حسب المشورہ کام شروع کر دیا ہے، دعا کی درخواست ہے، اور تمنا ہے کہ زید مشوروں سے نوازتے رہیں گے، الرشاد مقبول ہے، ششہ زبان اور شیریں بیان ہونے کے باعث طلبہ ذوق بخوشی سے پڑھتے ہیں، خدا کرے اور ترقی کرے، آمین

والسلام علیکم

حبیب الرحمن الاعظمی جامعہ منظر العلوم بنارس

## نواذرا لفقہ

المعروف بہ تجلی کی ڈاک

مولانا عامر عثمانی کی تیس سالہ علمی اور قلمی خدمات کا گنجینہ۔ دلائل اور تحقیقات سے لبریز، سائز ۲۶/۲۶ فی قسطوں میں روپے، ہر دو ماہ کے بعد ایک قسط شائع ہوگی، مستقل مہربان کیلئے محصول ڈاک معاف۔ مہربان کیلئے صرف پوسٹ کارڈ پر پنا مکمل پتہ لکھ کر دینا کافی ہے۔ خط و کتابت کا پتہ۔ عامر عثمانی بورڈ۔ چلو بند

# نئی کتابیں

۱۔ تذکرہ مصلح الامت | مرتبہ :- مولانا قمر الزماں صاحب - ناشر :- دائرۃ المعارف، ۷۷ بخشی

بازار - الہ آباد - کتابت و طباعت :- عمدہ - قیمت ۲۰ روپے، صفحات :- ۳۲۰

حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ہمیشہ بہا تصانیف کے ساتھ اپنے بعد جو زندہ خلفاء چھوڑ گئے انہوں نے مولانا کے مخصوص انداز سے جتنا فائدہ ہندوستان کے مسلمانوں کو پہونچایا اور ان کے ذریعہ احیائے سنت، اصلاح عقیدہ اور شرک و بدعت کا قلع قمع کرنے کا جتنا کام ہوا۔ ماضی قریب میں مولانا ایسا صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تبلیغی کام کے علاوہ اتنا کسی دوسرے بزرگ کے ذریعہ نہیں ہوا۔

مولانا کے ممتاز خلفاء ایک مولانا عبدالغنی صاحب پھول پوری ضلع اعظم گڑھ کے مغربی گوشے میں اور دوسرے حضرت مولانا شاہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اعظم گڑھ کے مشرقی گوشے میں تقریباً پون صدی تک نہ صرف ضلع کو بلکہ پورے ملک کو اپنے چشمہ فیض سے سیراب کرتے رہے۔ خاص طور پر حضرت مولانا دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے ذریعہ اصلاح امت کا بہت کام ہوا۔ اسی وجہ سے ان کا لقب مصلح الامت قرار پایا۔ ضرورت تھی کہ مولانا کے حالات زندگی لکھے جاتے تاکہ لوگوں کو اس سے اصلاحی کام کرنے کا حوصلہ ملتا۔ اس کام کو سب سے پہلے اقم المصطفیٰ نے شروع کیا مگر وہ پایہ تکمیل کو نہ پہونچ سکا۔ خوشی ہے کہ مولانا کے خلیفہ مولانا قمر الزماں صاحب جو مولانا کے خاص تربیت یافتہ اور خلوت و جلالت کے مازداں اور مجاز صحبت ہیں اور ان کو حضرت مولانا محمد احمد صاحب پر تاب گدھی مدظلہ سے خلافت کی سعادت بھی حاصل ہے انہوں نے یہ کمی پوری کر دی۔ ان کی زندگی کے ہر گوشہ پر انہوں نے روشنی ڈال دی ہے۔

کتاب کی ایک ایک سطر میں ایک خاص روحانی کیفیت و لذت محسوس ہوتی اور قلب و روح کو تازگی ملتی ہے اور اپنی بے عملی پر شرمندگی اور ندامت پیدا ہوتی ہے امید ہے کہ یہ کتاب مقبول ہوگی اور اس سے کتنے تشنگان علم و معرفت کی پیاس

نہجگی۔ یہ کتاب کا حصہ اول ہے دوسرا زیر ترتیب ہے

۴۔ محمی الملت والدین مرتبہ :- مولانا شاہ عون احمد قادری مدظلہ - ناشر :- دارالاشاعت خاندانہ مجیبہ

پھلواڑی شریف - پٹنہ - بہار - کتابت و طباعت :- معمولی - صفحات ۴۵ - قیمت :- ۲۵ روپے

یہ کتاب خاندانہ مجیبہ کے سابق سجادہ نشین مولانا شاہ محمد محی الدین قادری رحمۃ اللہ علیہ کے حالات زندگی پر لکھی گئی ہے۔ کتاب کے مرتب بھی اسی خاندانہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس لئے ان کی جلوت و خلوت کے سارے پہلو انہوں نے اس طرح اجاگر کر دئے ہیں کہ صاحب کتاب ایک زندہ شخصیت معلوم ہوتے ہیں یہ کتاب نواب پرنٹل ہے جس میں خاندان اور نسب، ابتدائی حالات، ان کی زندگی اور خدمات کا ذکر ہے۔

خانقاہی زندگی کی راحت پسندی قومی دلی کاموں کی سخت کوششی کے ساتھ بہت کم جمع ہوتی ہے مگر شاہ محمد محی الدین قادری رحمۃ اللہ علیہ پورے طور پر جام دستان بافتن کے مصداق تھے۔ یہ کتاب سلسلہ قادریہ مجیبہ کے خصوصی تعلق رکھنے والوں کے ساتھ عام لوگوں کے مطالعہ کے لائق ہے، کاش خانقاہی رسمیات کے غن خانوں میں بیٹھنے والے حضرات کو بھی اس کے مطالعہ کی سعادت مل جاتی تو بڑی اچھی بات ہوتی۔

۵۔ نصیحتیں اور وصیتیں مرتبہ :- عبد الحمید اصلاحی - ناشر :- انجمن دارالتعلیم والصنعت، جامنو،

کان پور۔ یو پی - کتابت و طباعت :- عمدہ - صفحات ۱۶۶ - قیمت :- ۱۰ روپے

کان پور کے ایک مشہور صاحب خیر اور دینی مزاج رکھنے والے تاجر حاجی منت اللہ صاحب ہیں۔ انہوں نے اپنی زندگی ہی میں اپنے بچوں کو کچھ تحریری نصیحتیں کی تھیں۔ بعد میں ان کو خیال پیدا ہوا کہ عام فائدہ کے لئے اس کو چھپوایا جائے۔ یہ کام انہوں نے عبد الحمید اصلاحی کے سپرد کیا۔ مرتب نے اسمیں انبیاء اور خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیتوں کا اضافہ کر کے اس کی افادیت میں مزید اضافہ کر دیا ہے

یہ کتاب ہر باپ اور ہر بیٹے کے مطالعہ کے لائق ہے۔

۶۔ سرمایہ عمر مرتبہ :- محمد اسلم، اتاد شعبہ تاریخ۔

۷۔ مولانا عبد اللہ سندھی کھیاں مکھوات | پنجاب یونیورسٹی لاہور۔

ناشر:- ندوة المصنفين، سمن آباد، لاہور، پاکستان۔ کتابت و طباعت عمدہ۔ صفحات :- ۲۶۶

قیمت:- ۱۵ روپے

جناب محمد اسلم صاحب استاد شعبہ تاریخ پنجاب یونیورسٹی لاہور متعدد اہم علمی و تاریخی کتابوں کے مصنف ہیں۔ یہ دونوں کتابیں ان کی قلمی کاوش کا نتیجہ ہیں۔

سرایہ عمران کے ان علمی، تحقیقی اور تاریخی مضامین کا مجموعہ ہے جو مختلف اوقات میں لکھے رہے ہیں۔ اس میں تیرہ موضوعات پر انہوں نے مضامین لکھے ہیں۔ وہ موضوعات یہ ہیں شاہ فتح اللہ شیرازی، دور اکبر میں موسیقی اور موسیقار، سلاطین دہلی ہندو تہذیب اور ادب، تذکرۃ الشیخ والخدم، میردارش کی تاریخی اہمیت، حضرت مجدد الف ثانی اور جہانگیر، شاہ جہاں پابشاہ دین پرور، عربوں کے عہد میں سندھ میں علم و ادب، دارا شکوہ کے مذہبی رجحانات، ملفوظات خواجہ بندہ نواز گیسو داڑ، سلطان فیروز تغلق کا ذوق موسیقی، جہانگیر کی تخت نشینی میں راسخ العقیدہ امراء کا کردار، ہمایوں اور علم ہیئت۔

حضرت مجدد الف ثانی اور جہاں گیر کے تعلقات کے سلسلہ میں تذکروں اور تاریخوں میں متضاد قسم کے بیانات ملتے ہیں۔ اس پر مصنف نے تحقیقی انداز میں گفتگو کی ہے۔ ڈاکٹر نور الحسن جیسے لوگ اب تک یہ لکھتے رہے ہیں کہ قید کے بعد مجدد صاحب جہانگیر کی خوشامد کرنے لگے تھے اس کی پوری تردید ہو جاتی ہے بلکہ جہانگیر ان کا حد درجہ گردیدہ ہو جاتا ہے۔ اسی طرح ہر مضمون میں وہ علم و تحقیق کے کچھ نئے گوشے وہ سائے لائے ہیں۔

**سیاسی مکتوبات** | یہ خطوط مولانا عبید اللہ سندھی نے اپنے رفیق خاص ڈاکٹر محمد اقبال شیدائی متوفی ۱۹۷۷ء کو لکھے ہیں۔ ان خطوط سے مولانا سندھی کی سیاسی سرگرمیوں کے ساتھ ان کے سیاسی اور مذہبی خیالات پر بھی روشنی پڑتی ہے۔ مولانا سندھی کی تعلیم و تربیت گویا اعلیٰ مذہبی اصول میں ہوئی تھی مگر سیاسی سرگرمیوں کے درمیان رکس و غیرہ کے سفر کے بعد ان کے خیالات میں بڑی تبدیلی آگئی تھی۔ جن سے علامہ اقبال نے بھی اختلاف کیا تھا اور مولانا سید عالم ندوی نے بڑی تفصیل سے مضامین لکھے تھے۔ مگر حال ان خطوط کی حیثیت ایک تاریخی دستاویز کی تھی اس لئے اسلم صاحب نے اچھا کیا کہ اسے شائع کر دیا،

۶۔ مزاروں کی جھلکیاں | مؤلف: مولانا عبدالملک صاحب بھوجپوری۔ ناشر: بحکمہ رشیدیہ

سمیل گرام، سٹی، برودان۔ مخزن: بنگال۔ کتابت و طباعت: عہدہ۔ صفحات ۱۹۲ قیمت ۸ روپے  
کتاب مذکور میں فاضل مؤلف نے اہل بدعت کی ان غیر شرعی حرکات پر تنقید کی ہے جو وہ اولیاء  
کرام اور بزرگوں کی قبروں پر وہ کرتے ہیں۔ مؤلف نے بذات خود تمام مقام اعراس پر جا کر وہاں  
ہونے والی ان خلافات کا سائنہ کیا جس سے انسان اور شرک میں پہنچ جاتا ہے۔ یہ کتاب  
ہر مسلمان کے مطالعہ کے لائق ہے،

۷۔ محرم کے دس دن | مؤلف: مولانا عبدالملک صاحب بھوجپوری

۸۔ عیدین اور رویت ہلال کی شرعی حیثیت | ناشر: ادارہ تالیفات ضیاء الاسلام،

گمری بازار، بلیا۔ یو پی۔ کتابت و طباعت: عہدہ صفحات: ۱۶۰۔ ۴۰۔ قیمت: ۶ روپے۔ ۲ روپے

اس کتابچے میں عیدین اور چاند کے دیکھے جانے اور اس میں جو اختلافات ہوتے ہیں اس کے  
تمام پہلوؤں پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ یہ کتابچہ دراصل لندن سے نکلنے والے ہفت روزہ اخباروں  
میں مطبوعہ ایک مضمون "دو دن عید کیوں؟ مذہبی رہنماؤں سے ایک سوال" کا جواب ہے جو قرآن  
و سنت کی روشنی میں دیا گیا ہے۔ جس کو کتابی شکل میں شائع کر دیا گیا ہے۔ امید ہے کہ اس کتابچہ  
سے ان لوگوں کو ضرور شکیب ہو جائے گی جو لوگ اس مسئلہ میں علماء کو مطعون کرتے ہیں

۹۔ اسلام کا نظام زکوٰۃ | از: مولانا ابوالکلام آزاد۔ ناشر: جمیعہ مرکزی تبلیغ الاسلام ۹۸ روپے ناظران کا پتہ

صفحات ۴۰۔ قیمت ۵۰ روپے

مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم کے ایک بہانے مضمون کو کتابی شکل میں شائع کر دیا گیا ہے  
جس میں مولانا نے اپنے مخصوص خطیبانہ انداز میں زکوٰۃ کی اہمیت اور حکمت پر روشنی ڈالی ہے

۱۰۔ ایکتنا کاپیائی (ہندی) | از: علامہ سید سلیمان ندوی۔ ترجمہ: علی النورانی۔ ناشر: جمیعہ

مرکزی تبلیغ الاسلام ۵۰ روپے ناظر باغ کان پور۔ طباعت: عہدہ۔ قیمت: ۲ روپے ۵۰ پیسے، صفحات ۴۰

یہ حضرت الاناذ سید سلیمان ندویؒ کا تصنیف کردہ کتابچہ کا ہندی ترجمہ ہے جس میں نبی اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پڑھنے اور بینام کی تشریح اور تفہیم کم پڑھے لکھے لوگوں کے لئے کی گئی ہے  
یہ کتابچہ بے حد مفید ہے۔

۱۱۔ رسول اکرم (ہندی) | از :- علامہ سید سلیمان ندوی۔ ترجمہ :- محمد ولی اللہ شاہی۔ علامہ محمد

مرکز یہ تبلیغ الاسلام ۱۹ ناظر باغ کان پور۔ صفحات ۱۱۔ طباعت :- عمدہ قیمت ۱ روپے ۵۰ پیسے

یہ بھی حضرت الاستاذ علامہ سید سلیمان ندوی کے کنایہ کا ہندی ترجمہ ہے اس میں غبی کریم۔

صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل سوانح حیات بہت مختصر انداز میں پیش کی گئی ہے وہ ہندی داں حضرات

جو حضور کی حیات مبارکہ کا مطالعہ کرنا چاہتے ہیں ان کے ہاتھوں میں بغیر کسی تامل کے یہ کتاب چھپ دیا

جاسکتا ہے۔

ماہنامہ رضوان لکھنؤ

اپنے بانی مدیر کی یاد میں شائع کر رہا ہے

مولانا محمد ثانی حسینی نمبر

سوانح حیات اور انتخاب حمد و ثناء و مناجات

یہ خاص نمبر مندرجہ ذیل اصحاب علم و فضل کی گھار شہادت سے مزین ہوگا

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی • حضرت مولانا ابوالحسن ندوی

حضرت مولانا قاری صدیق احمد • مولانا محمد راج ندوی

ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی • مولانا سعید الرحمن ندوی

مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی • مولانا نذرا حفیظ ندوی

ڈاکٹر تقی الدین ندوی • ڈاکٹر محمد اشتیاق حسین قریشی

اس کے علاوہ متعدد مضمون نگار حضرات کے مضامین شامل اشاعت ہوں گے

قیمت خاص نمبر آٹھ روپے چھ سالانہ پندرہ روپے

۳۱ مارچ ۱۹۸۸ء تک خریدار بن جانے والاں کو یہ خاص نمبر سالانہ چھ

میں ہی پیش کیا جائے گا۔

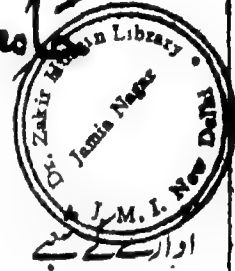
دفتر ماہنامہ رضوان - ۲۷ - گوئن مروت لکھنؤ

۲۲۶۰۱۸

# Monthly Jameatur Rashad Azamgarh (U. P.)

## شہر اعظم گڑھ کاشت ہو رادارہ الرشاد

### ایک نظر ہیں



(۱) عربی درجات (۲) درجہ حفظ و قرات (۳) ابتدائی تعلیم کے مکانات جو نیربائی اسکول (۴) کتابت و ہند سازی (۵) اسلامی نرسری اسکول (۶) الجماعۃ الشریعہ اس کے ذریعہ نیکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔  
ان تمام شعبوں میں کئی سولہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں ڈیڑھ درجن ڈانڈ لانی اسانڈہ کام کر رہے ہیں  
ادارے کا خرچ ۱۱ لاکھ سالانہ خرچ چھائی لاکھ روپے سے زائد ہے۔

### ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت

(۱) جامعہ رشاد میں علی عربی تعلیم کے ساتھ انگریزی زبان اور ہندی جدید علوم بھی پڑھانے جاتے ہیں (۲) یہاں سے عالیت پاس کرنے کے بعد بنیہ میں براہ راست داخلہ مل جاتا ہے (۳) سوری عاب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر کلبہ میں اس کا ساتھ منظور کر لیا ہے۔ کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں، اور اس میں کئی طالب علموں کی درخواستیں بھی جاری ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کے ساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے جو وہ بچوں کا داخلہ چاہتے ہوں ان کو رمضان المبارک میں تحفہ و کتابت کرنا چاہیے، مکتب کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جون کے بعد شروع ہو جاتا ہے

ماہ مئی و جون سنہ ۱۹۸۲

جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کاتوجہ

ماہنامہ

جامعۃ الرشاد

محب اللہ ندوی

ڈاکٹر التالیف الترجمہ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ



# دارالنافیۃ الترجمة کی تصانیف

مرتبہ حافظ مولانا مجیب اللہ صاحب ، مدظلہ

## عبادت و خدمت

اس رسالہ میں یہ دکھانے کی کوشش کی گئی ہے۔ اسلام میں عبادت کا مفہوم بہت وسیع ہے اور عام انسانوں کی خدمت بھی عبادت ہے، اور اس پر اسی طرح اجر و ثواب ملتا ہے جس طرح فرض عبادت پر ملتا ہے۔ اگر فرض عبادت کے اہتمام کے ساتھ بچاؤ اور عام انسانوں کی خدمت کا جذبہ بھی پیدا ہو جائے تو نفرت اور حسرت کے بہت دہیز پروے مٹ جائیں گے۔ اور اسلام سے عام انسانوں کے دلوں میں ہمہ روی پیدا ہو جائے گی۔ سائز ۱۸x۲۲ - صفحات ۵۶، قیمت سچہ

## دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں

یہ محترم مولانا حافظ مجیب اللہ صاحب دینی ناظم جامعۃ الرشاد کی ان تقریروں اور تحریروں کا مجموعہ ہے جو وہ طلبہ اساتذہ، مفتیین مدرسہ اور دینی مدارس کے دفاتر دلوں کے سامنے کرتے رہے ہیں۔ تقریریں اور تحریریں دوہا و تہا میں ڈوبی ہوئی ہیں، ان میں بعض تقریروں کو محترم مولانا محمد منظور صاحب ثانی مدظلہ نے اپنے نامیدی نوٹ کے ساتھ "الفرقان" میں شائع فرمایا اور شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا صاحب مدظلہ العالی نے ایک مجمع میں پڑھوا کر سنوایا کہ اسے ہر راستہ ذرا طالب علم کو پڑھنا چاہئے۔ سائز ۱۸x۲۲ - صفحات ۱۰۰، قیمت چھپہ

## اسلامی تعلیم

چوں کہ اسلامی مسائل ذہن نشین کرانے کے لئے اردو زبان میں درجنوں رسالے لکھے گئے ہیں، مگر اس رسالہ کا انداز بیان اتنا دلچسپ ہے، اور مسائل ایسے آسان طریقہ سے سمجھایا گئے ہیں کہ بچے اسے تھک بھائی کی کتاب کی طرح دلچسپی اور شوق سے پڑھتے ہیں۔ چار حصوں میں تمام ضروری مسائل آگئے ہیں۔ سائز ۲۰x۳۰ - قیمت چھپہ اول، دوم، سوم، چہارم

## نتیجہ تابعین حصہ اول

مرتبہ مولانا حافظ مجیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ کتاب میں ۱۹ اکابر تابعین کا مفصل تذکرہ ہے۔ شروع میں مصنف کے قلم سے کچھ فضائل و مناقب بھی ہیں۔ اس سے اسلام کی ابتدائی دو صدی کے دینی، تہذیبی، اور سیاسی تاریخ کا ایسا خاکہ سامنے آجاتا ہے کہ اس کی روشنی میں صحیح اسلامی تاریخ مرتب کی جاسکتی ہے۔ اس کتاب کا پہلا ایڈیشن دارالمصنفین سے شائع ہوا تھا۔

## اہل کتاب صحابہ تابعین

مرتبہ مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی اس کتاب میں اُن صحابہ اور تابعین کا تذکرہ ہے، جو یہودی یا عیسائی تھے اور انہوں نے اسلام قبول کیا۔ اس کتاب میں تقریباً سو صفحے کا ایک قیمتی مقدمہ بھی ہے جس سے عرب کے یہود و نصاریٰ کی پہلی تاریخ سامنے آجاتی ہے۔ اس پر مولانا عبدالماجد دریا بادی مرحوم کا دیباچہ بھی ہے۔ اس مجموعہ پر دنیا کی کسی زبان میں کوئی مکمل کتاب موجود نہیں ہے۔

<p>سالانہ چندہ غیر مالک بارہ ڈالرام کی 12/3</p>	<p>جامعۃ الرشاد اعظمیہ کا ترجمان ماہنامہ <b>الرشاد</b> جامعہ</p>	<p>سالانہ چندہ بندوبست سے مجموعیہ ۱۰۷۶ تبادلہ ۲۰۶۵</p>
---	--	--

جلد ۷	مئی و جون ۱۹۸۴ء مطابق شعبان و رمضان ۱۴۰۴ھ	شمارہ ۳۵
-------	---	----------

## فہرست مضامین

۱۔ رشحات	مرتب	۲
۲۔ روزہ	مجیب اللہ ندوی	۳
۳۔ محمد بن عبدالوہاب اور ان کی اخلاقی تحریک	ڈاکٹر امتشام احمد ندوی۔ کالی کٹ یونیورسٹی کیل ۳۷	
۴۔ باب الاستفسار والحواب	مرتب	۵۱
۵۔ مفتی عتیق الرحمن صاحب مرحوم	"	۵۷
۶۔ الرشاد کی ڈاک	"	۵۹
۷۔ جامعۃ الرشاد کی اپیل	"	۶۲
۸۔ کوائف جامعۃ الرشاد	"	۶۴
۹۔ نئی کتابیں	"	۶۵

## مجلس ادارت

(۱) مجیب اللہ ندوی (مرتب)	(۲) ڈاکٹر محمد نعیم صاحب ندوی صدیقی ابوظہبی
(۳) ڈاکٹر شفیع الحق جامعہ ملیہ نئی دہلی	(۴) ایم۔ اے رشادی
(۵) محمد اختر حسین نیپالی شعلہ جامعۃ الرشاد	(۶) پرچہ کی توسیع و اشاعت کے ذمہ دار
مولوی فقیل احمد صاحب نانڈوی اور مولوی حکیم اللہ اعظمی ہیں	

# رشحات

فروری ۱۹۸۱ء ماہنامہ الرشد کا آغاز ہوا تو راقم الحروف نے اس کی ضرورت پر جو کچھ لکھا تھا اس میں یہ بات بھی تھی

”اس ہوش رباگرانی کے زمانے میں کسی نئے پرچہ کا نکالنا جو نئے شہیر لائے سے کم نہیں۔ مگر کسی ادارے کے مقاصد و عزائم اور اس کے کاموں کی پوری نوعیت کو دوسروں کو سمجھانے کیلئے اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے کہ خود ادارہ کا ایک آرگن ہو، اس وقت مسلمانوں کے اندر، جماعتی، مسلکی، طبقاتی اور سیاسی عصبیتیں اتنی زیادہ بڑھ گئی ہیں کہ کسی کو اپنے حلقہ کے باہر کوئی خوبی نظر نہیں آتی۔ اور ان کے رسالے، پرچے اخبارات سب اس کاشت کار ہیں، اب اگر کوئی شخص یا ادارہ ان کے ذہنی سانچے اور بنائے ہوئے طریق کار سے ہٹ کر کوئی دینی شرعی یا ملی بات خواہ کتنی حقیقت پسندانہ ہو کہنا چاہیے تو مشکل ہی سے اس کی بھٹی دے لوگ سن سکتے ہیں اور ان کے پرچے اسے بھپا سکتے ہیں، اسی صورت حال سے مجبور کر پرچہ نکالا جا رہا ہے کہ اگر دین و اخلاق یا ملک و ملت کے سلسلے اعتدال و توازن اور اتفاق و اتحاد کوئی بات کہنی ہو تو اس کیلئے کوئی دائرہ اثر خواہ وہ کتنا ہی چھوٹا کیوں نہ ہو ہونا ضروری ہے ممکن ہے اللہ جس چھوٹے سے دائرہ کے ذریعہ اعتدال و توازن اور اتحاد و اتفاق پیدا کرنے کا کوئی معمولی سے معمولی کام لینے کی توفیق عطا فرمائے“

بمعدائے الرشد اب تک اسی روش پر قائم ہے۔ حتی الامکان اس نے اپنا دامن جماعتی، مسلکی اور ذوقی عصبیتوں سے بچائے رکھنے کی کوشش کی ہے۔ اگر کسی شخص یا جماعت کے کاموں کی تحسین کی گئی ہے تو ان کے کاموں کے پیش نظر ایسا ہی کیا ہے اور اگر کسی کے کام یا طرز عمل کے بارے میں کوئی ناگوار بات زبان و قلم سے نکلے ہے تو بمعدائے انہیں کسی عصبیت یا انتقام کا جذبہ نہیں رہا ہے بلکہ اصلاح مقصود رہی ہے۔ لیکن اگر نادانستہ طور پر کوئی ایسی بات

کلمے نکل گئی ہو جس سے کسی کو اذیت پہنچی ہو تو ہم اچھے معذرت خواہ ہیں۔ ہم کو اگر کسی نے تحسین کا خط لکھا ہے تو اس سے ہم کسی غلط فہمی میں مبتلا نہیں ہوئے ہیں، اور اگر کسی نے تنقید کا خط لکھا ہے تو ہم نے کھلے دل کیساتھ اس کی تنقید کو برداشت کیا ہے۔ بلکہ اسے شائع کر کے ناظرین الرشاد تک بھی پہنچایا ہے۔ جیسا کہ رسالے کے مقاصد کے سلسلے میں اوپر عرض کیا گیا ہے۔

حسں الامکان دینی و اجتماعی مسائل میں اعتدال و توازن کا راستہ اختیار کیا جائے۔ اور اجتماعی مسائل میں اتحاد و اتفاق کی نہ صرف دعوت دی جائے بلکہ اس کی عملاً پوری جدوجہد کی جائے۔

روشن کچھ ایجاد بند نہیں ہیں بلکہ اس کا ماخذ قرآن پاک کی یہ ہدایات ہیں۔

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ دَلِيلَ الْغُرُفِ  
وَلَا تَجْرِمُنَا عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَلٰیٰ اَنْ لَا تَعْدُوْا  
إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ مَوَدَّةَ بَنِي آدَمَ ۚ بَٰرِئٌ مِّنْهُمْ ۚ إِنَّهُم بَنِي آدَمَ خَلْقَٰهُم مِّن طِينٍ ۚ

اللہ کی رسی کو سب بلکہ مضبوط پھڑو اور متفرق ہو کر نہ ہو  
کسی قوم کی دشمنی نہ کرو اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم عدل و انصاف سے بڑھاؤ عدل و انصاف اختیار کر دو یہی تنویٰ ہے قریب ہو

ہم کو اس بات کا پورا احساس ہے کہ کسی کام کرنے والے کیساتھ اگر کوئی جماعتی یا نسلی عصبیت ہوتی ہو تو اس کا کام قدر آسان ہو جاتا ہے مگر اللہ تعالیٰ نے جو حضورِ اکرم ﷺ کو علمِ دین کا فہم عطا کیا ہے اس کی بنا پر کسی عصبیت کا راستہ اختیار کرنے کیلئے ہم تیار نہیں ہیں خواہ اس میں کتنی ہی دقتیں کیوں نہ ہوں

بقول علامہ شبلی رحمۃ اللہ علیہ

از بسیکہ جاد ہائے غلط شاہ راہ گشت

بے راہہ رفتن در طریق خطا نہ بود

لیکن اس کیساتھ تعالیٰ سے ہم اس بات سے بھی پناہ مانگتے ہیں کہ کسی رائے کے قائم کرنے یا کوئی طرزِ عمل اختیار کرنے میں کتاب و سنت کا راستہ ہم سے چھوٹے یا اسلاف اور جمہور امت کے خلاف ہم کوئی غی رروش اختیار کریں،

## روزہ نماز

روزہ کو عربی میں صوم کہتے ہیں، صوم کے معنی بات چیت یا کھانے پینے سے رک جانے کے ہیں۔ اور شریعت میں صوم صاف سے سورج ڈوبے تک کھانا پینا چھوڑنے، عورت سے الگ رہنے اور ہری باتوں سے بچنے کو صوم یا روزہ کہتے ہیں۔  
روزہ کی اہمیت [قرآن کی متعدد آیات اور بے شمار احادیث نبوی سے روزہ کی نہ صرف اہمیت اور فضیلت معلوم ہوتی ہے بلکہ اس کا شمار ان فرض عبادات میں ہوتا ہے جن پر ایمان و اسلام کی بنیاد تھی۔ قرآن پاک میں ہے کہ:-

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (نورہ ۲)

مسلمانو! تمہارے اوپر روزے اسی طرح فرض کئے گئے ہیں جس طرح تم سے پہلے دوسری امتوں پر فرض کئے گئے تھے تاکہ تم متقی ہو جاؤ۔

اس سے معلوم ہوا کہ نماز کی طرح روزہ کا حکم بھی خدا نے دوسری امتوں کو بھی دیا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جتنے نبی اور رسول دنیا میں گزرے ہیں ان سب نے اس کی تاکید کی تھی اور اسے فرض قرار دیا تھا۔ اہل کتاب میں روزہ کا رواج تو تھا ہی، ان کے علاوہ مشرک قوموں میں برت کا رواج قرآن کی اس تاریخی شہادت پر یقین کے لئے کافی ہے۔ صرف جو فرق ہے وہ روزوں کی تعداد اور وقت میں ہے۔ یہ امت مسلمہ کی خصوصیت ہے کہ اس پر پورے ایک مہینے کے روزے فرض کئے گئے ہیں قرآن نے من قبلکم کے لفظ سے صرف ایک تاریخی حقیقت ہی کا اظہار نہیں کیا ہے بلکہ اس میں مسلمانوں کے سامنے اس کی طبعی مشقت کو یہ کہہ کر آسان بنا دیا ہے کہ تم سے پہلے اگلی امتیں بھی اس مشقت کو برداشت کر چکی ہیں۔

قرآن شریف جو اس دنیا میں خدا کی سب سے بڑی نعمت اور دولت ہے اس کا نزول اسی مبارک مہینے میں شروع ہوا۔

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ (نورہ) رمضان کا مہینہ یہی ہے جس میں قرآن نازل ہوا شروع ہوا۔

اس آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن روزے کے مہینے سے نازل ہونا شروع ہوا۔  
 قرآن پاک کی دوسری آیت یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ معان میں بھی اس مبارک رات سے  
 اس کا نزول شروع ہوا جسے لیلۃ القدر کہا جاتا ہے، اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ  
 ہم نے قرآن پاک کو شب قدر میں نازل کیا۔ اس بارے میں محدثین کے درمیان تھوڑا  
 سا اختلاف ہے کہ وہ کون سی رات تھی۔ کسی نے ۲۵ ویں رات کو اس کا مصداق قرار  
 دیا ہے کسی نے ۲۷ ویں کو، مگر چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد  
 فرمایا کہ شب قدر پانچ راتوں میں سے کسی رات میں پڑ سکتی ہے، اس لئے یہ سمجھنا  
 چاہئے کہ انہی پانچ راتوں میں سے کسی رات سے اس کا نزول شروع ہوا۔

قرآن کی پہلی آیت لعلمکم تقون پر ختم ہوتی ہے اور دوسری آیت لعلمکم تشرکون پر۔  
 روزہ کی روح انہی دو لفظوں میں پنہاں ہے یعنی روزہ سے آدمی کے اندر پرہیزگاری  
 اور اللہ کی بے شمار نعمتوں کی شکر گزاری کی امید کی جاتی ہے۔ اگر خدا نخواستہ یہ چیز نہ پیدا  
 ہو تو سب روزہ بے روح ہوگا جس کی کچھ تفصیل آگے آرہی ہے۔

حدیث نبوی میں رفتہ کی بے شمار فضیلت آئی ہے۔ چننا شادات نبوی یہ ہیں۔  
 ایک حدیث میں آیا ہے کہ "اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہر نیکی کا ثواب بندوں کے  
 اعمال نامے میں دس گنا سے سات سو گنا تک لکھا جاتا ہے۔ لیکن روزہ خاص میرے  
 لئے ہے اور میں خود ہی اس کا بدلہ دوں گا۔"

اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اجر کی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا ہے کہ "روزے دار کی منہ کی بو خدا کو مشک سے بھی زیادہ پسند ہے۔" ایک حدیث  
 میں ہے کہ "ہر گھر کا ایک دروازہ ہوتا ہے اور عبادت کا دروازہ روزہ ہے۔ آپ نے فرمایا کہ  
 روزہ گناہوں سے بچنے کے لئے ایک ڈھال ہے۔ آپ نے فرمایا کہ "جن روزہ داروں کے  
 روزے مقبول ہو جائیں گے ان کے لئے قیامت کے دن ایک دروازہ ہوگا جس سے وہ جنت  
 میں داخل ہوں گے اس دروازہ کا نام رِیّان یعنی سیلاب کہنے والا ہوگا۔ آپ نے فرمایا  
 کہ "جب روزہ شروع ہوتا ہے تو شیطان مفید کر دیئے جاتے ہیں، جہنم کا دروازہ بند کر دیا

جاتا ہے۔ اور جنت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ "روزہ قیامت کے دن خدا سے سفارش کرے گا۔ وہ کہے گا کہ اے پروردگار اس نے میری وجہ سے کھانا پینا اور اپنی خواہش نفس کو چھوڑ دیا تھا تو اس کی مغفرت فرما۔"

لیکن یہ امر و ثواب اس وقت ملے گا جب روزہ مقبول ہو اور کسی عبادت کے مقبول ہونے کے لئے سب سے ضروری چیز خلوص ہے۔ یعنی وہ عبادت صرف خدا کے لئے کی گئی ہو۔ روزہ ایک ایسی عبادت ہے جس میں خلوص دوسری عبادتوں کے مقابلے میں زیادہ ہوتا ہے۔ ایک آدمی اگر چاہے تو چمپ کر کھا پی سکتا ہے یا اپنی خواہش نفس پوری کر سکتا ہے اور یہ سب کرتے ہوئے خدا کے علاوہ اسے کوئی دیکھ نہیں سکتا، مگر اس کے باوجود روزہ کھانا پینا ہے اور نہ اپنی خواہش نفس پوری کرتا ہے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ وہ خدا ہی کے لئے روزہ رکھتا ہے۔ اسی وجہ سے خدا نے کہا ہے کہ "روزہ کا بدلہ میں دوں گا۔"

لیکن اس خلوص کے باوجود بعض اعمال ایسے ہیں کہ جو روزہ کے خلوص کو خراب کر دیتے ہیں اور روزہ دار اس کے ثواب سے محروم رہ جاتا ہے، مثلاً روزہ میں زانیہ جھگڑا کرنا، گالی گفتمہ بکنا، پیٹھ پیچھے کسی کی برائی کرنا، جھٹی کرنا، حرام مال کھانا، جو لوگ ان باتوں سے نہیں بچتے ان کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ،

مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ  
بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ أَنْ يَدْعُ  
طَعَامَهُ وَشَرَّ آبِهِ - جو شخص غلط، جھوٹی اور گناہ کی بات اور غلط اور  
گناہ کا کام نہ چھوڑے تو اللہ کو اس کی ضرورت نہیں  
کہ وہ اپنا کھانا پینا چھوڑے۔

غلط بات اور غلط عمل میں زبان اور جسم کا ہر بلا اور غلط عمل شامل ہے۔

آپ نے ایک دوسرے موقع پر فرمایا،  
كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ  
إِلَّا الظَّمَا - کتنے روزہ دار ہیں جن کو پیاسا رہنے کے  
علاوہ کچھ حاصل نہیں ہے۔

اسی بنا پر آپ نے فرمایا ہے کہ روزے سے گناہ ضرور معاف ہوتے ہیں، مگر اس کے لئے دو شرطیں ہیں ایک ایمان اور دوسرے اعتصاب۔ یعنی ایمان کا اعتصاب

۷  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کی آخرت رسالت وغیرہ پر یقین  
 ہوا اور احتساب ہے کہ جو روزہ خدا کی راہ میں رکھا گیا ہو اور اس کو تمام برائیوں سے محفوظ رکھا گیا ہو۔  
 ایمان و احتساب کی قید لگا دی ہے۔ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو لوگ ایمان اور احتساب  
 کے بغیر ہو کر پیارے بیٹے ہیں ان کا پیکار سادہ بنا۔ روزہ نہیں ہے۔ اسی بنا پر برت اور بھوک  
 ہڑتال وغیرہ کو اسلامی شریعت میں روزہ نہیں کہا جائے گا۔ اگر ان تمام باتوں کا خیال کر کے آدمی  
 روزہ رکھے تو جیسا کہ قرآن کہیں کہا گیا ہے۔ واقعی آدمی پر سب گوارا دے دیا جیسا کہ بن سکتا ہے اور اس کا  
 نفس اس کے قابو میں آ سکتا ہے۔

اسی اہمیت کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے  
 پہلے ہی اور رمضان کے درمیان برابر صحابہؓ کو روزہ مقبول بنانے کی تاکید فرمایا کرتے تھے  
 آپؐ نے بار بار فرمایا ہے کہ ”جو شخص ایمان و احتساب کے ساتھ روزہ رکھے گا اسکے پچھلے  
 گناہ معاف کر دیئے جائیں گے“ مشہور صحابی حضرت سلمان فارسیؓ کہتے ہیں کہ آپؐ نے شعبان  
 کے آخری دنوں میں صحابہؓ کے مجمع میں ایک تقریر فرمائی جس میں فرمایا کہ ”ایک بہت ہی  
 مبارک مہینہ تمہارے اوپر سلائے گئے ہوئے ہے۔ اس مہینے میں ایک رات ہزار مہینے سے  
 زیادہ بہتر ہے۔ دن میں اس کے روزے فرض ہیں اور رات کو عبادت میں ثواب ہے  
 اس میں نفل کا ثواب فرض کے برابر، اور فرض کا ثواب عہد فرضوں کے برابر ملتا ہے۔ یہ  
 صبر کا مہینہ ہے اور صبر کا اجر جنت ہے۔ یہ ہمدردی اور سلوک کا مہینہ ہے۔ اس میں مومن  
 کی روزی زیادہ بڑھتی ہے، جو شخص روزہ دار کو افطار کرادے اس کو ایک روزہ کا ثواب  
 ملے گا۔ اس پر صحابہؓ نے دریافت فرمایا، یا رسول اللہ! ہم میں سے ہر شخص کے پاس اتنا  
 دافر کھانا تو نہیں ہوتا کہ خود بھی کھائیں اور کسی کو افطار بھی کرائیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ اگر کچھ نہ  
 ہو تو ایک کھجور یا ایک گھونٹ پانی ہی سے افطار کرادو۔ خود کہے کہ کتنے صحابہؓ کے پاس اتنا  
 زیادہ کھانا بھی نہ ہوتا تھا کہ وہ کسی دوسرے کو افطار کرائیں، مگر اس کے باوجود روزہ رکھتے  
 تھے۔ خود آپؐ کا حال بھی یہی رہتا کہ آپؐ کو کبھی کبھی روزہ پر روزہ رکھنا پڑتا تھا۔ یعنی  
 مشکل سے پیٹ بھر کھانا میسر ہوتا تھا۔ (بخاری و مسلم، بیہقی، فضیل الایمان)



**روزہ کب فرض ہوا؟** نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ صحابہؓ جب تک مکہ میں تھے ہر ماہ نفل روزے رکھتے تھے، مگر اب تک رمضان کا روزہ فرض نہیں ہوا تھا۔ جب آپ مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لے گئے تو وہاں جانے پر بھی ڈیڑھ برس تک روزہ فرض نہیں ہوا، ڈیڑھ برس کے بعد یعنی سلسلہ میں رمضان کے پورے مہینے کے روزے فرض ہوئے۔ ہر عاقل بالغ، مرد اور عورت پر پورے رمضان کے مہینہ کا روزہ فرض ہے، اس کی فریضت کا انکار کرنے والا کافر اور بغیر کسی عذر شرعی اس کا چھوڑنے والا سخت گنہگار اور فاسق ہوگا اگر کوئی شخص ایک وقت کی نماز چھوڑ دے تو اس کو صرف ایک وقت کی نماز قضا دلا کر فی ہوگی لیکن اگر کوئی ایک روزہ توڑ دے تو اس کے بدلے اس کو مسلسل دو مہینے تک روزہ رکھنا پڑے گا، اور پھر بھی اس کو وہ اجرا اور ثواب نہیں مل سکتا جو رمضان کے ایک روزہ کا تھا۔ رمضان کا روزہ یا نہ دیکھ کر شروع کرنے کا حکم ہے اور چاند دیکھ کر ختم کر دینے کا، اس لئے پہلے چاند دیکھنے کا بیان کیا جاتا ہے۔

**رمضان کا چاند دیکھنے کا حکم** نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ توڑ دو" اسی حکم کی

بنیاد پر شعبان کی ۲۹ تاریخ کو مطلع کے اوپر رمضان کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا مسلمانوں پر واجب ہے۔ مطلع سے مراد آسمان کا وہ حصہ ہے جہاں چاند نکلتا ہے یہ ہر موسم میں تبدیل ہوتا رہتا ہے اگر ۲۹ کو چاند دکھائی دے تو دوسرے دن سے روزہ رکھنا چاہیے اور اگر چاند دکھائی نہ دے تو پھر یہ سمجھ لینا چاہیے کہ یہ مہینہ ۳۰ کا ہے اور ۳۰ کا دن گزرا کر دوسرے دن سے روزہ رکھ لینا چاہیے۔ خواہ کوئی چاند دیکھے یا نہ دیکھے۔

یہ حکم اس وقت کہ ہے جب مطلع یعنی چاند نکلنے کی جگہ پر بدلی یا بہت زیادہ گرد و غبار نہ ہو لیکن اگر ۲۹ تاریخ کو مطلع صاف نہ ہو تو پھر دوسرے دن ۱۰، ۱۱ بجے تک چاند کی خبر کا انتظار کرنا چاہیے اور کھانا پینا نہ چاہیے کہ ممکن ہے کہیں سے چاند کی معتبر خبر آجائے۔

اگر آجائے تو پھر روزہ کی نیت کر کے روزہ رکھ لیا جائے اور اگر نہ آئے

تو پھر کھاپی لینا چاہئے۔

(۱) ۲۹ تاریخ کو اگر مطلع صاف نہ ہونے کی وجہ سے چاند نہ ہو تو پھر ۳۰ تاریخ کو چاند کی خبر کے بغیر روزہ کی نیت کرنا مکروہ ہے بعض لوگ یہ نیت کر لیتے ہیں کہ اگر چاند کی خبر آئی تو رمضان کا روزہ ورنہ نفل کا روزہ، یہ بھی مکروہ ہے۔ شریعت میں اس کو خشک کا دن کہتے ہیں۔ اور اس دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

(۲) بعض لوگ اس خیال سے تیس کا روزہ رکھ لیتے ہیں کہ تیس روزے پورے ہو جائیں یہ بھی مکروہ ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ توڑ دو چاہئے اُنتیس روزے ہوں یا تیس۔

چاند کی گواہی | اگر مطلع صاف نہ ہو اور عام لوگوں کو چاند نظر نہ آیا ہو، لیکن اگر ایک نمازی

پرہیزگار اور سچا مسلمان چاہے مرد ہو یا عورت یہ گواہی دے کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو اس کی گواہی مان لینی چاہئے اور دوسرے دن سے روزہ شروع کر دینا چاہئے۔ یہ تو رمضان کے چاند کا حکم تھا لیکن اگر بدلی یا غبار کی وجہ سے عید کا چاند نہ دکھائی دے تو پھر ایک آدمی کی گواہی قابل اعتبار نہیں ہے، چاہے وہ کتا پرہیزگار اور نمازی کیوں نہ ہو، بلکہ اس کے لئے دو پرہیزگار اور سچے مسلمان مرد، یا ایک مسلمان مرد اور دو عورتوں کی گواہی کی ضرورت ہے۔

یہ تو مطلع صاف نہ ہونے کا حکم تھا، اگر مطلع صاف ہو تو پھر ایک یا دو آدمی کے دیکھنے اور ان کی گواہی دینے سے کچھ نہیں ہوتا۔ اس صورت میں اتنے آدمیوں کا دیکھنا ضروری ہے کہ ان سب کو جھٹلانا آسان نہ ہو۔

علاء المحتار دیبغی العامة بالتلوم الی وقت الن والتمہ بالافطار ج ۲ صفحہ ۱۱

علاء فتاویٰ ہندیہ ج ۱ صفحہ ۱۹۶ علامہ شامی نے نشر العرف میں اس بات کی تفصیل کرتے ہوئے کہ عرف و عادت کے بدلنے سے احکام بدل جاتے ہیں۔ رویت ہلال کے مسئلہ کو بھی یاد ہے وہ فرماتے ہیں کہ من امام صاحب روایت کرنے ہیں کہ مطلع خواہ منہ ہو یا نہ منہ، ایک آدمیوں کی شہادت ہر حال میں قبول کر لینی چاہئے۔ اے بعد کہتے ہیں کہ امام صاحب کی اس رائے کو کسی نے قبول نہیں کیا ہے لیکن موجودہ دور میں دین کی طرف سے جو سختی اور کاہلی پیدا ہو گئی ہے

اس کے پیش نظر اس روایت پر عمل زیادہ مناسب، وینقی العمل علیہا فی زماننا لان الناس کما سلوا عن تنزیل الاہلۃ (صفحہ ۱۱)

چاند کی خبر چاہے کتنی دور سے کیوں نہ آئے۔ اگر قابل اعتبار طریقے سے آئی ہے تو وہ مان لی جائے گی۔ ریڈیو، ٹیلیفون، دائریس یا ٹیلی وژن کے ذریعہ اگر چاند کی خبر پہنچانے کا ایسا باقاعدہ انتظام ہو جائے کہ اس میں شک باقی نہ رہے یعنی اس کا انتظام دیندار اور پرہیزگار مسلمانوں کے ہاتھ میں ہو تو اس کی خبر مان لی جائے گی، بشرطیکہ دونوں جگہوں میں اتنی دوری نہ ہو کہ ایک جگہ ایک دن پہلے ہاند نکلتا ہو اور دوسری جگہ دوسرے دن۔ مثلاً حجاز میں ایک دن پہلے چاند دکھائی دیتا ہے اور ہندوستان میں ایک دن بعد دکھائی دیتا ہے تو حجاز کی خبر کا ہندوستان میں اور ہندوستان کی خبر کا حجاز میں اعتبار نہیں کیا جائے گا، اسی طرح دوسرے ممالک کو بھی سمجھنا چاہیے۔

فقہ کی عام کتابوں میں یہ بات تو ملتی ہے کہ اگر مشرق کی خبر مغرب میں باد و ثوق و راح سے پہنچ جائے تو وہ مان لی جائے گی لیکن ساتھ ہی بعض محققین فقہائے احناف نے اختلاف منطوع کو بھی تسلیم کیا ہے جیسا کہ مولانا عبدالحی فرنگی محلیؒ کی رائے کا ذکر آگے آ رہا ہے بظاہر دونوں رایوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے اس لئے یہ سمجھنا پڑے گا کہ جن فقہانے مشرق کے مطلع کو مغرب کا مطلع قرار دیا ہے اس سے ان کی مراد عباد اور اس کے قریبی ملک تھے۔ پوری دنیا ان کے پیش نظر نہیں تھی۔ اسی بنا پر مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی فرنگی محلیؒ نے اس موضوع پر تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ اور مختلف فقہاء کی عبارات نقل کرنے کے اپنی آخری پیرائے دی ہے کہ

عقل و نقل دونوں اعتبار سے سب سے صحیح مسلک یہی ہے کہ ایسے دو شہر جن میں اتنا فاصلہ ہو کہ ان کے مطلع بدل جائیں جس کا اندازہ ایک ماہ کی مسافت سے کیا جاتا ہے، ان میں ایک شہر کی دوسرے شہر کے لئے معتد نہیں ہوتی چاہئے۔ اور قریبی جگہوں میں جن کے درمیان ایک ماہ سے کم کی مسافت ہو ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کیلئے ضروری ہوگی۔

اس سلسلہ میں مجلس تحقیقات شرعیہ ندوۃ العلماء نے ۱۹۶۶ء میں مختلف علماء کی مشفقہ رائے سے جو فیصلہ دیا تھا وہ یہ ہے :-

چاند کی خبر پہنچانے کے لئے باد و ثوق و راح سے پہنچنے والی خبر مان لی جائے گی لیکن ساتھ ہی بعض محققین فقہائے احناف نے اختلاف منطوع کو بھی تسلیم کیا ہے جیسا کہ مولانا عبدالحی فرنگی محلیؒ کی رائے کا ذکر آگے آ رہا ہے بظاہر دونوں رایوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے اس لئے یہ سمجھنا پڑے گا کہ جن فقہانے مشرق کے مطلع کو مغرب کا مطلع قرار دیا ہے اس سے ان کی مراد عباد اور اس کے قریبی ملک تھے۔ پوری دنیا ان کے پیش نظر نہیں تھی۔ اسی بنا پر مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی فرنگی محلیؒ نے اس موضوع پر تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ اور مختلف فقہاء کی عبارات نقل کرنے کے اپنی آخری پیرائے دی ہے کہ

۱۔ نفس الامر میں پوری دنیا کا مطلع ایک نہیں ہے بلکہ اختلاف مطالع مسلم ہیں یہ ایک واقعاتی چیز ہے اس میں فقہاء کرام کا کوئی اختلاف نہیں ہے اور حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

۲۔ البتہ فقہاء اس باب میں مختلف ہیں کہ صوم و افطار صوم کے باب میں یہ اختلاف مطالع معتبر ہے یا نہیں؟ مختلف محققین احناف اور علمائے امت کی تصریحات اور ان کے دلائل کی روشنی میں مجلس کی متفقہ رائے ہے کہ بلاد بعیدہ میں اس باب میں بھی اختلاف مطلع معتبر ہے۔

۳۔ بلاد بعیدہ سے مراد یہ ہے کہ ان میں باہم اس قدر دوری واقع ہو کہ عادتاً ان کی رویت میں ایک دن کا فرق ہوتا ہے۔

۴۔ بلاد قریبہ وہ شہر ہیں جن کی رویت میں عادتاً ایک دن کا فرق نہیں پڑتا۔  
۵۔ ہندوستان و پاکستان اور بعض قریبی ملکوں مثلاً بنیپال و بنگلہ دیش کا مسئلہ ایک ہے۔ علمائے ہندوپاک کا عمل ہمیشہ اسی پر رہا ہے

۶۔ مصر و حجاز جیسے دور دراز ملکوں کا مسئلہ ہندوستان کے مسئلہ سے علامہؒ ہے۔ یہاں کی رویت ان ملکوں کے لئے اور ملکوں کی روایت یہاں والوں کے لئے ہر حال میں لازم و قابل قبول نہیں ہے۔

بعض جگہوں پر ہوائی جہاز پر چڑھ کر چاند دیکھنے کی کوشش نہ جاتی ہے یہ ایک لاماصل کام ہے اور شریعت کے منشاء کے خلاف ہے۔  
ایک شخص نے رمضان یا عید کا چاند دیکھا مگر کسی وجہ سے اس کی گواہی قبول نہ کی گئی تو اس کو دوسرے دن روزہ رکھنا واجب ہے۔ اس کو عید نہ کرنی چاہیے۔

**روزہ کا وقت** | روزہ کا وقت صبح صادق سے غروب آفتاب تک ہے۔ یعنی روزہ کی نیت سے اس وقت تک کھانا پینا چھوڑنے اور عورت سے مباشرت نہ کرنے کا نام روزہ ہے۔ کھانے پینے میں یہ بھی شامل ہے کہ عمدہ میں کسی اور طریقہ سے غذا یا دوا وغیرہ نہ پہنچے اور عورت سے مباشرت میں وہ تمام حوٹیں شامل ہیں جن کے ذریعہ آدمی ارادہ کے ساتھ اپنی خواہش نفس

پوری کرے اور منی خارج ہو جائے۔ احتلام اس لئے اس حکم سے خارج ہو گیا کہ اس میں ارادہ نہیں پایا جاتا۔

**روزہ کی نیت** | روزہ کے صبح ہونے کے لئے نیت ضروری ہے۔ اگر غیر نیت کے کھا جائے تو درست نہ ہوگا۔ مثلاً کسی نے دن بھر کھایا پیا نہیں مگر روزہ کی نیت نہیں کی تو روزہ نہیں ہوگا لیکن زبان سے نیت کرنا ضروری نہیں، بلکہ اس کیلئے دل میں ارادہ کر لینا کافی ہے مثلاً روزہ رکھنے کے لئے سحری کھائی یا سحری کے وقت کچھ کھایا پیا تو نہیں، مگر روزہ کی نیت سے کلی کی، پانی پیا تو یہ بھی نیت سمجھی جائے گی۔ نیت کے لئے یہ ضروری نہیں کہ عربی میں کریں، بلکہ وہ جس زبان کو جانتا ہے اسی زبان میں کر لے۔

رمضان کے روزے کی نیت یا تورات ہی میں کر لی جائے، یا دوپہر سے پہلے کر لینی چاہیے۔ نیت میں اتنا ارادہ کر لینا زبان سے کہہ دینا کافی ہے کہ آج میں رمضان کا روزہ رکھوں گا اگر رمضان کا ذکر نہ کیا بلکہ صرف روز کہتا تب بھی روزہ ہو جائے گا۔ عربی کی نیت یہ ہے  
لَوْنَيْتُ بِصَوْمِ الْيَوْمِ۔

**سحری** | روزہ رکھنے کی نیت سے جو کھانا یا پانی صبح صادق سے پہلے کھایا پیا جاتا ہے اسے سحری کہتے ہیں۔ سحری کھانا سنت ہے۔ اور اس کھانے میں ثواب ہے۔ اگر کھانے کی خواہش کم ہو تو تھوڑا سا کوئی میٹھا کھالے یا دودھ وغیرہ پی لے۔ اگر بالکل خواہش نہ ہو تو دو چار گھونٹ پانی ہی پی لے مگر سحری کی نیت سے مزور کچھ کھالی لینا چاہیے۔  
بعض لوگ احتیاط کے خیال سے تین چار گھنٹہ رات رہتی ہے جب ہی سحری کھا لیتے ہیں ایسا کرنا اچھا نہیں ہے بلکہ سحری دیر کر کے کھانا سنت ہے۔

سحری کے سلسلے میں چند باتیں یاد رکھنی چاہئے  
(۱) اگر رات کو سو جانے کی وجہ سے سحری نہ کھا سکے تب بھی روزہ رکھنا چاہئے۔ اگر سحری نہ کھانے کی وجہ سے کسی نے روزہ نہ رکھا تو بہت بڑا گناہ ہوگا۔

(۲) کسی کی آنکھ دیر میں کھلی اور اس کے بعد معلوم ہوا کہ سحری کا وقت نہیں تھا تو روزہ اس کا

بیچارہ گویا، اب رمضان کے بعد اس کی قضا کھنی پڑے گی۔ لیکن اس دن بھی اس کو روزہ دادوں کی طرح رہنا چاہئے۔ یعنی روزہ کے احترام میں کچھ کھانا پینا نہ چاہیے۔

(۳) اگر یہ شک ہو جائے کہ اب وقت ہے یا نہیں تو ایسی حالت میں سحری نہ کھانا چاہئے افطار سورج ڈوبنے کے بعد روزہ ختم کرنے کے خیال سے جو کچھ کھایا پیا جاتا ہے، اس کو شریعت میں افطار کہتے ہیں جس طرح سحری میں دیر کرنا تو اب ہے اسی طرح افطار میں جلدی کرنا تو لب ہے۔ جلدی کا مطلب یہ ہے کہ جوں ہی اس بات کا یقین ہو جائے کہ سورج غروب ہو گیا فوراً روزہ افطار کر لینا چاہیے۔ یہ انتظار نہ کرنا چاہیے کہ خدا اندھیرا ہو جائے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت اس وقت تک بھلائی پر رہے گی جب تک افطار میں جلدی کرتی رہے گی۔ دیر کرنا مکروہ ہے۔ چھو بارے یا مجھور یا پانی سے افطار کرنا بہتر ہے، افطار کرنے سے پہلے یہ دعا پڑھنی چاہئے۔

اے اللہ میں نے تیرے لئے روزہ رکھا اور  
اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ  
تیری دی ہوئی روزی سے افطار کیا۔  
اَفْطَرْتُ۔

افطار کرنے کے بعد یہ دعا پڑھنی چاہئے:-  
ذَهَبَ الظَّمْأُ وَابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ وَ  
ثَبَّتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ۔ (بخاری مسلم)  
پاس جاتی رہی اور رگیں تر ہو گئیں اور  
اللہ نے چاہا تو اس کا اجر بھی ملا۔

روزہ افطار کرنے کے کچھ بعد مغرب کی نماز پڑھنی چاہئے  
گیارہ مہینوں میں اذان کے بعد فوراً مغرب کی نماز پڑھنی چاہئے لیکن رمضان میں افطار  
کی وجہ سے اگر نماز میں کچھ دیر ہو جائے تو کچھ ہرج نہیں ہے۔ مگر اتنی دیر نہ کرنی چاہئے کہ بالکل  
اندھیرا ہو جائے۔

(۱) بدی کے دنوں میں ذرا دیر کر کے روزہ کھولنا چاہئے۔ جب تک پورا یقین نہ ہو جائے کہ  
سورج ڈوب گیا ہے اس وقت تک روزہ نہ کھولنا چاہئے۔ چاہے گھڑی کے اعتبار سے وقت  
بھری کیوں نہ گیا ہو یہ

(۲) اگر یقین ہو گیا کہ سورج ڈوب گیا اور افطار کر لیا، اس کے بعد معلوم ہوا کہ ابھی سورج ڈوبا نہیں تھا تو اس کی تفسار کھنی پڑے گی۔

(۳) اگر بعد میں صرف شبہ ہو کہ سورج غروب ہوا تھا یا نہیں تو اس شک و شبہ کا کچھ اعتبار نہیں ہے، یقین ہونا چاہیے۔

**روزہ میں کرے گا کام** | روزہ میں اپنا کوئی وقت بے کار کاموں اور فضول باتوں میں نہ گنونا چاہیے بلکہ جو وقت روزی کمانے سے بچے اسے قرآن کی تلاوت، نفل، نماز یا کسی اور نیک کام میں صرف کرنا چاہیے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے توشید گرمی کے زمانے میں روزہ رکھے ہوئے خدا کی راہ میں جہاد کیا ہے اور تبلیغ کی ہے اگر وہ تلاوت قرآن یا کوئی اور نیک کام نہ کرے تو فضول باتوں میں لگے رہنے سے بہتر ہے کہ سو جائے تاکہ گناہ سے توبچا رہے۔

**روزہ کے مکروہات** | روزہ میں کھانا پینا اور مباشرت ترک کرنا تو فرض ہے، ان کے ارتکاب سے روزہ ٹوٹ ہی نہیں جاتا بلکہ ایک روزہ کے بدلے اس کو دو مہینے مسلسل روزے رکھنے پڑیں گے، لیکن بعض چیزیں ایسی ہیں جن سے روزہ ٹوٹتا تو نہیں مگر مکروہ ہو جاتا ہے اور ثواب کم ہو جاتا ہے۔ وہ یہ ہیں :- (۱) پیٹھ پیچھے کسی کی برائی کرنا اور غلی کھانا گالی گفتہ کرنا سخت کلامی کرنا، جیمنہ چلانا، فضول باتیں کرنا، لڑائی جھگڑا کرنا (۲) بھوک پیاس کی وجہ سے گھبراہٹ اور بے جینی ظاہر کرنا (۳) کسی چیز کا منہ میں ڈالے رکھنا یا چبانا خواہ وہ کھانے کی چیز ہو یا نہ ہو (۴) کوئی کھانے کی چیز چکھنا، اگر کسی عورت کا شوہر یا کسی ملازم کا مالک چیز چڑا اور بد مزاج ہو تو ان کو زبان کی ٹوک سے تنک چکھ لینے کی اجازت ہے تاکہ ٹوٹ نہیں میں نہ ہو (۵) روزہ کی حالت میں کلی کرنے اور تاک میں پانی ڈالنے میں اتنا زیادہ مبالغہ کرنا کہ حلق تک پانی چلا جائے یا تاک کے ذریعہ حلق میں پانی آجائے (۶) نہانے کی ضرورت ہو مگر صبح صادق کے بعد تک نہ نہانا، صبح ہونے اور دن بکھلنے کے بعد نہانا اور زیادہ برا ہے (۷) کوئلہ چبا کر یا منجن وغیرہ سے دانت صاف کرنا۔ یہی حکم ٹوٹھ پیٹ کا بھی ہے (۸) منہ میں بہت دانتھوک جمع کر کے نکل جانا یا دانت میں چبے سے کم کوئی چیز لٹکی ہو تو

اس کو نکل جانا (۹) اگر یہ خیال ہو کہ اپنے اوپر قابو نہیں رہے گا تو عورت کا بوسہ لینا اور اس سے بغل گیر ہونا منکروہ ہے لیکن اگر یہ حد شرع نہ ہو تو کوئی ہرج نہیں ہے مگر جوان آدمی کو ہر حال میں اس سے بچنا چاہیے۔ یہ اور عورت کا ہونٹ منہ میں لینا ہر حال میں منکروہ ہے (۱۰) اپنے منہ سے چبا کر بچے کو کوئی چیز کھلانا۔

**جن باتوں سے روزہ مکروہ و فاسد نہیں ہوتا** (۱) سر پر پیل ڈالنا (۲) بدن پر تیل ملنا (۳) سرمہ لگانا (۴) مسواک کرنا، مسواک خواہ سوکھی ہو یا گیلی۔ دوپہر کے بعد کی جائے یا دوپہر سے پہلے (۵) خوشبو لگانا یا سونگھنا (۶) بھولے سے کھا لینا یا پانی پی لینا، یا عورت سے ہم بستر ہو جانا۔ اگر دوسرا آدمی کسی کو روزہ میں بھول کھا جائے پیتے دیکھے تو اس کو فوراً بتانا چاہیے کہ روزہ ہے۔ اگر یہ معلوم ہو کہ بہت بھوکا پیاسا ہے تو پھر نہ بتانا چاہیے (۷) خود بخود قے ہو جانا خواہ زیادہ ہو یا کم (۸) منہ میں جو ذرا مرغٹوک آجاتا ہے اس کو نکل جانا (۹) بغیر ارادہ سمجھی یا دھواں وغیرہ کا معلق سے اتر جانا (۱۰) گرمی کی شدت سے بار بار کلی کرنا یا بدن پر پانی ڈالنا یا کپڑا تر کر کے بدن پر رکھنا (۱۱) سوتے میں احتلام ہو جانا (۱۲) روزہ کا خیال نہیں تھا اور عورت کے ساتھ ہم بستر ہونے لگایا کھانے پینے لگا مگر اس کو فوراً ہی اپنی غلطی کا علم ہوا اور وہ عورت سے علیحدہ ہو گیا یا کھانا پینا چھوڑ دیا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا بلکہ اسے اپنا روزہ پورا کرنا چاہیے۔

**کن باتوں سے روزہ فاسد ہو جانا ہے** جن باتوں سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے وہ دو قسم کی ہیں (۱) ایک وہ جن سے صرف قضا لازم آتی ہے (۲) دوسری وہ جن سے قضا اور کفارہ دونوں لازم آتے ہیں۔

**قضا کی صورتیں** قضا کے معنی پورا کرنے کے ہیں، روزہ قضا کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اگر اس کا ایک یا کئی روز سے چھوٹ گئے تو اس کو صرف ایک یا جتنے روز سے چھوٹ گئے ہیں رمضان کے

لے الوداؤ میں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ نے ایک بڑے آدمی کو اس کی اجازت دی اور ایک نوجوان کو منع فرمایا۔

لے در مختار امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو مکروہ لکھا ہے لیکن ان کے قول پر فتویٰ نہیں ہے (ردالمحتار)



بعد احتیاجی طور سے کر لینے چاہئیں۔ ان صورتوں میں قضا ضروری ہے۔

(۱) کسی نے زبردستی روزہ دار کے منہ میں کچھ ڈال دیا اور وہ حلق سے اتر گیا (۲) روزہ یا احتیاجی مگر کلی کرنے وقت ارادہ کے بغیر بے احتیاطی سے حلق کے نیچے پانی اتر گیا (۳) قصداً منہ بھر کے قے کر لیا منہ میں پورا سی قے آئی اور اس کو نگل جانا (۴) جو چیزیں کھائی نہیں جاتیں مثلاً کاغذ، لکڑی، مٹی، کوئلہ وغیرہ ان کو قصداً نگل جانا (۵) دانتوں میں روٹی کا ٹکڑا یا گوشت کا ریشہ رہ گیا اور صبح کے بعد اس نے غلام کیا اور وہ حلق سے نیچے چلا گیا تو اگر یہ ٹکڑا چنے سے جھونسا ہے تو کوئی ہرج نہیں لیکن اگر یہ چنے کے برابر یا اس سے بڑا ہے تو روزہ قضا کرنا چاہیے اور یہ حکم اس صورت میں سبب منہ کے اندر ہی سے نگل جائے، لیکن اگر منہ کے باہر نکال کر پھر اس کو نگل لیا تو وہ ٹکڑا جھونسا ہو یا بڑا قضا ضروری ہے (۶) کان میں تیل ڈالنا (۷) ناک سے کوئی چیز نکل لینا اور وہ حلق سے نیچے اتر جائے (۸) دانت سے نکلے ہوئے خون کو اگر وہ متوک سے نیا دہ ہو نگل جانا (۹) جو لے کے کچھ کھاپی گیا اس کے بعد یہ سوچ کر کہ روزہ تو ٹوٹ گیا پھر دوبارہ کچھ کھاپی لیا (۱۰) صبح صادق کے بعد یہ خیال کر کے سحری کھالی کہ ابھی وقت باقی ہے (۱۱) غروب آفتاب سے پہلے اس خیال سے روزہ افطار کر لینا کہ سورج ڈوب چکا ہے (۱۲) رمضان شریف کے روزوں کے علاوہ کسی نفل یا واجب روزے کو قصداً توڑ دینا (۱۳) دوپہر کے بعد روزے کی نیت کرنا۔ ان تمام صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس کے بدلے میں ایک روزہ رکھنا پڑے گا۔

**روزہ قضا کرنے کا وقت** | روزہ قضا ہو جائے تو سال کے گیارہ مہینے میں جب چاہے اس کی قضا کر لے، مگر رمضان کے بعد فوراً رکھ لینا بہتر ہے۔ قضا روزوں کا مسلسل رکھنا ضروری نہیں ہے۔ مثلاً کسی کے تین چار روزہ قضا ہو گئے ہوں تو اس کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ سب کی ایک ساتھ قضا کرے، ایک یا دو دو کو ناغہ دے دے کر قضا کرے تو بھی صحیح ہے۔

کسی پر گزشتہ رمضان کے روزے باقی تھے کہ دوسرا رمضان آگیا تو پہلے اس رمضان کے روزے رکھ لے، پھر رمضان کے بعد قضا روزے پورے کر لے۔ رمضان میں کسی دوسرے

روزے کی نیت کرنا صحیح نہیں ہے۔ اگر کرے گا تب بھی وہ رمضان کی کاروزہ شمار کیا جائے گا۔  
**قضا اور کفارہ دونوں کا لازم ہونا** کفارہ کے سنی چھانے کے ہیں اور خریعت میں  
 کسی گناہ کو چھانے کے لئے جو چیز دی جاتی ہے اس کو کفارہ کہتے ہیں۔ جن صورتوں میں کفارہ  
 واجب ہوتا ہے وہ یہ ہیں:-

(۱) رمضان کا روزہ رکھ کر قصد کوئی ایسا کام کرنا جس کا کرنا روزہ میں منع ہے۔ مثلاً کھانا پینا  
 یا عورت کے ساتھ اپنی خواہش پوری کرنا۔ کھانے میں یہ بھی شامل ہے کہ منہ کے علاوہ کسی اور  
 دریہ سے قصد عمدہ یا دماغ میں کوئی غذا پہنچا دی جائے تو کفارہ واجب ہوگا۔ اسی طرح  
 پینے میں پانی، دوا یا کوئی اور پتلی چیز کے علاوہ حصہ، سگریٹ، بیڑی وغیرہ بھی شامل ہیں۔ اگر  
 ان چیزوں کا استعمال کوئی کرے گا تو کفارہ دینا ہوگا۔

(۲) روزہ میں کوئی ایسا کام کیا جس کا کرنا جائز ہے۔ مثلاً سر پر تیل ملا۔ خوشبو سوئگی یا عورت  
 کا بوسہ لیا اور پھر یہ خیال کر کے میرا روزہ ٹوٹ گیا اور قصد کھاپی لیا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔  
 یہاں دو باتیں یاد رکھنی چاہئیں۔

الف۔ ایک یہ کہ اگر اس کو کسی عالم نے غلط فتویٰ بتا دیا اور اس نے روزہ توڑ ڈالا تو  
 پھر کفارہ لازم نہیں آئے گا۔

ب۔ دوسرے یہ کہ یہ کام اگر ایسا تھا جس میں بظاہر یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ اس سے روزہ  
 ٹوٹ جاتا ہے، مثلاً اس نے بھول کر پیٹ بھر کھالیا۔ یا عورت سے بغل گیر ہوا اور منی نکل آئی،  
 اب یہ خیال کس کے کہ میرا روزہ ٹوٹ گیا پھر دوبارہ کھاپی لیا تو اس صورت میں بھی کفارہ لازم  
 نہیں آئے گا۔ لیکن اگر یہ کام قصد کرے گا تو جیسا کہ اوپر ذکر آیا قضا و کفارہ دونوں ادا کرنا پڑے گا۔  
**روزہ توڑ دینے کا کفارہ** رمضان کے روزے کو قصداً توڑ دینے کا کفارہ ادا کرنے کی

صورتیں یہ ہیں:- (۱) ایک روزے کے بدلے میں مسلسل دو مہینہ کے روزے رکھنا فرض ہے۔  
 اگر دو مہینے کے درمیان میں ایک روزہ بھی چھوٹ گیا تو پھر سے روزہ رکھنا ہوگا۔ اس لئے کفارہ کا

لے جدید دور میں اس کی بہت سی صورتیں پیدا ہو گئی ہیں جو اس سے پہلے نہیں تھیں، فقہانے صوف  
 دو صورتوں کا ذکر کیا ہے۔ کچھ اور صورتوں کا ذکر آگے آ رہا ہے مثلاً علم الفقہ حصہ سوم

روزہ ایسے وقت شروع کرنا چاہیے جب آدمی خوب تندرست ہو اور آگے کوئی ایسا دن نہ آئے  
جس میں روزہ رکنا حرام ہے۔ غلام احمد علی کے دنوں میں۔

(۲) کفارہ کے روزے رکھنے کے درمیان میں اگر عورت کو حیض آجائے تو حیض کی مدت عتم کر  
کے فوراً روزہ شروع کر دینا چاہیے۔ چونکہ یہ قدرتی دائمی عذر ہے۔ اس لئے ان کو اتنی اجازت  
دی گئی ہے۔ البتہ نفاس کی وجہ سے روزے چھوٹ جائیں تو کفارہ صحیح نہیں ہوگا اسے پھر  
سے روزہ رکھنا ہوگا، کیونکہ یہ عذر ہر جیسے پیش نہیں آتا۔

(۳) اگر کسی میں لگاتار دو مہینے کے روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو پھر ساتھ مسکینوں کو دو دنوں  
دقت پیٹ بھر کر کھانا کھلائے یا پھر صدقہ فطر میں جتنا غلہ دیا جاتا ہے اتنا غلہ یا اس کی قیمت  
ان کو دے دے۔ غلام آزاد کرنے کی صورت باقی نہیں رہی اس لئے اس کا وکبر نہیں کیا گیا۔  
اگر اکٹھا ساٹھ مسکینوں کو کھانا نہ کھلا سکے یا وہ نہ مل سکیں تو ایک کو ساٹھ دن کھانا کھلائے یا  
ساٹھ دنوں تک روزانہ ایک دن کا غلہ دیدے تب بھی جائز ہے۔ مگر ایک آدمی کو ساٹھ دنوں  
کا اکٹھا غلہ یا اکٹھی قیمت ایک ہی دن دے دی تو کفارہ نہیں ادا ہوا۔ اگر ایک ہی رمضان کے  
تین چار روزے چھوٹ گئے تب بھی ایک ہی کفارہ واجب ہے لیکن اگر یہ روزے دو  
رمضان کے ہوں تو دو کفارہ دینے ہوں گے۔ رمضان کے علاوہ اگر کوئی نفل روزہ توڑ دے تو  
کفارہ واجب نہیں ہے۔ اس کی قضا کر لینی چاہیے۔

روزہ نہ رکھنے کی اجازت جن عذروں کی وجہ سے ایک مسلمان کو رمضان کے روزے  
نہ رکھنے یا توڑ دینے کی اجازت ہے وہ یہ ہیں:-

۱۔ سفر یعنی اگر کوئی شخص ۴۸ میل (۴۰ کلومیٹر) سے زیادہ کا سفر کرنے کا ارادہ رکھتا ہو خواہ  
سفر پیدل ہو یا ریل اور ہوائی جہاز کا اس کو روزہ چھوڑ دینے کی اجازت ہے لیکن اگر سفر میں  
تکلیف نہ ہو تو روزہ رکھنا زیادہ بہتر ہے۔

اگر کوئی شخص روزہ کی نیت کرنے کے بعد پھر سفر شروع کرے تو اس کو اس دن کا  
روزہ رکھ لینا ضروری ہے۔

(۲) مرض اگر کوئی شخص ایسا مریض ہو کہ روزہ رکھنے کا تو اس کا مرض بڑھ جائے گا یا کوئی نیا مرض پیدا ہو جائے گا، یا اس کے اچھے ہونے میں دیر لگے گی تو اس کو روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے یا مرض تو نہیں ہے لیکن کہ درمیانی ہے کہ روزہ رکھنے کا تو بھروسہ ہو جائے گا تو اس کو بھی روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے۔

لیکن مرض کی صورت میں اسی وقت روزہ چھوڑنا چاہیے جب کوئی نیک محتاط مسلمان ڈاکٹر یا حکیم اس کو روزہ چھوڑنے کا مشورہ دے۔ یا خود آدمی کو پورا یقین ہو، یا یہ تجربہ ہو کہ روزے سے اس کو نقصان پہنچے گا۔

حاملہ اور مرض جو عورت حاملہ ہو یا دودھ پلاتی ہو اس کو اگر اپنی جان یا بچے کی جان کا خطرہ ہو یا اس کو یا بچہ کو سخت تکلیف میں پڑ جانے کا یقین ہو تو اس کو روزہ چھوڑ دینا جائز ہے۔ مثلاً روزہ دار حاملہ عورت کو یہ ہوشی کی کیفیت ہو جاتی ہو یا اس کا دودھ خشک ہو جاتا ہو اور بچہ بھوک سے تڑپتا ہو۔

لیکن اگر کوئی شخص مالدار ہو اور اپنے بچہ کو کسی دوسری عورت سے مواد دہ دے کر دودھ پلانے کا انتظام کر سکتا ہو، یا بچہ اوپر کا دودھ پی لیتا ہو اور اس کی صحت کو کوئی نقصان نہ ہوتا ہو تو ان صورتوں میں عورت کو روزہ رکھنا فرض ہے۔

حیض و نفاس حیض و نفاس کی حالت میں بھی عورت کو روزہ چھوڑ دینا چاہیے۔ لیکن جوں ہی پاک ہو جائے اس کو روزہ شروع کر دینا چاہیے اور جو روزے چھوٹ جائیں ان کو رمضان کے بعد پورا کر لینا چاہیے۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ حیض و نفاس میں جھوٹی ہوئی نماز تو معاف ہے مگر روزہ معاف نہیں۔

یہ بات بھی اچھی طرح یاد رہنا چاہیے کہ ان تمام صورتوں میں رمضان کے بعد جب غُذر دور ہو جائے اس کی قضا کرنی ضروری ہے۔ اگر نہ کی جائے تو سخت گناہ ہوگا۔

روزہ رکھ کر توڑ دینے کی اجازت اگر کسی کو روزہ رکھ لینے کے بعد (۱) اتنی شدید پیاس لگی یا (۲) اتنی بھوک لگی کہ اگر روزہ نہ توڑے تو اس کی جان پلج جائے گی یا (۳) اس

بیمہ پوشی طاری ہو جائے گی یا (۴) کوئی اور مرض پیدا ہو جائے گا یا (۵) مرض بہت زیادہ بڑھ جائے گا، تو اس حالت میں روزہ توڑ دینا جائز ہے۔ مثلاً (الف) کسی کو حیر بخارا گیا، چھینک سے کمرہ میں یا کان میں شدید درد ہو یا اب اگر وعدہ انہیں پتا ہے تو اس کا بھاری یا مدد اچھا نہیں ہو گا تو اس کو وہ اپنی کر روزہ توڑ دینا چاہیے (ب) مثلاً کسان نے دھوپ میں ہلکی پانی چلایا، یا زہر سے لہجی اور اپنے بچوں کی پرورش کے لئے دھوپ میں محنت مزدوری کی اور اس کو اتنی پیاس لگ گئی کہ وہ روزہ نہیں توڑتا تو بیہوش ہو جائے گا تو اس کو روزہ توڑ دینے کی اجازت ہے۔

لیکن اگر کوئی شخص مزدوری پر مل چلا سکتا تھا یا بغیر دھوپ میں کام کئے ہوئے اپنے بچوں کی پرورش کر سکتا تھا اور اس نے صرف پیسے کی دلچ میں ایسا کیا تھا تو اس کو روزہ توڑنے کی اجازت تو ہے مگر سخت گنہگار ہو گا۔

(۲) اسی طرح اوپر چھوڑیں روزہ نہ رکھنے کی بیان کی گئی ہیں، ان کے علاوہ بھی کوئی اچانک بات پیش آجائے تو روزہ توڑ دینا جائز ہے۔ مثلاً کوئی اچانک بیمار پڑ جائے یا اچانک سفر پیش آجائے اور اس میں روزہ پورا کرنا ممکن نہ ہو، یا حاملہ یا دودھ پلانے والی عورت نے روزہ رکھ لیا مگر اس کو یا بچہ کو شدید تکلیف ہو گئی۔ اسی طرح کوئی بے ہوش ہو گیا یا پاگل ہو گیا، ان سب صورتوں میں روزہ رکھ کر توڑ دینا جائز ہے اس روزے کے بدلے صرف ایک قصار روزہ رکھنا ہو گا کفارہ ادا کرنا نہ ہو گا۔

**بڑھاپے اور طویل بیماری کا حکم** اگر کوئی اتنا بوڑھا ہو جائے کہ روزہ نہیں رکھ سکتا یا اس کو کوئی ایسی مہلک یا طویل بیماری ہو کہ اس سے صحت پانے کی بہ ظاہر کوئی امید نہ ہو اور روزہ رکھنے سے اس کو کوئی نقصان پہنچتا ہو تو ایسے آدمی کو اپنے بہر روزہ کے بدلے فدیہ دینے کی اجازت ہے۔

**فدیہ** فدیہ کے معنی بدلہ دینے کے ہیں اور شریعت میں نماز قضا ہو جانے یا روزہ نہ رکھ سکے کے بدلے میں جو خیرات کی جاتی ہے اس کو فدیہ کہتے ہیں۔

ایک روزہ کے بدلے ایک محتاج کو اتنا غلہ دے جتنا غلہ مدقہ فطر میں دیا جاتا ہے

یعنی پونے دو سیر گیہوں یا ساڑھے تین سیر جو یا ان میں سے کسی ایک کی قیمت دینے دیجی چاہیے مگر قیمت دینے میں یہ خیال رکھنا چاہیے کہ جس چیز کی قیمت لگانے میں عزیزوں کا فائدہ ہو اسی چیز کی قیمت لگائی جائے، اگر جو اور گیہوں کے علاوہ کوئی اور غلہ دے تو پونے دو سیر گیہوں یا ساڑھے تین سیر جو کی جتنی قیمت ہو اتنی ہی قیمت کا وہ غلہ دے۔

(۱) فدیہ میں اگر غلہ نہ دے بلکہ ایک محتاج کو دونوں وقت پیٹ پھر کھلا دے تو اس سے بھی فدیہ ادا ہو جائے گا مگر وہی کھانا کھلائے جو خود کھاتا ہے (۲) فدیہ کا غلہ یا قیمت کئی عبادتوں کو بھی دیا جاسکتا ہے۔

فدیہ ادا کرنے کے بعد کسی بڑے میں طاقت روزہ رکھنے کی آگئی یا کوئی بیمار تندرست ہو گیا تو اس کے چھوٹے ہوئے تمام روزوں کی قضا کرنی واجب ہے، اس نے جو فدیہ ادا کیا ہے اس کا ثواب اس کو الگ ملے گا۔

جو لوگ بڑھا پے سے کمزور ہو گئے ہوں، یا کسی مہلک بیماری میں مبتلا ہوں ان کو چاہیے کہ اپنے روزوں کا فدیہ رمضان ہی میں ادا کر دیں، اس انتظار میں نہ رہیں کہ ممکن ہے طاقت آجائے یا تندرست ہو جائیں۔ پھر قضا رکھ لیں گے۔ ایسا کرنا گناہ ہے۔ موت کا وقت معلوم نہیں، کیا معلوم کس وقت آجائے اور وہ ادا نہ کر سکیں۔

**مرنے والوں کا حکم** اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کے ذمے رمضان کے روزے باقی رہ گئے تھے تو اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اس نے فدیہ ادا کر دینے کی وصیت کر دی ہے یا وصیت نہیں کی ہے۔

(۱) اگر اس نے وصیت کر دی ہے تو اس کے وارثوں کو چاہیے کہ اس کے ایک تہائی مال سے اس روزہ یا نماز کا فدیہ ادا کر دیں، اس کے بعد دو تہائی مال وارث تقسیم کر لیں ہر ثمانہ کے بدلے ایک فدیہ ہے۔

اگر اس کے روزے یا نماز کے فدیہ میں ایک تہائی سے زیادہ مال بکھل جاتا ہو تو اتنا ہی فدیہ ادا کرنا ضروری ہے جتنا کہ ایک تہائی میں پورا ہو جاتا ہو۔ بقیہ فدیہ کا ادا کرنا دار تو نہیں ضروری نہیں ہے، اگر وہ خوشی سے ادا کر دیں تو یہ ان کو اختیار ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ

مردہ کے دفن اور کفن میں جو کچھ خرچ ہوا اس کے ذمہ اگر کوئی فرض ہو تو اس کو ادا کرنے کے بعد پھر فدیہ ادا کیا جائے۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ اس نے وصیت نہیں کی ہے تو ایسی صورت میں یہ وارثوں کی مرضی پر ہے وہاں اگر مل جائے کہ اس نے وصیت نہیں کی ہے تو اس کو ادا کر دینا بہتر ہے اس لئے کہ وہ اس کے چھوڑے ہوئے مال سے دنیا میں فائدہ اٹھا رہے ہیں تو اس احسان کے بدلے میں اگر وہ فدیہ ادا کر دیں گے تو اس کو بھی آخرت میں فائدہ ہوگا اور ان کو بھی ثواب ہوگا، ممکن ہے کہ اس کے دل میں وصیت کرنے کی نیت رہی ہو اور وہ نہ کر سکا ہو۔ لیکن جو وارث نابالغ ہوں اگر کہیں بھی تو ان کے حصے فدیہ نہ ادا کرنا چاہیے۔

جن دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے | ان دنوں میں نفل، فرض بر قسم کے روزے رکھنا حرام ہے (۱) عید الفطر کے دن (۲) عید الاضحیٰ کے دن (۳) ایام تشریق یعنی عید الضحیٰ کے دن اور اس کے بعد گیارہ، بارہ، تیرہ تاریخ کو۔

چند اور ضروری باتیں | (۱) روزہ چھوڑنے اور قضا رکھ لینے کی جو اجازت شریعت نے

دی ہے وہ ہماری طبی کمزوری کی بنا پر دی ہے ان چیزوں کو بھانا بنا کر یا ان سے فائدہ اٹھا کر اگر کسی نے روزہ توڑ دیا یا نہ رکھا تو گو بندے اس کو ملامت نہ کریں مگر خدا کے یہاں وہ قابل ملامت اور عذاب کا مستحق قرار پائے گا بندے تو ظاہر پر حکم لگائیں گے مگر خدا کی نیتوں اور ارادوں سے واقف ہے۔ پھر یہ بھی سوچنا چاہیے کہ قضا روزہ میں بہر حال وہ ثواب نہیں ہے جو رمضان کے روزوں میں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ رمضان کے ایک روزہ کا مقابلہ دوسرے دن کے گیارہ مہینے کے روزے بھی نہیں کر سکتے۔ (ابوداؤد)

(۲) اگر کسی کو روزہ رکھ کر توڑ دینے یا روزہ چھوڑ دینے کی ضرورت پیش ہی آجائے تو جہاں تک ممکن ہو اس کو چھپائے اور کسی کے سامنے کچھ کھائے پئے نہیں اور نہ روزہ دار غور و خوض کو پکائے کھلانے کی زحمت دے جب تک کہ بالکل مجبور نہ ہو۔ روزہ کا ظاہری احرام ہر حال ضروری ہے۔ ایک بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شرابی کو جس نے رمضان میں اتفاقی سے شراب پی لی تھی، سزا دیتے ہوئے کہا کہ ”ہمارے بچے تو روزہ رکھتے ہیں اور تو بالغ ہو کر

شراب پینا ہے۔ شرم نہیں آتی۔

موجودہ دور میں روزہ نہ رکھنے والوں کو کوئی سزا دیئے والا تو نہیں ہے مگر مسلمانوں کو یہ یاد رکھنا چاہیے کہ آخرت کی سزا دنیا کی سزا سے کئی ہزار گنا سخت ہے۔

(۳) جس طرح نماز کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب نیچے سارت برس کے ہو جائیں تو ان کو سباز کا حکم دو اور جب دس برس کے ہو جائیں تو مارکر پڑھاؤ۔ اسی طرح سات برس کی عمر کے بچے کو روزہ کی عادت ڈالنی چاہیے اور جب دس برس کے ہو جائیں تو ان کو سختی کے ساتھ روزہ کی عادت ڈالنی چاہیے۔ اور حضرت عمرؓ کا قول گزر چکا ہے جس سے معلوم ہوا کہ صحابہؓ کے زمانے میں عام طور پر بچے روزہ رکھتے تھے حالانکہ عرب کی گرمی اتنی سخت ہوتی ہے کہ ادھر کے جوان آدمی بھی اس سے پریشان ہو جاتے ہیں۔

(۴) اگر کوئی شخص سفر میں تھا اور روزہ نہ رکھنے کا ارادہ کر لیا تھا مگر دوپہر سے پہلے سفر ختم ہو گیا اور ابھی کچھ کمایا پیا نہیں ہے تو روزہ کی نیت کر لینی چاہیے اور روزہ رکھنا چاہیے۔ (۵) اگر کسی عورت نے حیض کی وجہ سے روزہ چھوڑ دیا ہے۔ رات کے وقت اس کا خون بند ہو گیا تو اس کو فوراً روزہ کی نیت کر لینی چاہیے۔ اگر اس وقت غسل نہ کر سکے تو دن میں غسل کر لے۔

**نماز تراویح** رمضان کے مہینے میں عشاء کی فرض اور سنت نماز کے بعد اور وتر نماز

سے پہلے جو نماز پڑھی جاتی ہے اس کو شریعت میں نماز تراویح <sup>پہلے</sup> دیکھ کی جمع ہے اور یہ لفظ راحت سے بنا ہے، تراویح میں چونکہ ہر چار رکعت کے بعد تھوڑی دیر بیٹھ کر آرام کیا جاتا ہے اس لئے اس کو آرام و راحت والی نماز کہتے ہیں۔

**نماز تراویح کا حکم** تمام بالغ مردوں اور عورتوں کے لئے نماز تراویح کا پڑھنا سنت عکروہ

ہے البتہ عورتوں کو گھر میں پڑھنا چاہیے اور مردوں کو مسجد میں جماعت کے ساتھ۔ اگر حملہ یا گاؤں کی مسجد میں کوئی شخص بھی تراویح جماعت سے نہ پڑھے تو پورے محلہ اور گاؤں کے لوگ قائل بلامت ہوں گے۔ رمضان کے مہینے میں یوں بھی جس وقت کوئی نفل نماز پڑھے اسکی

ملہ بہشتی زیور حصہ سوم



نواب دوسرے مہینوں کے فرض کے برابر ملتا ہے لیکن نماز تراویح کی بہت زیادہ تاکید آئی ہے آپ نے خود بھی نماز تراویح پڑھی ہے اور اس کے پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ آپ کے پیچھے تراویح پڑھنے والوں کا اتنا زہم ہوتا تھا کہ مسجد میں رسکے کئی جگہ نہیں ہوتی تھی۔ آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ عوق و شوق اور جہوم دیکھ کر فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ یہ نماز کہیں فرض نہ کر دی جائے۔ ایک دن آپ نے نماز تراویح اتنی دیر تک پڑھی کہ صحابہ کو یہ خیال ہوا کہ کہیں سحری کے کھانے کا وقت ختم نہ ہو جائے۔

**تراویح کا وقت** نماز تراویح کا وقت عشاء کی نماز کے بعد سے صبح صادق تک ہے۔  
**تراویح میں قرآن پڑھنے کا حکم** نماز تراویح میں ایک بار پورا قرآن ختم کرنا سنت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں حضرت جبریل کو پورا قرآن لکھتے دیتے اور جس سال آپ کی وفات ہوئی ہے اس سال دوبار آپ نے حضرت جبریل کو قرآن سنا اور حضرت عمرؓ نماز تراویح کی جماعت اور اس میں پورا قرآن سنانے کا اہتمام کرتے تھے۔

**ضروری باتیں** (۱) تراویح میں قرآن اس اہتمام، احتیاط اور ان ہی آداب کے ساتھ پڑھنا چاہیے۔ جو تلاوت قرآن کے سلسلے میں لکھے گئے ہیں، خواہ مخواہ اتنا زیادہ قرآن کی کوشش نہ کرنی چاہیے کہ قرآن پڑھنے کا حق نہ ادا ہو سکے، ایسا کرنے میں گناہ کا خوف ہے۔

(۲) اگر نمازیوں کو بار نہ معلوم ہو اور صاف قرآن پڑھا جائے تو پھر جتنا قرآن چاہئے تلاوت میں پڑھا جاسکتا ہے، لیکن اگر نمازیوں کو بار معلوم ہو اور تراویح کی جماعت ٹوٹ جائے یا کم ہو جائے کا خوف ہو تو پھر اتنا ہی قرآن پڑھنا چاہئے جتنا کہ نمازی خوش دلی سے سن سکیں۔ نمازیوں کے لئے جب فرض نماز کو بلکا کر دینے کا حکم ہے تو یہ تو سنت ہی ہے۔ اگر نماز تراویح میں پورا قرآن ختم کیا جائے تو کسی سورۃ کے شروع میں ایک بار بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھ لینا چاہیے۔ بعض لوگ قرآن ختم کرنے وقت قل ہو اللہ احد تین بار ضرور پڑھتے ہیں ایسا کرنا ضروری نہیں ہے۔

**تراویح میں کتنی رکعتیں پڑھنی چاہئیں** نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن نماز تراویح باجماعت ادا فرمائی، پہلے دن

مختصر قیام فرمایا، دوسرے دن اس سے طویل اور تیسرے دن اتنا طویل قیام فرمایا کہ بعض صحابہؓ کہتے ہیں کہ ہم کو خوف ہوا کہ سحری نہ چھوٹ جائے۔ چوتھے دن آپؐ جوہ مبارک سے باہر تشریف نہیں لائے اور فرمایا کہ اس نماز کے لئے تمہارا دوق و شوق دیکھ کر مجھے خوف ہوا ہے کہ کہیں یہ فرض نہ کر دی جائے۔ ان تینوں دنوں میں آپؐ نے جتنی رکعتیں پڑھیں اسی میں صحابہؓ کا اندازہ مختلف ہوا، لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانے میں مسجد نبویؐ میں بیس رکعت باجماعت تراویح پڑھے گا اور پڑھانے کا انتہام کیا اور عام صحابہؓ اس میں شریک ہوئے اور کسی نے حضرت عمرؓ کی رائے سے اختلاف نہیں کیا۔ اسی بنا پر ائمہ ثلاثہ یعنی امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اور داؤد ظاہریؒ بیس رکعت کے قائل ہیں اور اسی کو جمہور امت نے اختیار کیا ہے۔ امام مالکؒ اس بارے میں کئی روایتیں ہیں جن میں ایک بیس کی بھی ہے مگر ان کا مستند علیہ مسلک ۳۶ رکعت کا ہے۔ بعض ائمہ نے اس سے بھی زیادہ لکھا ہے۔ بعض صحابہؓ سے وتر کے علاوہ ۸، ۱۰ رکعت کا تراویح پڑھنا ثابت ہے ہندوستان کے اہل حدیث حضرت اسی پر عمل کرتے ہیں مگر ان حضرات کا بیس رکعت یا اس سے زائد پڑھنے والوں کے فعل کو خلاف سنت کہنا اور اس پر جھگڑنا انتہائی ناپسندیدہ بات ہے۔ اس لئے کہ جمہور امت بیس یا اس سے زائد کے قائل ہیں۔ آج بھی شریفین میں اس تراویح کی نماز میں چار رکعت کے بعد تھوڑی دیر آرام کر لینا بہتر ہے، اس کو ترویجہ کہتے ہیں۔ اس وقفہ میں چاہے نازی تسبیح وغیرہ پڑھیں، یا چپ چاپ بیٹھ رہیں یا نفل پڑھیں ان کو اختیار ہے۔

**نماز وتر** جو لوگ جماعت سے تراویح پڑھیں ان کے لئے بہتر ہے کہ وہ رمضان میں وتر بھی جماعت سے پڑھیں۔

اگر کوئی شخص عشاء کی فرض نماز جماعت سے نہ پڑھ سکا ہو تو اس کو چاہیے کہ پہلے فرض پڑھے اور پھر سنت پڑھے، اس کے بعد تراویح کی نماز میں شریک ہو اور تراویح کی

صلو اللہ علیہ وسلم ہدایت الہیہ ہذا لکھے ہیں فاختار ملائکتی احد قولہ والیٰ وحنیفہ وانشائی وحمد واداء النعمان بشرین رکعتہ سوی الوتر وکذا ان القاسم عن ملائکتہ ان یحسن ستون ثلثین رکعة وایة ثلاث رکعات بحال

جو رکعتیں جھوٹ جائیں ان کو چدرکعت کے بعد آرام کا جو وقفہ ہوتا ہے اس میں پڑھ لے۔  
اگر چنانچہ الگ الگ عشاء کی نماز فرض پڑھیں اور پھر جماعت بنا کر تراویح کی نماز شروع  
کریں تو یہ جائز نہیں ہے۔ کیونکہ جب فرض نماز جماعت ہے نہیں پڑھی تو پھر سنت کو فرض سے  
زیادہ اہمیت دینا صحیح نہیں ہے۔

تین رات سے کم میں قرآن ختم کیا جاسکتا ہے لیکن آج کل جو شیئہ پر مے جاتے ہیں  
ان میں قرآن کے ساتھ مکمل ہوتا ہے اس لئے اس سے سخت پرہیز کرنا چاہیے۔  
عام طور پر جب کسی مسجد میں دس یا پندرہ دن میں قرآن ختم ہو جاتا ہے تو لوگ تراویح  
میں سستی کرنے لگتے ہیں۔ ایسا نہ ہونا چاہیے۔ تراویح میں صرف پورا قرآن سننا ہی ضروری  
نہیں ہے بلکہ پورے مہینہ میں تراویح پڑھنا سنت ہے خواہ اس میں قرآن ختم کیا جائے  
یا نہ کیا جائے۔

**آخری عشرہ** ایوں تو رمضان کا پورا مہینہ خیر و برکت کا مہینہ ہے مگر اس کے آخری دس دن  
بہت زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بہت اہمیت بیان فرمائی  
ہے۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ :-

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ  
مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نیک کام اور عبادت  
میں جتنی محنت رمضان کے آخری دس  
دنوں میں فرماتے تھے اتنی محنت کسی اور دنوں  
میں نہیں فرماتے تھے۔ (مسلم)

حضرت عائشہؓ کی ایک دوسری روایت ہے :-  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ  
شَدَّ مِئَتَ رِيَّةٍ وَأَخْبَلَ لَيْلَهُ وَالْيَقِظَ  
أَهْلَهُ (بخاری مسلم)  
جب عشرہ آخری داخل ہوتا تھا تو آپؐ  
کمر بستہ ہو جاتے، رات رات بھر جاگتے تھے  
اور لوگوں کو بھی جگاتے تھے۔

اور اس میں دواہم اور ضروری کام ہیں۔ ایک تو اعتکاف کرنا، دوسری لیلۃ القدر کو  
تلاش کرنا یہاں دو دنوں کا مہینہ کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

**اعتکاف** | اعتکاف کے لفظی معنی ٹھہرنے اور کسی جگہ بند ہونے کے ہیں۔ شریعت میں رمضان کے آخری دس دنوں میں یا دوسرے دنوں میں دنیاوی کاروبار اور بیوی بچوں سے الگ ہو کر اور کث کر مسجد یا گھر میں نماز کی جگہ ٹھہرنے کو اعتکاف کہتے ہیں۔

اعتکاف کا ذکر قرآن میں بھی ہے اور حدیث میں اس کی بڑی فضیلت آئی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری دس دنوں میں مسجد میں اعتکاف فرماتے تھے اور آپ کے ساتھ صحابہ کرامؓ بھی اعتکاف کرتے تھے۔ آپ اعتکاف کو اتنی اہمیت دیتے تھے کہ اگر کبھی وہ کسی وجہ سے چھوٹ جاتا تھا تو عید کے پہنچنے میں اسے پورا فرماتے تھے۔ اس زمانے میں لوگوں نے یہ سنت بالکل چھوڑ دی ہے۔ اس کو زندہ کرنے کی سخت ضرورت ہے۔ جس بستی میں ایک آدمی بھی اعتکاف نہ کرے تو پوری بستی کے لوگ گنہگار ہوں گے۔ یہ سنت ہلکا کفایہ ہے۔

اعتکاف کا سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ جب آدمی تمام دنیاوی کاروبار اور نفسانی خواہشات سے الگ ہو کر کچھ دنوں تک ہر وقت خدا کی عبادت اور اس کے نوکر میں لگا رہے گا تو اس سے خدا کا تعلق مضبوط ہوگا۔ اس سے اس کی محبت پیدا ہوگی۔ قلب و دماغ میں طہانیت اور نورانیت پیدا ہوگی۔ اسی طرح جب وہ ایک مدت تک فضول کاموں اور فضول باتوں سے بچے گا اور ہر وقت خدا کی یاد اس کے دل میں تازہ رہے گی۔ تو اس سے اس کو یہ سبق ملے گا کہ ایک بندے کو پوری زندگی میں اس طرح بری باتوں سے بچنا اپنے نفس کو قابو میں رکھنا اور خدا کی یاد دل میں تازہ رکھنی چاہیئے۔

اعتکاف کا طریقہ یہ ہے کہ مسجد کے ایک گوشہ میں اپنے لئے ایک جگہ خاص کر لے، اور ایک پردہ باندھ کر ایک حجرے کی طرح بنا لے اور اس میں دس دن تک رہے۔ لیکن پردہ اس طرح باندھنا چاہیئے کہ حملت کے وقت اس کو اٹھانے کی ضرورت ہو اٹھا دیا جائے اس جگہ کو کھلا طور پر مستطک کہہ دیا جاتا ہے مگر مستطک پوری مسجد ہے البتہ اس کو کھانا پینا، سونا، اور ذکر و تلاوت اس خاص جگہ کرنا چاہیئے

بیس تاریخ کو عصر کی نماز پڑھ کر اعتکاف میں بیٹھ جانا چاہیئے اور جب عید کا چاند دکھائی

دے جائے تو اس سے باہر نکل آنا چاہیے۔

**عورتوں کا اعتکاف** ایہ مردوں کا حکم ہے، عورتوں کا مسجد میں اعتکاف کرنا مکروہ  
محرمی ہے۔ ان کے لئے اعتکاف کی سب سے بہتر جگہ وہ ہے جہاں وہ پنج وقتہ نماز پڑھتی  
ہیں۔ اگر نماز کی کوئی جگہ مقرر نہ ہو تو پھر گھر کے کسی صاف اور سترے حصہ میں اعتکاف کر سکتی ہیں  
**اعتکاف کیلئے ضروری شرطیں** اعتکاف کے لئے تین باتیں ضروری ہیں۔

(۱) مردوں کے لئے مسجد اور عورتوں کے لئے گھر میں دس دن تک ٹھہرنا (۲) اعتکاف کی نیت  
کرنا اعتکاف کی نیت کے بغیر دس دن کوئی مسجد میں ٹھہرا رہے تو اعتکاف نہیں ہوگا (۳) حدث  
اکبر یعنی جنابت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا۔

رمضان کے علاوہ بھی نفل اعتکاف کی اجازت ہے، اس اعتکاف میں روزہ رکھنا  
بھی ضروری نہیں ہے لیکن یہاں جس سنوں اعتکاف کا ذکر کیا جا رہا ہے اس کے لئے روزہ  
رکھنا ضروری ہے۔ اسی طرح اگر واجب اعتکاف ہو تو اس میں بھی روزہ رکھنا ضروری ہے  
جیسے کوئی شخص اعتکاف کی نذرمان دے تو اعتکاف واجب ہے۔ اگر مرد کسی وجہ سے  
روزہ توڑنا پڑے تو اس کا اعتکاف بھی ٹوٹ گیا۔ اسی طرح اگر عورت کو حیض آجائے تو اس  
کا اعتکاف بھی ختم ہو گیا۔

**جو باتیں اعتکاف میں ناجائز ہیں** دو قسم کے کام اعتکاف میں حرام ہیں:-

پہلی قسم کے کام (۱) بلا ضرورت اعتکاف کی جگہ سے باہر نکلنا حرام ہے۔ جن ضرورتوں  
سے آدمی باہر نکل سکتا ہے وہ دو طرح کی ہیں ایک آدمی کی طبی ضرورتیں جیسے کھانا پینا، پیشاب  
پاخانا، غسل جنابت وغیرہ۔ دوسری شرعی ضرورتیں مثلاً جمعہ کی نماز کے لئے جامع مسجد جانا  
کوئی شخص نماز جنازہ پڑھانے والا نہ ہو تو نماز پڑھانے کے لئے جانا وغیرہ لیکن ان  
ضرورتوں کے سلسلے میں چند ضروری باتیں یاد رکھنی چاہئیں۔

(۱) اگر مسجد میں پیشاب خانہ یا پاخانہ ہو تو اسی میں رفع حاجت کرنا چاہیے۔ اگر مسجد یا  
مسجد کے قریب پیشاب، پاخانے کا انتظام نہ ہو اور اس کا گھر دو ہو تو چونکہ قریب قریب نہ ہو میں  
لے مسجد میں خواہ عورت ہو یا نہ ہو اعتکاف جائز ہے۔ امام محمد اور آقا یوسف کی یہی رائے ہے کہ کوئی شخص

جانا چاہیے۔ البتہ اگر قریب کی جگہ پا جلے جانے میں بے پردگی ہوتی ہو یا کوئی اور رکاوٹ ہو تو پھر اپنے گھروادور مقام پر جا سکتا ہے۔

(۲) غسل کے لئے وہ مسجد سے باہر اسی وقت نکل سکتا ہے۔ جب یہ غسل شرعی ہو یعنی اس کو احتلام وغیرہ ہو گیا ہو تو وہ مسجد سے باہر نکل کر غسل کر سکتا ہے۔ لیکن صرف بدن کی صفائی کے لئے غسل کرنے کے لئے باہر نکلنا ناجائز ہے۔

(۳) جمعہ کی نماز کے لئے اگر جامع مسجد جانا ہو تو اسے سنت پڑھ کر جانا چاہیے اور خطبہ اور نماز سے فارغ ہو کر فوراً واپس آ جانا چاہیے اور سنت پڑھنی چاہیے۔

(۴) اگر کوئی کھانا پانی لے جانے والا ہو تو وہ اس کے لئے گھر جا کر کھا سکتا ہے اور کنویں سے پانی نکال سکتا ہے۔

(۵) اگر مسجد کے اندر وضو کے پانی کا انتظام نہیں ہے اور کوئی اس کو پانی دینے والا بھی نہ ملے تو وہ وضو کے پانی کے لئے مسجد سے باہر جا سکتا ہے۔

(۶) جس کام کے لئے بھی مسجد سے باہر جائے اس کو پورا کرنے کے بعد ایک منٹ بھی باہر نہ ٹھہرے اور نہ بلا ضرورت کسی سے بات چیت کرے بلکہ فوراً واپس آ جائے۔

(۷) وضو کرنے کے لئے حتی الامکان ایسی جگہ بیٹھنا چاہئے کہ جسم مسجد سے باہر نہ ہو اور وضو کا پانی مسجد میں نہ گرے

(۸) بھولے سے بھی اپنے متعلق کو چھوڑنا مکروہ ہے۔

مسجد سے باہر نکلنے کا مطلب یہ ہے کہ جتنی جگہ میں عام طور پر نماز پڑھی جاتی ہے اتنا حصہ مسجد میں شامل ہے اور جہاں عام طور پر نماز نہیں پڑھی جاتی ہے بلکہ وہ دوسرے کاموں کے لئے ہے، مثلاً پیشاب خانہ، پاخانہ، غسل خانہ، وضو خانہ، یا وضو کی منڈیر یا جوئے اٹارنے کی جگہ یہ سب مقامات مسجد کے حکم میں نہیں ہیں۔ ان میں بلا ضرورت جانا مسجد سے باہر جانا شمار ہوگا اور اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

دوسری قسم - دوسری قسم کے جو افعال اعتکاف کی حالت میں حرام یا مکروہ تحریمی ہیں وہ یہ ہیں ۱۔ مباشرت کرنا، خواہ قصد یا سہواً۔ مسجد کے اندر ہو یا باہر جس صورت میں

بھی ہو اس سے اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

۲۔ عورت کا بوسہ لینا، اس سے بخل گیر ہونا، ان افعال سے اعتکاف ٹوٹے گا تو نہیں لیکن ایسا کرنا جائز، اور مکروہ تحریمی ہے۔

۳۔ اعتکاف میں دنیاوی کام کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اگر گھر میں کوئی دوسرا آدمی گھر کی ضروریات کا پورا کرنے والا نہ ہو تو پھر ضرورت وہ پوری کر سکتا ہے۔

۴۔ عبادت سمجھ کر اعتکاف میں بالکل چپ چاپ بیٹھ رہنا مکروہ تحریمی ہے، یعنی اس کو کچھ نہ کچھ دینی کام کرتے رہنا چاہیے۔ مثلاً قرآن پڑھے، نقل پڑھے، ذکر و اذکار کرے یا کسی دینی تحریر کے لکھنے میں مشغول رہے۔

**لیلۃ القدر** رمضان کے آخری دس دنوں میں جو دوسرا ضروری کام کرتا ہے وہ ہے لیلۃ القدر کی تلاش آخری عشرہ میں جو طاق راتیں پڑتی ہیں ان میں ایک بہت ہی متبرک اور با عظمت رات ہوتی ہے اسی کو قرآن اور حدیث میں لیلۃ القدر کہا گیا ہے قرآن میں ایک پوری سورۃ اسی کی فضیلت میں اتری ہے۔ حدیث میں بھی اس کی بہت فضیلت آئی ہے۔

عربی میں لیلۃ القدر کے معنی قدر اور اندازے کی رات ہے۔ لیلۃ کے معنی رات، اور قدر کے معنی اندازہ لگانے، مقرر کرنے اور عزت و قدر کے ہیں۔ اس رات کو لیلۃ القدر اس لئے کہتے ہیں کہ سال بھر میں جو کچھ ہونے والا ہوتا ہے اس کا پورا خاکہ اسی رات کو تیار ہو جاتا ہے بندوں کی روزی مقرر ہوتی ہے، زندگی اور موت اور ان کے کاموں کے بارے میں فیصلہ ہوتا ہے اور جو اس رات میں خدا کی عبادت میں مشغول رہتا ہے اس کی خدا کے یہاں بڑی عزت و قدر ہوتی ہے، فرشتے اس کے لئے دعا کرتے ہیں، قرآن پاک میں چھکے یہ رات ایک ہزار مہینوں سے زیادہ بہتر ہے۔

بیشک ہم نے قرآن کو شب قدر میں نازل کیا  
اور تم کو معلوم ہے کہ شب قدر کیا چیز ہے یہ رات  
ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ اس رات فرشتے اور  
حضرت جبریل علیہ السلام کے حکم سے ہر طرح کی بھلی

اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَتِهِ الْقَدْرِ ۚ وَ مَا  
اُذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۚ خَيْرٌ مِّنْ  
الْفِ شَهْرٍ ۚ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ  
فِيهَا بِاِذْنِ رَبِّهِمْ ۚ مِنْ كُلِّ امْرٍ

سَلَّمَ هَبْنِي حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ

بات لیکر دوز میں پڑا رہتا ہے (بہ رات) بالکل  
سلامتی ہے۔ یہ صبح صادق تک رہتی ہے۔

اس سے چند باتیں معلوم ہوئیں :-

- ۱۔ اسی رات سے قرآن نازل ہونا شروع ہوا (۱) یہ رات ہزار مہینوں سے زیادہ بہتر ہے
- ۳۔ اس میں فرشتے خدا کے احکام لے کر نازل ہوتے ہیں (۲) یہ سراسر سلامتی اور خیر و برکت کی رات ہے (۵) یہ صبح صادق کے وقت ختم ہوتی ہے۔

حدیث میں کہ آپ نے فرمایا :-

تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَيْلِ  
بِالنَّاسِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ

اس قدر کی رات کو رمضان کے آخری  
دس دنوں کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔

اس معلوم ہو کہ یہ بابرکت رات رمضان کی ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰ میں سے کسی رات کو پڑتی ہے حدیث میں ہے کہ اس رات کو حضرت جبریل فرشتوں کی ایک جماعت لے کر زمین پر اترتے ہیں اور اس رات میں جس بندے کو کھڑے یا بیٹھے ہوئے خدا کی یاد میں پاتے ہیں اس کے لئے دعا کرتے ہیں۔ ایک بار آپ نے رمضان سے دو تین پہلے فرمایا کہ رمضان کا مہینہ ہمارے سر پر آگیا، اس میں ایک رات ایسی ہے جو ہزار مہینوں سے بہتر ہے جو شخص اس رات سے محروم رہا وہ تمام بھلائیوں سے محروم رہا۔

خدا تعالیٰ جس کو توفیق دے اس رات کو ضرور تلاش کرے اور اس میں نجات

کرے۔

لَيْلَةُ الْقَدْرِ كَيْلُهَا | اس کو خدا تعالیٰ نے نہ تو ظاہر کیا ہے اور نہ اس کی پہچان  
بتائی ہے تاکہ بندے اس کی تلاش و جستجو میں زیادہ سے زیادہ یاد الہی میں مشغول رہیں۔ اس  
کی پہچان بندے کے ذوق و جدان پر ہے۔ اگر خدائے تعالیٰ کسی کو یہ رات میسر کر دے  
اور محسوس کرے کہ یہی لَيْلَةُ الْقَدْرِ ہے تو نفل نماز کے علاوہ اس کو یہ دعا کثرت سے پڑھنی  
چاہیے۔ حدیث میں اس کا ذکر آیا ہے :-

اللَّهُمَّ أَنْتَ عَفُوٌّ تُحِبُّ الْعَفْوَ  
اے اللہ تو سزا عفو و گناہ کرنے والا ہے



فَاعْفُ عَنِّي۔  
 تو مجھے بھی معاف کر اور بخش دے۔  
 جو لوگ انکاف کرتے ہیں ان کو معلوم ہو یا نہ ہو وہ اس نعت سے ضرور سرواڑ ہو جاتے  
 ہیں خدا اس کی توفیق ہر مومن کو دے

## روزہ کے سلسلہ کے چند جدید مسائل

**چاند کی رویت** | اوپر چاند کی رویت کے سلسلے میں ذکر اچکا ہے کہ چاند کی رویت چونکہ ہر جگہ یکساں نہیں ہوتی اس لئے علمائے محققین اختلاف مطلع کو تسلیم کیا ہے مگر یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ جہاں کا مطلع ایک ہے، مثلاً ہندوستان، پاکستان، بنگلہ دیش وغیرہ دہلی و فغان و عید میں اختلاف کیوں ہوتا ہے؟ اور علماء ریڈیو یا ٹیلی ویژن یا ٹیلی فون کی خبر کے مطابق اسے کیوں تسلیم نہیں کر لیتے تاکہ ہر جگہ رمضان اور عید و بقرعید کے منانے میں یکسانیت پیدا ہو بلکہ بعض مرتبہ نو ایک شہر میں بھی دو عیدیں ہو جاتی ہیں جب بھی ایسی صورت پیش آ جاتی ہے تو عام طور پر علماء کو طعون کیا جاتا ہے اور قدامت اور رنگ نظری کا الزام مائل کیا جاتا ہے مگر اس سلسلہ میں چند باتیں ذہن میں رکھی جائیں تو شاید یہ بات بظاہر جتنی وزنی معلوم ہوتی ہے اس کا وزن باقی نہ رہے اور لوگ علماء پر بلا وجہ الزام تراشی نہ کر سکیں، سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ چاند کے افق میں موجود ہونے اور پھر تابل اعتماد شہادت کے ذریعہ اس کے ثبوت کے فراہم ہونے میں فرق ہے۔ چاند کسی وقت غروب نہیں ہوتا بلکہ ہر مقام کے مطلع کے اعتبار سے طلوع یا غروب ہوتا ہے جب چاند کے دیکھے جانے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ مطلع صاف ہے اور صہبت سے لوگوں نے چاند دیکھا اور ایک جگہ رمضان کا یا عید کا اعلان ہو گیا اور یہ خبر ریڈیو کے ذریعہ دوسرے شہر یا صوبہ میں پہنچی کہ فلاں جگہ چاند ہو گیا ہے تو عام لوگ تو یہ چاہتے ہیں کہ بس خبر آتے ہی اس پر عمل کر لیا جائے۔ حالانکہ چند سال پہلے کی بات ہے کہ ریڈیو پر اعلان ہوتا ہے کہ جے پر کاش نرائن کا انتقال ہو گیا، اس خبر کے مطابق پارلیمنٹ میں ان کی تعزیت کی تجویز پاس ہوتی ہے اور پھر چند گھنٹے کے بعد اس کی تردید ہو جاتی ہے، اس لئے محض ریڈیو سے خبر کرا آ جانا کافی نہیں ہے اگر ریڈیو سے برا اعلان ہے کہ ہندوستان کے وزیر اعظم کا انتقال ہو گیا تو ہر شخص مان لے گا

مگر کسی عدالت عالیہ کا جج نہیں بلکہ ضلع کا ایک معمولی منصف بھی کسی مقدمہ میں ریڈیو یا ٹیلی ویژن یا ٹیلی فون کے ذریعہ کوئی شہادت قبول نہیں کر سکتا آپ اس عدالت کے اس طرز عمل پر تو کوئی اعتراض نہیں کرتے لیکن علماء جب یہی بات کہتے ہیں کہ چاند کی رویت کی حیثیت شہادت کی ہے عام خبر کی نہیں ہے تو آپ علماء پر تنگ نظری کا الزام عائد کرتے ہیں۔ پھر دوسری بات یہ کہ رمضان عید یا بقرعید کی حیثیت دوسری قوموں کے عام تہواروں کی نہیں ہے بلکہ ان کی حیثیت عبادت کی ہے یعنی چاند کے دیکھنے کے بعد ایک عبادت شروع ہوتی ہے اور دوسری ختم ہوتی ہے اور چاند کے اوپر ہمارے نہ جانے کتنے محاملاتی اور معاشرتی شرعی احکام کا دار و مدار ہے اسلئے شریعت کا سادہ حکم یہ ہے کہ

صوم الرویتہ و افطرو الرویتہ      چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر  
(بخاری و مسلم)      روزہ توڑ دو

اس سے یہ بات خود بخود نکلتی ہے کہ مقصود چاند کا موجود ہونا نہیں بلکہ دیکھا جانا ہے اور دیکھے جانے میں یہ بھی خیال رہے کہ عام آنکھوں سے دیکھا جانا مقصود ہے۔ ہوائی جہاز اور ورہین یا موسمیات کے ماہرین کے حساب سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اس لئے جہاں ان ذرائع سے یکسانیت یا وحدت ملت پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے وہ شریعت کے منشا کے خلاف ہے۔

یہی حکم عام عبادات کا ہے نماز ہی لیجئے ہمارے ملک میں مغرب اور فجر کی نماز کہیں ایک گھنٹہ پہلے ہوتی ہے اور کہیں ایک گھنٹہ بعد تو اس سے وحدت ملت یا یکسانیت میں کیا فرق آتا ہے اس لئے بلاوجہ یکسانیت پیدا کرنے کیلئے ہمیں اپنی عبادات میں ان شرائط کو نظر انداز نہیں کرنا چاہیئے جن کا لحاظ ضروری ہے۔ صحابہ کے دور سے اب تک چاند کا یہ اختلاف چلا آ رہا ہے مگر کبھی کسی زمانہ نے وحدت ملت کیلئے عیدین وغیرہ میں یکسانیت پیدا کر شکی کوشش نہیں کی گئی۔ اور نہ اسمیں کوئی اعتراس پیدا ہوا۔

انجکشن اور روزہ اوپر ذکر آچکا ہے کہ انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا اسلئے کہ شریعت میں غم اور فرج ہی کے ذریعہ کسی دوا یا غذا کا دماغ یا معدہ تک پہنچنے کا ذکر ہے اور

انجکشن گوشت یا انس میں لگایا جاتا ہے اس لئے عام طور پر موجودہ دور کے علماء کی یہی رائے ہے کہ انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا مگر قدیم فقہاء کی بعض رایوں کی روشنی میں راقم الحروف کو اس سلسلہ میں کچھ ذہنی خلش ہے جسے وہ اہل علم کے سامنے پیش کر رہا ہے مثلاً صاحب ہدایہ نے امام ابوحنیفہ کی رائے نقل کی ہے ((ولو دأوى جائفة أو آمنة بدواء فوصل إلى جوفه أو دماغه والذي يصل هو الرطب)) (ج ص ۲۰)

یعنی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دماغ یا پیٹ کے گہرے زخموں میں کوئی دوا ڈال دی جائے اور وہ اس کے دماغ یا معدہ تک پہنچ جائے اور ظاہر ہے کہ کوئی سیال دوا ہی پہنچ سکتی ہے تو یہ فصد صوم ہے اس کے برخلاف اگر خشک دوا لگائی جائے تو فصد نہیں ہے، صاحبین اس کو فصد صوم اس لئے نہیں سمجھتے کہ اس کے معدہ اور دماغ تک پہنچنے کا یقین نہیں ہے ((عدم النیقین بالوصول لالفجام المنغذة مرة والساعة اخوى ص ۲۱))

اس مسئلہ کی کمی بند ہو جاتا ہے اور کبھی کھلا رہتا ہے گویا ائمہ ثلاثہ کے درمیان اختلاف (سین نہیں ہے کہ نم و فرج کے علاوہ دوا پہنچنے سے روزہ فاسد ہو گا یا نہیں ہو گا بلکہ امام صاحب فرماتے ہیں کہ سیال دوا کے پہنچنے کا گمان غالب ہے اس لئے فصد صوم ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ چونکہ پہنچنا یقینی نہیں ہے اس لئے روزہ کو فاسد قرار دینا صحیح نہیں ہے، لیکن اس سے یہ تو معلوم ہو کہ نم و فرج کے علاوہ بھی کسی اور ذریعہ سے دوا یا غذا دماغ اور معدہ تک پہنچے گا گمان غالب ہو جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا، اس وقت صاحبین کی یہی رائے یہی سمجھی جائے گی اس جزیہ کی روشنی میں اب انجکشن کے مسئلہ پر غور کریں تو یہ بات بالکل عیاں ہے کہ انجکشن کے ذریعہ دوا یا غذا کا دماغ یا معدہ تک پہنچنا ایک مسلمہ امر ہے، پھر اس وقت تو ایسے ایسے انجکشن تیار ہو گئے ہیں کہ آدمی اس کے ذریعہ پوری غذا ایت حاصل کر سکتا ہے، راقم الحروف کے خیال میں جو انجکشن مسکولر یعنی گوشت میں لگتا ہے اس سے تو روزہ فاسد نہیں ہونا چاہیے مگر جو انسٹرڈینس یعنی نسوں میں لگتا ہے وہ تو براہ راست دماغ اور معدہ تک پہنچتا ہے شریعت کے بیشتر مسائل کا مدار گمان غالب پر ہے اس لئے یہاں گمان غالب سے بھی آگے ایک تجربہ اور مشاہدہ موجود ہے اسلئے علماء کو اس مسئلہ پر نظر ثانی ضرور کرنی چاہیے۔ اسلئے کہ اگر ناک، کان اور

سرتن کے ذریعہ جس طرح دو ایاتیل وغیرہ کا اثر پہنچتا ہے اس سے بھی زیادہ یقین کیساتھ انجکشن ہے ان چیزوں کا دماغ اور معدہ تک نہ صرف اثر پہنچتا ہے بلکہ اس سے اصلاح بدن بھی ہوتی ہے اسی بنا پر فقہا کان میں تیل ڈالنے کو مفسد صوم قرار دیتے ہیں اور کان میں پانی چلے جانے یا ڈالنے کو نہیں صاحب ہدایہ لکھتے ہیں ولو اقطرتی اذینہ الماء و دخلہما لا یفسد صومہ لانعدام المعنی والصورة بخلاف ما اذا ادخلہ الدھن (ج ۱ ص ۲۱۸) پانی اور تیل میں فرق کیوں ہے اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ اسی صاب فی اذینہ دھنا و نحوہ مافیہ صلاح البدن یعنی پانی اگر کان میں ڈالا جائے تو بدن کو کوئی تقویت نہیں ہوتی برخلاف تیل کے اس سے بدن کو تقویت ملتی ہے اگر کوئی شخص سرمہ لگائے اور اس کا اثر حلق تک محسوس ہو تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اس لئے کہ آنکھ اور حلق کے درمیان کوئی منفذ نہیں ہے اس پر مولانا عبدالحی صاحب نے لکھا ہے کہ

والمفطر انما وصول شیئی بعینہ  
من منفذ الی الباطن (ج ۱ ص ۲۳۸)

مفسد صوم وہ چیز ہے جو بعینہ کسی ظاہری منفذ سے باطنی تک پہنچ جائے۔

ظاہر ہے کہ نسیم پورے جسم اور دماغ و معدہ سب کیلئے بہر حال منفذ ہیں اس لئے وہ چیز جو انجکشن کے ذریعہ داخل کی جاتی ہے وہ اپنی اصلی حالت میں معدہ اور دماغ تک پوری سرعت کے ساتھ پہنچتی ہے اور اس وجہ سے اس کا اثر بھی جلد ہوتا ہے۔

ان وجوہ سے راقم الحروف کو انجکشن کے مسئلہ میں خاص طور پر جو انجکشن نسوں ہیں لگتے ہیں ان کے بارے میں برابر غلش رہی کہ جب اس سے کمتر موثر چیزوں سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے تو پھر انجکشن سے کیوں نہ ہو واللہ اعلم بالصواب

جہاں دن رات غیر معمولی طویل ہوں | اوپر ذکر آچکا ہے کہ شریعت میں روزہ نام ہے طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک روزہ کی نیت سے کھانا پینا چھوڑ دینے اور عورت سے مباشرت نہ کرنے کا۔ عام طور پر دنیا میں ۹-۱۰ گھنٹے سے لیکر ۱۴ گھنٹے کا دن ہوتا ہے اسی طرح صبح صادق سے غروب آفتاب تک زیادہ سے زیادہ ۱۵ گھنٹے روزہ کی مقدار ہوتی ہے، مگر اس دنیا میں لیپ لینڈ اور سنڈرا جیسی جگہیں بھی ہیں جہاں برف ۲۲-۲۴ گھنٹے

اور اس سے بھی زیادہ بلکہ مہینوں کا ہوتا ہے ایسی جگہوں کے لوگوں کو روزہ رکھنے میں ظاہر ہے کہ ناقابل برداشت تکلیف اٹھانی پڑے گی اس لئے ایسی جگہوں کے لوگوں کے لئے اس کے علاوہ کوئی صورت نظر نہیں آتی کہ وہ افطار کریں، فقہاء نے روزہ کے توڑنے کے جو اعذار لکھے ہیں یعنی بھوک پیاس کی شدت، مرض کے سڑھ جانیکا خوف ہو، مرض کے دودھ پلانے سے بچہ کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو اگر کوئی ایسا بوڑھا یا مریض ہو جو روزہ نہ رکھ سکتا ہو تو اس کو روزہ کے بدلے فدیہ دینے کی اجازت ہے ایسی جگہوں کے لوگوں کو بھی روزہ افطار کرنے اور فدیہ دینے کی اجازت ہونی چاہیے۔ قرآن پاک میں روزہ کا بیان ختم کرنے کے بعد یہ ہدایت دی گئی ہے ((یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا یَسْرِ لَیْلَہِ الْاَشْہَرِ)) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی ہی موقع پر ارشاد فرمایا تھا ان الدین بسری لیسروا ولا تعسروا کتاب و سنت کی روشنی میں فقہاء نے یہ اصول بنایا ہے، ((المنشقة تجلب التیسر)) بعض علماء کی تحقیق ہے کہ جہاں کئی کئی دن یا کئی کئی مہینے کے برابر دن رات ہوتی ہے وہاں پر جو بیس گھنٹے کے بعد دن اور رات کے کچھ اثرات کا ظہور ہوتا ہے اگر ایسا ہے تو پھر ان سے جو قریب جگہیں ہیں ان کے اوقات کے مطابق اندازہ سے نماز و فیہ ادا کی جاسکتی ہے البتہ روزہ مسئلہ یہاں بھی قابل غور ہے کہ صبح صادق اور غروب آفتاب کے درمیان روزہ کے اوقات کو تقسیم کرنا آسان نہیں ہے اس لئے ان کے لئے روزہ کے افطار کے علاوہ کوئی صورت نظر نہیں آتی،

ان کے اوپر تقضا کا حکم اس لئے نہیں لگایا جاسکتا کہ یہ دائمی صورت ہے جیسے کوئی دائم امر یعنی ہو جائے تو اس کو روزہ افطار کرنے اور فدیہ ادا کرنے کی اجازت ہے اگر ایسا نہ کیا جائے تو یہ تکلیف مالا یطاق ہوگی جس سے قرآن نے منع فرمایا ہے۔ لا یتکلف اللہ نفساً الا وسعہا اس سلسلہ میں دوسرے علماء کے ساتھ محترم مفتی عبدالرحیم صاحب مدظلہ العالی سے میں گزارش کر دوں گا کہ وہ اس سلسلہ میں اپنی رائے سے ضرور نوازیں گے۔

# محمد بن عبد الوہاب ان کی اصلاحی تحریک

ڈاکٹر سید اقصیٰ احمد ندوی، پروفیسر و صدر شعبہ عربی کالج یونیورسٹی، کیرالا

محمد بن عبد الوہاب کی تحریک خلافت عثمانیہ کے دور میں پہلی اصلاحی تحریک ہے جو مسلمانوں کی انحطاط پذیر حالات سے متاثر ہو کر پیدا ہوئی اور خاص اس مرکز نبوت سے اٹھی جہاں کی سرزمین سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کا پیغام لوگوں کو دیا تھا۔ یہ تحریک اپنے اثرات کے لحاظ سے مسلمانوں کی جدید تاریخ میں ایک خاص اہمیت کی حامل ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اس کے بعد جتنی بھی اصلاحی تحریکیں ملت اسلامیہ میں وجود میں آئیں وہ کسی نہ کسی پہلو سے وہابی تحریک سے ضرور متاثر تھیں۔ چونکہ انیسویں صدی کے آخر میں مسلمانوں کا انحطاط اپنی انتہا کو پہنچ گیا تھا، عثمانی حکومت کو ”مرد بیمار“ کا فتویٰ مل چکا تھا اور وہ موت و زیست کی کشمکش میں مبتلا تھی، مسلمانوں کی معاشرتی زندگی بالکل ہی گرچکی تھی اور مذہبی طور پر ہزاروں قسم کی بدعتوں اور گمراہیوں میں وہ مبتلا تھے، حتیٰ کہ خود اس علاقہ میں بدعت و گمراہی عام تھی جہاں سے اسلام کی شیع روشن ہوئی تھی۔ محمد بن عبد الوہاب نے انہی حالات سے متاثر ہو کر مسلمانوں کی اصلاح کے لئے ایک تحریک اصلاح شروع کی۔

مناسب معلوم ہوتا ہے تحریک کے متعلق کچھ لکھنے سے پہلے وہابی تحریک کے بانی محمد بن عبد الوہاب کی زندگی پر ایک نظر ڈال لی جائے۔

محمد بن عبد الوہاب نجد کے ایک گاؤں ”العینہ“ میں پیدا ہوئے۔ دس سال کی عمر میں حافظ قرآن ہو گئے۔ اپنے والد عبد الوہاب سے جو کہ عینہ میں قاضی تھے فقہ حنبلی پڑھیں پچپن ہی سے وہ کھیل کود سے الگ رہتے تھے اور خالی اوقات میں حدیث، تفسیر اور فقہ کی کتابیں دیکھا کرتے تھے۔ مزید تعلیم کے لئے وہ مکہ گئے، حج کیا پھر مدینہ جاکر وہاں کے اساتذہ سے استفادہ کیا۔ اور بھی دوسرے شہر جاکر علماء سے فیوض حاصل کیا، بصرہ میں

چار سال بعد اود میں پانچ سال اور کردستان میں ایک سال قیام کر کے اصفہان گئے جہاں تصوف کے فلسفہ میں نظر غائر پیدا کی۔ پھر مدینہ آئے اور اپنے والد کے ساتھ ایک مقام حرمیلہ میں رہنے لگے۔ اس لئے کہ ان کے والد نے اس وقت ”عینیہ“ مقام سے ترک سکونت اختیار کر لی تھی یہ

جب محمد حرمیلہ پہونچے تو اس وقت ان کی عمر ۳۶ سال تھی۔ طویل سفر کے تجربات اور علم کے حصول نے فکر و تخیل میں دست پیدا کر دی تھی۔ انہوں نے اسلام کے پیغام و صدا نیت پر غور کیا اس لئے کہ اسلام کی بنیادی فکر و حدیثی میں مضمر ہے۔ پھر چونکہ وہ امام احمد حنبلؒ کے پیرو تھے اسلئے قرآن و سنت پر بہت سنجیدگی سے عامل تھے اور بدعت کے سخت ترین مخالف۔ انہوں نے جب اپنے معاشرہ پر نظر ڈالی تو نجد و حجاز کا یہ عالم تھا کہ ایک خدا کے علاوہ ہر صحابی کی قبر کو لوگوں نے سجدہ گاہ بنا رکھا تھا۔ ایک مقام حبیلہ ہے جہاں حضرت زید بن خطاب کی قبر تھی۔ وہاں حصول مدعا کے لئے ہزاروں کا مجمع ہوتا۔ منوعہ شہر ہیں ایک زنجور کا درخت تھا۔ وہاں بڑا اثر دھما رہتا تھا۔ اس کے متعلق یہ عام اعتقاد تھا کہ جو عورت وہاں جا کر درخت سے کہے کہ مجھے ایک سال کے اندر جیون ساتھی مل جائے تو اس کی شادی ضرور ہو جاتی تھی۔ اس طرح درعیہ میں ایک غار تھا۔ جہاں بلا ہجوم ہوتا اس کے بارے میں کہا جاتا تھا کہ وہاں حضرت علیؑ کی ایک صاحبزادی نے بعض سرکشوں سے بھاگ کر پناہ لی تھی بلکہ

شیخ کی دعوت اسلام کی حقیقی دعوت تھی۔ انہوں نے مشرکانہ عقائد کے خلاف ایک عظیم مہم چلائی۔ ان بدعات و خرافات نے اسلام خالص کی شکل مسخ کر دی تھی۔ انہوں نے اپنی دعوت کے بنیادی غد و خال مندرجہ ذیل اصولوں پر رکھے، جو قرآن و حدیث سے مستنبط تھے۔

۱۔ شیخ نے اعلان کیا کہ عبادت کا سزا صرف اللہ تعالیٰ ہے، انبیاء و اولیاء کی قبروں سے ملے محاضرات عن المراتب الاسلامیہ و ما لکن الثناء فی الشریعۃ الاسلامیۃ الحدیث ج ۱ ص ۵۶

لہ الشیخ محمد بن عبد الوہاب، مؤلفہ احمد بن حجر بن محمد، ص ۱۸ - ۱۹،

دعا مانگنا، ان کی قسم کھانا، انکام کی قربانی کرنا خدا کی وعدانیت کی خلاف ورزی ہے، عبادت میں نماز، روزہ، صدقہ، نذر، طواف، استغاثہ اور مدد مانگنا ہے۔ جو شخص غیر اللہ سے یہ امور طلب کرے یا برتے وہ مشرک ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ

وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ

جو خدا کے سوا کسی کو اسکے ساتھ پکارے گا جسکے بارے میں کوئی دلیل نہ ہو تو اس کا حساب خدا کے پاس ہے۔ اور کافر فلاح نہیں پاسکتے۔

۲۔ تو تسل

تو تسل کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو تسل مرغوب و مطلوب ہے، یعنی اللہ تعالیٰ کے ناموں کے ذریعہ وسیلہ چاہنا یا اپنے عمدہ اعمال کے ذریعہ۔ جیسا کہ بخاری و مسلم میں وارد ہے کہ تین اشخاص پر پتھر کی چٹان گر پڑی اور وہ غار میں بند ہو گئے تو ایک نے زنا سے عفت کے بدلے، دوسرے نے والدین سے حسن سلوک کے ذریعہ اور تیسرے نے مزدور کی اجرت اس کیسے محنت سے کئی گنا زیادہ دیے کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ان اعمال صالحہ کے ذریعہ ان کو اس مصیبت سے نجات دیا جائے، چنانچہ خدا نے ان کی یہ مشکل دور فرمادی۔

تو تسل کی دوسری قسم ناجائز ہے۔ مثلاً کوئی شخص کہے کہ میں رسول کی جاہ سے یا کسی ولی کے ذریعہ تجلیہ سے فلاں چیز ملگتا ہوں۔ یا نبیاء و اولیاء کچھ مانگتا خلاف شریعت ہے۔ جس کی کوئی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے اقوال و اعمال میں وارد نہیں ہوئی۔ قرآن مجید میں جس وسیلہ کا ذکر ہے کہ:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ

اے ایمان والو! خدا سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ چاہو۔

مفسرین کا نظریہ اس کے بارے میں یہی ہے کہ اعمال صالحہ سے وسیلہ چاہنا مراد ہے۔ ۳۔ کسی جگہ کی زیارت کے لئے مذہبی اعتقاد کے ساتھ سفر کیا جائے۔ سوائے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس، مسجد حرام یعنی کعبہ کے۔ یہ بات صحیح احادیث میں وارد



ہوئی ہے۔ حالانکہ خود مسلمان خدا جانے کتنی قبروں اور درگاہوں کے لئے سفر کرتے ہیں۔  
۴۔ قبور پر غارتیں بنانا، کپڑا چڑھانا اور چرائے جلانا حرام ہے۔ ان سے دعائیں مانگنا  
اور ان کا طواف کرنا سب ناجائز ہے۔

۵۔ توحید اسماء و صفات۔

۶۔ تمام بیعتات کا انکار۔ ۱۔

شیخ کو عربوں میں بے شمار باتیں ایسی نظر آئیں جو قرآن و سنت کی خلاف تھیں۔  
انہوں نے مسلمانوں میں قبر پرستی پائی اور توحید کے خلاف ایک مکمل نظام بدعت  
ان کی نگاہوں کے سامنے آیا۔ نہ صرف قبور بلکہ درخت و نباتات تک سے مسلمانوں  
کو عقیدت تھی۔ شیخؒ نے پچھوس کیا کہ مسلمانوں نے خدا کی جگہ اولیاء و صالحین کو دے  
دی ہے اور انہی سے دعائیں مانگتے ہیں، اولاد چاہتے ہیں اور انہیں کو مصائب میں  
پکارنے میں لے

اس قسم کی مبتدعات اور شرک کا نہ حرکتوں سے متاثر ہو کر محمد بن عبد الوہاب نے اس  
کے خلاف تحریک شروع کی جس کا اصل منبع قرآن و حدیث تھا، اسلام کی ابتدا میں  
جو توحید کا عالم تھا اس تحریک کے لوگ اس کی اتباع کو اپنا ذریعہ نجات سمجھتے تھے۔  
اسی بنا پر شروع میں لوگ ان کو ”الموحدین“، یعنی توحید والے کہتے تھے۔ مگر بعد میں  
محمد بن عبد الوہاب کے دشمنوں نے اس تحریک سے ضد کی وجہ سے اس کا نام وہابیت  
رکھا۔ اس تحریک نے بدعت، زیارت قبر اور اس پر نذر، اولیاء سے شفاعت اور صوفیوں  
کے حلقوں میں طرح طرح کے ثبوت کے خلاف لغو جہاد بلند کیا۔

محمد بن عبد الوہاب کی دعوت کو نئی نہیں تھی۔ ان سے پانچ صدی قبل تقی الدین ابن  
تیمیہ نے ساتویں صدی ہجری میں اسی قسم کی تحریک بدعات و خرافات کے خلاف چلائی  
تھی۔ آٹھویں صدی ہجری میں انہیں کے شاگرد ابن تیم نے بھی انہیں کی اتباع کی،

۱۔ الشیخ محمد بن عبد الوہاب۔ احمد بن محمد بن محمد۔

۲۔ روضۃ الافکار، تالیف ابن غنام۔ ص ۳



مذکورہ دونوں اصحاب محمد بن عبدالوہاب کی طرح منہلی سسک کے پیرو تھے اس وقت مصر و شام میں ان دونوں بزرگوں نے شرک و بدعت کے خلاف کافی کام کیا تھا۔ اس طرح ابن تیمیہ اور ابن عبد الوہاب کی تحریکوں کا مرجع ایک ہی تھا یعنی مذہب امام احمد بن حنبل محمد بن عبدالوہاب ابن تیمیہ کی تصانیف سے بہت متاثر تھے اور اپنی کتابوں میں ان کے اقوال سے استشہاد بھی کرتے تھے۔ برٹش میوزیم میں ابن تیمیہ کی کتابوں کے بعض ایسے نسخے موجود ہیں جن کو محمد بن عبدالوہاب نے اپنے قلم سے نقل کیا تھا۔ لہ۔

بہر حال ابن تیمیہ کی تحریک کو عالم اسلام میں وہ قبول عام حاصل نہ ہو سکا جو کہ محمد بن عبدالوہاب کی تحریک کو حاصل ہوا۔ ابن تیمیہ کی تحریک ایک علمی تحریک تھی جس کا اثر اگرچہ اس زمانہ میں پوری طرح ظاہر نہ ہوا مگر صدیوں سے اب تک ہر دور کے اہل علم ان کی تصانیف سے متاثر ہوتے رہے ہیں۔

شیخ نے جب دعوتِ توحیدِ عالم کی تو اللہ تعالیٰ نے محمد بن سعود کے دل کو اسلام کی اس دعوت کے لئے کھول دیا۔ جس کی طرف شیخ لوگوں کو بلا رہے تھے۔ شیخ جب درعیہ امیر ابن سعود کے وطن اپنی دعوت لے کر گئے تو امیر اپنے بھائیوں کی ترغیب سے شیخ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ شیخ نے نظرِ توحید پیش کیا، خالص اسلامی دعوت ان کے دل میں جاگزیں ہو گئی اور امیر نے ان شرائط کے ساتھ شیخ کے ہاتھ پر بیعت کر لی:-

- ۱۔ اگر اللہ تعالیٰ کامیابی و کامرانی نصیب فرمائے تو شیخ ان کو چھوڑ کر کہیں اور نہ جائیں۔
- ۲۔ شیخ امیر کو اس خراج سے منع نہ کریں جو وہ اہل درعیہ سے پھل کی تیاری کے موقع پر وصول کرتے تھے۔

شیخ نے فرمایا کہ ہاں میں تمہارے ساتھ رہوں گا۔ البتہ جہاں تک خراج کا تعلق ہے اللہ آپ کو ان مالی عنیت و عطا فرمائے گا کہ آپ خراج سے مستثنی ہو جائیں گے اس کے بعد امیر کی بیعت مکمل ہو گئی یہ اور سچے پوری قوت سے اسلام کی دعوت کو عام کرنا شروع کیا۔

لے الحركات الإصلاحية ص ۵۹-۶۰،

لے الشيخ محمد بن عبد الوہاب ص ۲۶

شیخ محمد بن عبد الوہاب نے محض نظریات پر سمجھ دینا کیا، بلکہ نظریات کے ساتھ قوت کو بھی انہوں نے مجتمع کیا۔ قوت جنگ کے لئے انہوں نے مدعیہ کے امیر محمد بن اسماعیل سے معاہدہ کر لیا اور دونوں نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے اعلان جہاد کیا۔ جس نے زبان سے ان کی دعوت قبول کر لی تو ٹھیک سمجھا اور نہ پھر تلوار سے اس کو قتل کر لیا۔ لوگ جو حق و راجح دینی عقیدہ داخل ہونے لگے، حتیٰ کہ امیر ابن سعود اور شیخ محمد بن عبد الوہاب دونوں کا انتقال ہو گیا۔ انتقال کے بعد دونوں کے صاحبزادوں نے بھی باہم یہی معاہدہ کر لیا اور کوشش کرتے کرتے وہ دن آیا کہ یہ لوگ مکہ اور مدینہ میں داخل ہو گئے۔ اس موقع پر خلافت عثمانیہ کی سمجھ میں اس تحریک خطرہ آیا۔ مگر چونکہ دولت عثمانیہ کمزور تھی۔ اس لئے محمد علی وائی مصر سے امداد چاہی۔ محمد علی نے فوج بھیج کر وہاں لوگوں کو لپسا کر دیا۔ اس شکست کے بعد حکومت عثمانیہ نے ان کو خلافت کا باغی اور کافر قرار دیا۔ انگریز اپنی تجارت کی وجہ سے ان کے دشمن ہو گئے۔ اس لئے کہ عرب میں اضطراب کی وجہ سے ان کی ہندوستانوں سے تجارت پر اثر پڑتا تھا۔ جب سعودی مکہ و مدینہ میں داخل ہوئے تو بہت سے قبیلہ اور قبریں انہوں نے مہدم کر دیں۔ جس کی وجہ سے عالم اسلام میں کچھ اضطراب پیدا ہو گیا۔ بہر حال ۱۸۰۳ء کی ناکامی ظاہری تھی۔ وہ دوبارہ حرمین شریفین پر قبضہ ہو گئے اور انہوں نے دنیا کے دوسرے مسلمانوں کو بھی سلمان تسلیم کیا۔ بعد میں مغربی تہذیب سے بھی متاثر ہوئے۔ عجیب بات تو یہ ہے کہ شیخ کے بھائی شیخ سلیمان محمد بن عبد الوہاب کے سخت مخالف تھے۔ انہوں نے ایک کتاب ”العصواتی الالہیہ“ تصنیف کی اور بتایا کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کو مرتبہ اجتہاد حاصل نہیں۔ شیخ سلیمان بدعتیوں کو خاج از اسلام نہیں سمجھتے تھے۔ بلکہ کہتے تھے کہ لوگ جہالت کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں۔ لیکن ابن عبد الوہاب اس میں غلو کرتے تھے اور ان کے خلاف دعوت جہاد دیتے تھے۔

اس دور میں محمد علی کی تحریک ترقی پر تھی۔ اگرچہ نئی طور پر تحریک دہلیت اور محمد علی کی تحریک ترقی باہم مل کر کام کرتی تو عرب دنیا کو بڑا فائدہ پہنچا۔

شیخ محمد بن عبدالوہاب کی دعوت کا اصل مرکز توحید تھا۔ وہ توحید جس کو اس حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش فرمایا تھا۔ وہ ان تمام تمہیلیوں سے بالاتر جو کراچی خالص توحید  
کو پھر دیکھنے کی دعوت دے رہے تھے جو کہ اصل اور اساس اسلام ہے۔ شیخ قبر پرستی،  
اولیاء پرستی اور دوسری بدعتوں پر سخت انہوس کرتے تھے کہ وہ امت جو پوری دنیا کو توحید  
کا سبق دینے کے لئے بھیجی گئی ہے وہ خود شرک و بدعت کا شکار ہی مچی ہے۔ مسلمان دور  
دو۔ سے سفر کر کے قبروں کی زیارت کرنے جاتے ہیں، نذر دینا کر رہے ہیں اور خدا کے  
سوا اس طرح کے باروں خدا انہوں نے بنا رکھے ہیں۔ مسلمانوں کی ہر بستی ایک پوجا گاہ  
بن گئی ہے۔ گویا کہ خدا اہل دنیا کے بادشاہوں کیطرت ایک بادشاہ ہے جس کے بہت سے  
درباری ہیں درہر درباری و مصائب اپنے رسوخ سے انسانوں کا کام چلا سکتا ہے اور  
نفع و نقصان پر قادر ہے۔

شیخ پورے دلتی سے اور خلوص سے سمجھتے تھے کہ امت کی نجات کتاب و سنت  
پر ان تمام بدعت سے الگ ہو کر عمل کرنے پر منحصر ہے۔ ان کا یہ خیال تھا کہ فقہاء اور مصلحین  
کا کلام ہمارے لئے حجت نہیں ہے۔ حجت تو صرف خدا کی کتاب اور رسول کا فرمان ہے یہ  
**بدعت** ابدعت لی برائی کو شیخ عربوں کے سامنے لاتے کہ کس طرح یہ اصل دین کو چھپا دیتی  
ہے اور انسان پر پردہ پڑ جاتا ہے اور اس کے بجائے ایک دوسرا دین سامنے آ جاتا ہے جو کہ قرآن  
و سنت سے قطعاً مختلف ہوتا ہے۔ شیخ نے فرمایا کہ مسلمان کا زوال محض ضعف عقیدہ کی  
وجہ سے ہوا ہے۔ شروع اسلام میں مسلمانوں کا عقیدہ درست تھا۔ وہ شرک سے پاک تھے  
وہ اسلام پر عامل بھی تھے، اس لئے موت سے نہیں ڈرتے تھے۔ وہ برائی کے خلاف  
آواز اٹھاتے تھے نہیں ڈرتے تھے۔ ان کے نزدیک زندگی کی عظمت اس کو حق کی  
راہ میں استعمال کرنے میں تھی۔ اسی عقیدہ کی بلندی کی وجہ سے وہ بلند ہوئے۔ انہوں  
نے حکومت کی، اور دنیا کو فتح کیا۔ اب سوائے عقائد کے اور کوئی متاع ہم سے کم نہیں  
ہوئی۔ امت کی اصلاح کا یہی طریقہ ہے کہ عیالی زندگی کا طرح روح اور عقیدہ کی طرف پلٹا

۴۲  
 نے تو یہ دینی عزت و عظمت کو بچھا حاصل ہو جائے گی۔ ان غمخواروں کو اذانِ نبوی سے ملنا  
 چاہیے اور اگر نرمی سے دور نہ ہو سکیں تو یہ طاققت سے ان کو حکم کرنا ضروری ہے۔ بلکہ  
 شیخ نے مسلمانوں کی اصلاح مادی کی طرف توجہ نہیں دی، بلکہ ان کی روحانی  
 اصلاح کو اصل مرکز دعوت قرار دیا۔ اس لئے کہ عقیدہ اور روح اگر درست ہو جائیں تو  
 پوری زندگی درست ہو جائیگی اس مقصد کے لئے شیخ نے نام بنام بدعتوں کو گنا یا یاد  
 اور صحیح طرز زندگی کو علمائے پیش کیا۔

یہ تھے وہ بنیادی خیالات۔ جن کو لے کر شیخ نے نہ صرف حجاز میں بلکہ پورے  
 عالم اسلام میں انقلاب پیدا کیا۔ اور ان کی تحریک سے مسلمانوں میں ایک ذہنی  
 و علمی بیداری پیدا ہوئی۔

**اجتہاد** | شیخ کی دعوت کا دوسرا جز ہے۔ وہ اجتہاد کی دعوت عام پیش کرتے ہیں اور  
 ان کا خیال ہے کہ بغیر اجتہاد کے اسلام میں جو پیدا ہو گیا ہے۔ ہر شخص کو جو قرآن و سنت  
 میں بصیرت رکھتا ہے اجتہاد کرنا چاہیے۔ ان کی رائے میں مسلمانوں کے زوال کی شرک  
 و بدعت کے علاوہ دوسری وجہ اجتہاد کے درو نہ کو بند کر دینا ہے۔ اس کی وجہ سے  
 ان کی دینی صلاحیت کو زندگی لگ گیا ہے اور علماء اور اصل نظر محض تقلید آراء میں الجھے  
 رہتے ہیں جس سے کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوتا۔ اس جمود کا نتیجہ یہ ہے کہ علماء باہم سخت جنگ  
 و جدال میں مبتلا ہیں۔ اور قدامت کے خیالات کی مدافعت میں باہم برسرِ پیکار ہیں جس کی وجہ  
 سے خود ان کا وقار ختم ہو گیا ہے۔ لہذا بہتر ہے کہ خود مسائل کو کتاب و سنت کی طرف  
 رجوع کیا جائے۔

**اثرات** | محمد بن عبدالوہاب کی یہ تحریک جو ”وہابی“ تحریک کے نام سے موسوم ہے اس  
 نے عالم اسلام پر لازوال نقوش چھوڑے ہیں۔ موسم حج اس دعوت کا خاص موقع تھا  
 جہاں عالم اسلام سے لاکھوں انسان جمع ہوتے تھے۔ شیخ اور ان کے متبعین اس موقع کا

لے زعماء الإصلاح، ص ۱۴-۱۵

لے زعماء الإصلاح، ص ۱۱

پہلے غائدہ اٹھاتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی دعوت عالم اسلام کے کونہ کونہ تک پہنچ گئی  
 ہندوستان میں سید احمد شہید کی تحریک پر دہلی تحریک کے اثرات نمایاں ہیں (صحت بخانی)  
 سید صاحب نے ۱۸۵۷ء میں لکھا اور دہلی میں تحریک سے متاثرہ کہہ دہستان  
 واپس آئے اور شرک و بدعت نیز غیر اسلامی طاقتوں کے خلاف تحریک جہاد شروع کیا  
 امام سنوسی حج کے لئے مکہ تشریف لے گئے۔ وہاں دہلی تحریک کو قریب  
 سے دیکھا اور لوٹ کر اس کے بیج ہر اپنے طرز کا ایک مخصوص اصلاح کا کام شروع کیا  
 یہی میں امام شوکانیؒ نے اسی طرز کی دعوت و تجدید شروع کی۔ انہوں نے شیخ الاسلام  
 علامہ ابن قیم کی کتاب مشقی الاخبار کی شرح میل الادطار کے نام سے کی۔ انہوں نے بالکل  
 صاف طور سے قبر پرستوں کو نشانہ بنایا اور شرک و بدعت پر سخت مہم چینی کی۔ دوسری  
 طرف تقلید کی سخت مذمت کی۔ امام شوکانی کا انتقال ۱۲۵۰ھ میں ہوا اگر محمد بن عبد الوہاب  
 سوڈان میں شیخ عثمان نے پوری قوت سے شیخ کی دعوت کو عام کیا اور عام جہاد  
 کیا حضرموت میں سید رشید زمانے اس دعوت کو مقبول بنایا  
 مصر میں جمال الدین افغانی کے شاگرد شیخ محمد عبده نے اصلاح کا کام شروع کیا  
 نووہ محمد بن عبدالوہاب کے اصولوں سے متاثر ہوئے وہ بھی اسی نتیجہ پر پہنچے کہ اصلاح  
 کے دو اہم اصول ہیں جن کو اپنائے بغیر کام نہیں چل سکتا۔  
 ۱۔ اصلاح عقیدہ: یہ شرک و بدعت سے بچنا کہ کو پاک کیا جائے۔ زندگی میں توحید  
 کی روح کو دوبارہ زندہ کیا جائے۔ قبر پرستی۔ مشائخ پرستی اور خرافات کی چیزوں سے  
 مسلمانوں کی توجہ ہٹا کر توحید خالص کی طرف انہیں متوجہ کیا جائے۔  
 ۲۔ اجتہاد کے دروازہ کو دوبارہ کھولا جائے۔ جس کو اہل جمود نے بند کر رکھا ہے جس  
 کی وجہ سے امت میں ضعف پیدا ہو گیا ہے  
 دہلی تحریک نے اہل علم کو جدید دور میں بہت متاثر کیا ہے۔ خود شیخ محمد بن

لے الشیخ محمد بن عبدالوہاب ص ۱۰۰-۱۰۲

لے زعماء اصلاح ص ۲۱-۲۲-۲۳

عبدالوہاب ایک نہایت ذی علم اور روشن دماغ انسان تھے۔ انہوں نے بہت سی تصانیف  
اپنی یا ان کا مجموعہ ہی ہیں جن سے ان کی علمیت اور عظمت کا اندازہ ہوتا ہے ان کی ایک  
مختصر فہرست درج ذیل ہے۔

- ۱۔ کتاب التوحید
- ۲۔ کشف الشبهات
- ۳۔ ثلاثۃ الاصول
- ۴۔ مختصر السیرۃ النبویہ
- ۵۔ مختصر الافان و الشرح الکبریٰ فی الفقہ
- ۶۔ نعیۃ المسکین باحادیث خاتم المرسلین
- ۷۔ کتاب الکبائر
- ۸۔ اصول الایمان
- ۹۔ مختصر ااد العباد
- ۱۰۔ مختصر صحیح البخاری
- ۱۱۔ مسائل الجاہلیۃ
- ۱۲۔ استنباط من القرآن
- ۱۳۔ احادیث القن،

ان کے علاوہ بھی انہوں نے بہت سے رسالے تصنیف فرمائے جو عموماً توحید سے  
متعلق ہیں لے

چند برس ہوئے محمد بن عبدالوہاب کی تمام تصانیف کے مجموعے ”مؤلفات الشیخ  
محمد بن عبدالوہاب النجدی“ کے عنوان سے امام محمد بن سعود یونیورسٹی نے شائع کر دیے  
ہیں۔ ان میں ایک ضخیم انتخاب احادیث نبوی کا ہے جو اب تک غیر معروف تھا۔  
ڈاکٹر طلحہ حسین جو اپنی آزاد خیالی اور بے دینی کے لئے بدنام ہیں انہوں نے وہابی  
تحریک کے بارے میں نہایت عمدہ تبصرہ کیا ہے اور اس تحریک کی روح اپنے معجزانہ انداز  
بیان میں پیش کی ہے۔ وہ قطعاً ازہر کہ۔

جو شخص بھی جزیرۃ العرب کی دینی اور ادبی زندگی کا جائزہ لے گا اس کے لئے  
اس عظیم تحریک کے مطالعہ کو بغیر جاہ نہیں جو بارہویں صدی ہجری میں اٹھی اور اس نے  
مشرق و مغرب کو اپنی جانب متوجہ کر لیا اور ایسے آثار چھوڑے جو جزیرۃ العرب تک محدود  
نہ رہے بلکہ ان کے اثرات یورپی قوموں پر بھی پڑے۔ یہ وہابی تحریک ہے جس کے مانی

محمد بن عبد الوہاب نے محمد بن عبد الوہاب کے شیوے میں سے تھے۔  
 محمد بن عبد الوہاب ایسے گھراٹے تھے کہ ان پر دان پڑھے جہاں علم فقر اور عہد فقہ  
 و شریعت چلا آ رہا تھا اسی ماحول میں انہوں نے علم و عظمت حاصل کی۔ ~~محمد بن عبد الوہاب~~ والد سے  
 پڑھا پھر عراق کا سفر اختیار کیا۔ انہوں نے بصروہ کے علماء و فقہاء سے تعلیم حاصل کی۔ ان مثلاً  
 پڑھیں انہوں نے اپنے بعد بد خیالات کا اعلان بھی کر دیا جو دراصل قدیم تھے۔ لوگ اتنے  
 نا امان ہو گئے کہ وہ بصروہ سے وہ نکال دیئے گئے۔ وہ شام جانا چاہتے تھے مگر منسی کے  
 باعث وہ نہ جاسکے۔ پھر نجد واپس آ گئے اور اپنی والدہ کے قیام پذیر ہو گئے۔ ادا سلام  
 کے بارے میں اپنے نظریہ کی اشاعت کرنے لگے۔ اب لوگ دو فرقوں میں بٹ گئے۔  
 ایک گروہ ان کا ساتھی بن گیا اور دوسرا گروہ ان کا مخالف ہو گیا چونکہ مخالفین کی تعداد  
 زیادہ تھی اسی بنا پر ان کی زندگی خطرے میں آ گئی۔ انہوں نے مختلف رؤساء اور امراء  
 سے پناہ طلب کی۔ انہوں نے درعیہ کے امیر محمد بن سعود کے سامنے اپنی دعوت پیش  
 کی۔ خدا کا کرنا کہ ابن سعود نے ان کو پناہ دی اور ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اس وقت سے یہ  
 نیا مکتب فکر سرکاری حیثیت اختیار کر گیا جس کی پشت پناہی ایک سیاسی طاقت کر رہی تھی  
 اور نجد کے علاقوں میں اس تحریک کو کبھی جی سے اور کبھی تلوار کے زور سے پھیلا رہی تھی۔  
 اسی دینی اور سیاسی دوستی نے جزیرہ العرب میں ایک سیاسی تحریک پیدا کر دی جو غیر معمولی  
 اہمیت اختیار کر گئی۔

دگر یہ نیا مذہب جو حقیقت قدیم تھا اگرچہ وہ اپنے معاصرین کے لئے نیا تھا مگر اپنی  
 حقیقت کے لحاظ سے قدیم تھا۔ اس لئے کہ وہابی مذہب اسلام کی ایک زبردست دعوت  
 ہے، خاص و پاکیزہ اسلام کی ایسی دعوت جو شرک و بدعت کی آگسٹس سے پاک ہے  
 یہ دینی دعوت ہے جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیکر آئے۔ جو صرف خدا کے لئے خلوص کا  
 مظہر تھی اور جس نے امتداد میں کے علماء و ائمہ کے درمیان سارے واسطے ختم کر دیئے۔  
 وہابی دعوت جو اصل اسلام کی دعوت تھی۔ جس کا مقصد اسلام پر چہالت اور غیر اسلام کے  
 اختلاط کو ختم کر دینا و دم گیا تھا اس سے اس کو پاک کرنا تھا۔ محمد بن عبد الوہاب نے



اہل نجد کے عقائد اور سیرت میں جو جاہلیت کے مظاہر دیکھے ان سب پر انھوں نے تکبر کیا۔ یہی  
 لئے کہ عوام قبیلوں کی غیر معمولی تعظیم کرتے تھے۔ بعض مردوں کو اللہ کے نزدیک خلیفہ قرار دیتے  
 تھے بعض بھڑکتوں اور پھروں کو اہمیت دیتے تھے اور ان کو قلع اور نقصان کا مرجع قرار دیتے  
 تھے۔ دراصل وہ جاہلی دور کی طرف لوٹ آئے تھے اور وہی حب و منہب کی زندگی گذارنے  
 لگے تھے۔ ہزار و زکوٰۃ کو فراموش کر چکے تھے۔ محمد بن عبدالوہاب نے ان مشرکانہ رسوم دیکھنے  
 والے سخت دل لوگوں کو اسلام کی دعوت نئے سرے سے دی قریب قریب اسی طرح  
 جس انداز پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے گیارہ سو برس پہلے حجاز میں یہ دعوت عطا  
 کی تھی۔

یہ بھی عجیب بات ہے کہ لغت محمدیہ کے موقع پر جو حالات حجاز کے تھے وہی حالات اس  
 مذہب کی اشاعت کے زمانے میں نجد کے تھے۔ محمد بن عبدالوہاب نے نری سے اپنی  
 دعوت پیش کی۔ بعض لوگوں نے مان لیا۔ پھر دعوت حب معروف ہوئی تو وہ مخالفین کے  
 نزع میں آگئے۔ اس موقع پر انہوں نے امراء اور رؤسا کی مدد و تلاش کی، جیسا کہ خود آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا اور قبائل سے استعانت چاہی تھی پھر وہ درعہ ہجرت کر گئے جیسا کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ ہجرت کی تھی۔ کامیابی کے بعد محمد بن عبدالوہاب نجد کے  
 دنیاوی و سیاسی معاملات ابن سعود کے حوالے کر دیئے اور خود علم و دہی کی علمی خدمت میں  
 لگ گئے۔ اکثر تعانیف اسی دور کی یادگار ہیں۔

انہوں نے درحقیقت سیاست کو اپنی کامیابی کا ذریعہ بنایا تھا۔ وہ لوگوں کو اپنے  
 مذہب کی طرف بلائے۔ جو لوگ مان لیتے مان لیتے، جو نہ مانتے ان سے جنگ کرتے۔  
 اہل نجد نے ان کی دعوت قبول کر لی اور علوم سے اس کی راہ میں جدوجہد کرنے لگے جیسا کہ  
 علویوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی تھی اور آپ کے مدینہ ہجرت کی تھی۔ اگر مصر  
 اور ترک دولوں مل کر اس اسلامی تحریک کی مخالفت نہ کرتے اور اپنی پوری طاقت سے اور  
 اسی اسلحوں سے ان کے خلاف جنگ نہ کرتے جن کا تجربہ نجد کے دیہاتیوں کو نہ تھا تو موقع بڑا  
 ہوتی تھی کہ یہ تحریک سارے عرب کو ایک وحدت اسلام میں ضم کرے اور اس میں ہندوستان

تیس جوڑ دی، بسا کہ اسلام نے قرن اول میں مسلمانوں میں وحدت پیدا کر دی تھی۔ بہر حال سیر دست ہم کو اپنی توجہ ان کاثرات کی جانب مبذول کرتی ہے جو اس تحریک نے ذہنی اور ادبی زندگی میں عربوں میں پیدا کئے۔ یہ عظیم تحریک اپنے اثرات کے لحاظ سے قابل مطالعہ ہے۔ اس نے عربوں کو خواب عقلت سے جگایا، ان کے لئے اسلام کا اعلیٰ نمونہ پیش کیا اور اسلام کی راہ میں سیف و قلم چھاد کی دعوت دی، اس تحریک نے تمام مسلمانوں کو عراق، شام اور مصر میں ایک خاص انداز سے جزیرۃ العرب کی جانب متوجہ کر دیا۔ وہابی تحریک کو بدنام کرنے کی جتنی کوشش کی گئی ہے اس میں مستشرقین کو بھی کافی دخل ہے۔ اگرچہ مسلمانوں کے بعض فرقے بھی اس بارے میں مستشرقین سے پیچھے نہیں ڈی۔ ایس مارگولتھ (D.S. MARGOLITH) انسائیکلو پیڈیا آف ریلیجین اینڈ ایٹھکس میں لکھتا ہے کہ وہابیوں کے ۱۵ اصول ہیں۔

۱۔ ان کا خیال ہے کہ خدا کے جسم، ہاتھ پیر اور چہرہ ہے۔  
۲۔ عقل و سبب کو ان کے عقیدہ میں کوئی مقام حاصل نہیں۔ مذہبی مسائل محض روایت سے طے ہونے چاہئیں۔

۳۔ قائلان کائیک وسیلہ جسکو اجماع (CONSENSUS) کہلاتا ہے وہ لوگوں نے رد کیا۔

۴۔ وہ طریقہ جسکو تجزیہ (ANALOGY) کہتا ہے، اسکو بھی یہ لوگ نہیں مانتے۔

۵۔ فقہ کی کوئی حیثیت نہیں اس کے ماننے والے کافر ہیں

۶۔ جو لوگ ان کے فرقہ میں شامل نہ ہوں وہ کافر ہیں

۷۔ رسول یا کوئی پیشوا خدا سے سفارش (INTERCESSOR) نہیں کر سکتا۔

۸۔ قبروں کی زیارت ممنوع ہے۔

۹۔ خدا سے سوا کسی کی قسم ممنوع ہے۔

۱۰۔ خدا کے سوا کسی کی عقیدت ممنوع ہے۔ مذہبی پیشوا یا خود رسول کی قبر پر کچھ پیش کرنا یا

قربانی کرنا حرام ہے۔

یہ مستشرق نمبر ۵ کے بارے میں شبہ کا اظہار کرتا ہے کہ خود وہابی منہلی ہیں

کیونکہ گونا گوں لوگوں کے، آگے وہ کہتا ہے کہ یہ لوگ سنا پانڈی اور تیاگو وغیرہ کو استعمال نہیں کرتے  
 دہائی عورتوں، بچوں اور اپنے مسلم مخالفوں کو بے دردی سے قتل کرتے ہیں اور اپنے ہم لوگوں  
 لوگوں سے اچھا بد نام کرتے ہیں، یہ طریقہ بالکل عاریجوں کا ہے۔ اسلام پر ان کا جو داسی  
 اندازہ کا تھا۔ ان کا خیال ہے کہ تیسرے خلیفہ عثمان نے قرآن کی شکل بگاڑی ہے۔ اسی طرح  
 یہ لوگ اسی خیال کے حامل ہیں جس نے پہلے دور میں خارجی فرقہ کو پیدا کیا تھا ان کا  
 INCORRELATION اپنے اندر جارحیت سے مشابہت کا حامل ہے۔ یہ لوگ نماز کے پابند  
 ہیں۔ ایک وقت کی غیر ماضی پر ۲۰ کوڑے سزا مقرر ہے ایک شخص کئی دن نہ آیا تو اس  
 کو سزائے موت دے دی گئی۔ مار گولیٹہ کہتا ہے کہ یہ لوگ دنیا کے مقابلے میں آخرت کو  
 ترجیح دیتے ہیں۔

مار گولیٹہ کہتا ہے کہ دنیا میں ایک شہر ایسا بھی ہے جہاں کے لوگ آخرت میں  
 زیادہ دل چسپی لیتے ہیں بہ نسبت اس دنیا کے جس میں وہ رہتے ہیں بلکہ  
 اس مشرق نے مذکورہ خیالات میں سوا چند باتوں کے باقی سب ملن و غمین  
 سے کام لیا ہے۔ اس کے بیان کردہ دس اصولوں میں ۸ اصول اس کے ذہن کی اختراع  
 ہیں۔ خدا کو مجسم ماننا اس تو حید غالص کے ساتھ تقاد ہے جو شیخ امام لے کر آئے تھے  
 اسی طرح جارحیت سے بھی ان کا کوئی تعلق نہیں۔

# باب الاستفسار و الجواب

ایک سوالنامہ اور اس کا جواب

یہ سوالنامہ بہار کے چند ممتاز علماء اور اہل علم کی طرف سے آیا ہے ان حضرات کے نام سوالنامے کے نیچے درج ہیں

۱۔ کیا ہندوستان نظام سیاست کے تین بنیادی اساسیں، انسانی مالکیت، جمہوریت اور روشنی کو دستور ہند کی روشنی میں جس طرح بروئے عمل لایا جا رہا ہے۔ اسے قرآن و سنت کی روشنی میں طاہر و قارر دیا جاسکتا ہے؟

۲۔ کیا اسلامی نظریہ سیاست کی اساس اللہ کی مالکیت، انسان کی خلافت اور قوانین شریعت کے اصولوں کے پیش نظر ہندوستان کی موجودہ انتخابی سیاست جس مسلمانانِ ہند کا انفرادی یا اجتماعی طور پر شریک ہونا خلافت دینا ہوگا؟

۳۔ مسلمانانِ ہند چونکہ متحد و متفق نہیں ہیں ان کا دینی و سیاسی شعور بحیثیت مجموعی بالیدہ ہے اس لئے کیا دینی و ملی مقاصد کے لئے بھی موجودہ انتخابی سیاست میں ان کا حصہ لینا خلافت اسلام ہوگا؟

۴۔ کیا خیر امت کے تصور اور اخلاقی و معاشرتی مسائل کا حل کے غلبہ العین کے حصول کے لئے انتخابی سیاست کو ایک وسیلے کے طور پر استعمال کیا جاسکتا ہے؟

۵۔ کیا موجودہ سیاسی ماحول میں فکر اسلامی کی تشکیل و تقبیم، اسلامی اقدار و حیات کی ترویج اور سماجی و سیاسی قوت کے حصول کے لئے انتخابی سیاست کو اس طرح استعمال کیا جانا ممکن ہے کہ اس سے فرد کے ارتقاء، معاشرہ کی تعمیر و عدل و تسامح کے قیام، آزادی و ضمیر و آزادی ذکر اخوت و مساوات اور مظلوم و محروم طبقات اور محروم ہونے والے حقوق کی بازیافت کے لئے فضا کو ہوا دیا جاسکے؟

۶۔ کیا دینی و ملی مقاصد اور انسانی صلاح و نفع کے لئے مسلمانانِ ہند میں متحدہ قیام نظام باطل اور طاغوت سے مجاہدہ اور اتحاد کے شعرا و فکروں ہوگا؟

۱۔ کیا مسلمانوں کا احتمال سیاست میں حصہ لینا غیر مسلموں کے شکوک و شبہات میں اضافہ کا سبب بنے گا؟

۸۔ مختلف اوقات میں نظری یا عملی طور پر مسلمانان ہند کی انتخابی سیاست کے لئے آپ نے جو رہنمائی یا ہمت افزائی کی ہے اسکی دینی بنیادیں کیا رہی ہیں؟

۱۔ مولانا طیب عثمانی ندوی صاحب (۱۲) جناب عبدالغنی عریزی صاحب

۳۔ جناب حبیب اللہ صاحب (ریٹائرڈ ای۔ اے۔ ایس)

۴۔ جناب سید بخشش حسین صاحب (ریٹائرڈ اے۔ ڈی۔ ایم)

۵۔ جناب ڈاکٹر احمد سجاد صاحب (۶) جناب پروفیسر محمد حسن رضا صاحب

جواب اس سوالنامہ کو پڑھنے کے بعد جو تاثر قائم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ موجودہ دنیا میں اس

وقت جو سیاسی صورت حال ہے اس کو ایک دائمی حالت تصور کر کے یہ سوالنامہ مرتب کیا گیا

ہے، پھر اس سے یہ بھی اندازہ ہوتا ہے سوالنامہ کے مرتبین مسلمانوں کی زندگی کا محور صرف سیاسی

قوت کو سمجھتے ہیں۔ چنانچہ اس سوالنامہ میں جتنے سوالات کئے گئے ہیں وہ سب اسی ایک

بنیادی سوال کی مختلف صورتیں ہیں۔ وہ سوال یہ ہے کہ کیا اسلامی زندگی سیاسی قوت کے

بغیر چل بھول سکتی ہے یا نہیں؟

راقم الحروف کے خیال میں تیرہویں اور چودھویں صدی ہجری چونکہ مسلمانوں کی

سیاسی زوال کی علامت رہی ہے اس لئے اس دور میں جو مظہرین اسلام پیدا ہوئے

ان کے سامنے یہ صورت تھی کہ سارا عالم اسلام سیاسی طور پر یورپ کا غلام بنا ہوا تھا، اس

بنیاد پر انہوں نے یہ سوچا کہ اگر یہ موجودہ سیاسی تغلب ختم ہو جائے اور مسلمان سیاسی طور پر آزاد

ہو جائیں تو اسلام کی دینی اور اخلاقی قدروں کے فروغ پانے میں جو رکاوٹ ہے وہ دور ہو جائیگی

اس تصور کے تحت اس صدی میں مختلف تحریکیں اٹھیں۔ اس کے مطابق لٹریچر تیار ہوا۔

یہاں تک کہ قرآن کی متعدد تفسیریں بھی اس ذہن کے ساتھ لکھی گئیں۔ ہم ان تمام مفکرین کو

اس میں معذور سمجھتے ہیں۔ اس لئے کہ ان کے سامنے کوئی دوسرا چارہ کار دکھائی نہیں

دے رہا تھا۔ اس لئے کہ اب یہ تصور تھا کہ اس سے پہلے کی تاریخ موجود تھی کہ بہت



سی خراجوں کے باوجود ان کے ذریعہ اسلامی قدروں کو فروغ دینے کے بہ شمار واقعے ملے۔ لیکن ہمیں ان سوشل کپٹالزم پر نظر کرنا چاہیے کہ یہ سیاسی تغلب کے سہارے ہوئے ہیں۔ دینی اقتدار سامانیاں پیدا کر دی تھیں ان کے اختیارات کو وہ پورے طور پر محسوس نہیں کر سکے یا انہوں نے اسے مثلاً نومی حیثیت دہی ہو کہ سیاسی قوت کے ذریعہ اس کے اثرات کو مٹانا آسان ہو گا۔ اعلیٰ صوبہ سیاسی تبدیلی کو انہوں نے اپنا مسلح نظر بنایا۔ اس سلسلہ میں اگر میں سے کوئی غلطی ہوئی تو ہم اسے المجتہد نخطی و لیب کے زمرے میں شامل کرتے ہیں۔

اس وقت اگر آپ جائزہ لیں گے تو آپ کو نظر آئے گا کہ اسلامی ملکوں میں سیاسی آزادی کی جو تحریکیں چلیں انہوں نے نفعت مدی کے انداز میں مفقود کو پوری معذرت حاصل بھی کر لیا۔ مگر کیا واقعی اسلامی ملکوں کی سیاسی آزادی کے بعد ان ملکوں میں دینی و اخلاقی قدروں کو فروغ ہوا؟ اور کیا وہاں آزادی کے بعد سیاسی و معاشی نظام میں کتنا وسعت کی روشنی حاصل کی گئی؟ یہ بات چاہے کتنی ناگوار ہو مگر یہ کہنا صحیح ہو گا کہ غلامی کے دور میں وہاں اسلامی و اخلاقی قدریں جتنی زیادہ محفوظ رہیں اور آزادی سے پہلے آج کے مقابلہ میں اس میں اسلام کے حق میں جتنی زیادہ آزاد فضا موجود تھی وہ آزادی کے بعد موجود نہیں ہے بلکہ متعدد جگہ اسلامی قدروں کو پامال کیا جا رہا ہے اور اس کی جگہ ملحدانہ خیالات کو بیٹھایا جا رہا ہے اس لئے ان مسائل پر غور کرتے وقت یہ بات ذہن میں رکھ لینی ضروری ہے کہ موجودہ دور میں چاہے سیاست نے کتنی ہی تبدیلیاں لے لی ہو مگر محض سیاسی تبدیلی نہ تو عام انسانی زندگی کے لئے کوئی زیادہ نتیجہ خیز ثابت ہوئی ہے اور نہ اسلامی زندگی کے لئے اس کی کوئی بڑی افادیت نظر آتی ہے۔ خاص طور پر جن ملکوں میں مسلمان اقلیت میں ہیں وہاں اس کے لئے بات اور زیادہ صحیح ہے۔

خواہ وہ ممالک ہوں جہاں مسلمان دستور سازی میں آزاد ہیں یا وہ ممالک ہوں جہاں ان کو یہ آزادی مکمل طور پر حاصل نہیں ہے ان کا اصل مسئلہ معاشرہ کی تبدیلی کا ہے جب تک معاشرہ میں کوئی ذہنی اور عملی تبدیلی نہیں ہو گی سیاسی آزادی کا کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا، یہ صحیح ہے کہ موجودہ دور میں سیاست کا دائرہ اجتماعی زندگی سے بڑھ کر

ہندوستانی ملک دیکھا ہو گیا ہے اور اس کے بچے بدی معاشرتی زندگی کو اپنی حرکت میں لے چکے ہیں۔ مگر اس شدید صورت حال کے باوجود انسانیت کی فحاشی کا راستہ ہمارا ہے کہ سیاسی تبدیلی سے زیادہ افراد و معاشرہ کو بدلنے کی کوشش کی جائے۔ اور ایک صدی کے اندر جو قربانی سیاسی آزادی کے لئے لاکھوں آدمیوں نے دی ہے اگر وہ قربانی معاشرہ میں اخلاقی حس پیدا کرنے کے لئے دی جائے تو یہ ممکن ہے کہ اس کا کچھ اثر ظاہر ہو۔ فیض پورستی اور ظاہر پرستی جس نے دنیا میں ایک وبا کی شکل اختیار کر لی ہے اسی دنیا میں ہندوستان کے اندر ایک شخص اٹھتا ہے اور اپنے لاکھوں ماننے والوں سے کہتا ہے کہ تم اب کپڑے کا وہ لباس جسے متمدن انسان کئی ہزار برس سے پہنتا آ رہا ہے وہ نہ پہنو بلکہ ٹاٹ کا لباس پہنو، تو تعلیم یافتہ سے تعلیم یافتہ طبقہ بھی اس کی آواز پر لبیک کہتا ہے اور دفتروں، کچھریوں بازاروں، بسوں، اور ریلوں پر آپ کو اس لباس میں ملبوس بغیر کسی احساس کمتری کے ہزاروں آدمی چلتے پھرتے نظر آنے لگتے ہیں، اسی کا نام ہے اخلاقی تبدیلی،

دوسری مثال یہودیوں کی ہے، امریکہ میں جہاں ان کی تعداد ۲-۴ فی صد سے زیادہ نہیں ہے مگر وہ تمام شجہائے زندگی پر چھائے ہوئے ہیں۔ وہاں انہوں نے اپنی کوئی سیاسی تنظیم نہیں بنائی ہے۔ بلکہ انہوں نے اپنی تعلیمی صلاحیت اور اخلاقی و مذہبی پابندی کے ذریعہ سیاست پر اپنا اثر ڈال لیا ہے۔

ہندوستان کی آزادی کی تحریک کے شباب کے زمانے میں گاندھی جی نے چوری چورائیں تشدد کے واقعہ کے بعد اس کا رخ کارکنوں کے اخلاقی سدھار کی طرف پھیر دیا اور جگہ جگہ آشرم قائم کر کے اپنے دھنگ سے اخلاقی سدھار کرنا شروع کروایا۔ اس کا یہ اثر ہے کہ آج تک ہندوستان کی حکومت میں ایک پائیداری ہے اور اس دور کے ممتاز لیڈروں میں کچھ نہ کچھ اخلاقی بلندی نظر آتی تھی برخلاف پاکستان کی تحریک کے کہ وہ صرف جوش و خروش اور نعروں پر چلی۔ کارکنوں کی کوئی اخلاقی تربیت نہیں کی گئی دنیا کی سیاسی حالات نے پاکستان کو ضرور بنا دیا مگر اسی کی وجہ سے وہاں آج تک کوئی پائیدار عوامی حکومت قائم نہیں ہو سکی اور ان کے لیڈر اپنی خود غرضی کی وجہ سے ملک کے ایک بیڑے سے کھسکے اپنے سے جدا

کر لیا۔ یہی صورت حال سارے اسلامی ملکوں کی ہے کہ شہرستی سے جو لوگ وہاں کی سیاست پر قابض ہیں ان کی کوئی اخلاقی دینی تربیت نہیں ہوتی ہے صرف مغربی سیاسی تربیت ملتی ہے۔ اس لئے ہر جگہ دین و اخلاقی مظلوم ہو کر رہ گیا ہے۔ اور اسی وجہ سے بعض ملکوں میں فوج کا بظلم انتظام دھم دینا پڑا، اسی لئے گوج کے اندر ہر حال کچھ اخلاقی پابندی ہوئی ہے۔

غرض یہ ہے کہ سیاسی تبدیلی یا سیاسی تنظیم اسلامی زندگی کے لئے یا مسلمانوں کے مسائل کے لئے کوئی پائیدار حل نہیں ہے، بلکہ افراد و معاشرہ میں اخلاقی قدروں کا احسان جتنا زیادہ ہوگا سیاسی نظام میں بھی اس کے اثرات نمایاں ہوں گے۔ ہم نے اب تک علاج بالمثل کا تجربہ کیا ہے یعنی ایک سیاسی نظام کی جگہ دوسرا سیاسی نظام لانے کی کوشش کی ہے مگر ضرورت علاج بالصدق کی ہے۔ انبیاء کا طریقہ یہی رہا ہے۔ انبیاء کرام نے بدترین سے بدترین حالات میں بھی توحید و آخرت کے تصور کے ساتھ اخلاقی تبدیلی کا کام سب سے پہلے کیا مگر اس کے نتیجے میں کچھ انبیاء کے ذریعہ سیاسی تبدیلی بھی ظہور پذیر ہوئی، ورنہ زیادہ تر انبیاء کرام بھی دعوت دیتے دیتے اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔

سب سے پہلے اللہ کی ماکیت دلوں پر قائم ہونی چاہیے۔ اگر دلوں پر خدا کی ملکیت قائم نہ ہوگی تو اگر سیاسی سطح سے حاکمیت قائم بھی ہوگی تو وہ باقی نہ رہ سکے گی۔ جیسا کہ آج سارے اسلامی ملکوں میں ہو رہا ہے۔

جیسا کہ میں نے اوپر عرض کیا ہے سوالنامہ کا اصل بنیادی سوال یہ ہے کہ موجودہ ہندوستان سیاسی تبدیلی یا سیاسی جدوجہد اسلامی زندگی کے لئے مفید ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر ہو سکتی ہے تو موجودہ دور میں اس کے کون سے ذرائع مفید ہو سکتے ہیں؟ اگر نہیں ہو سکتے تو پھر اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

ان ملکوں میں جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں وہاں یہ سوال ضرور قابل غور ہے کہ ہم کو اپنا سیاسی وزن ڈالنا چاہیے یا نہیں۔ راقم الحروف کے نزدیک مسلمانوں کو اپنا سیاسی وزن ضرور ڈالنا چاہیے، مگر جیسا کہ اوپر عرض کیا جا چکا ہے کہ جب تک ہمارے



کون اعلیٰ وزن نہیں ہوگا اس وقت تک سیاسی وزن بھی دیر نہیں ہو سکتا بلکہ وہ صرف  
 مصلحت پرستی ہوگی۔ اعلیٰ وزن سے مراد یہ ہے کہ ہم ذاتی اغراض اور ذاتی مصلحت کے  
 بندے بن کر نہ رہ جائیں۔ بلکہ ذاتی مفاد کے مقابلہ میں ہمیں ملی مفاد زیادہ عزیز ہو۔ ہم میں  
 بلندی، قوت ارادی کی مضبوطی اور اجتماعی فیصلہ کا احترام ہو اور اپنے اصولوں کے لئے نقصان  
 برداشت کرنے کا حوصلہ ہو، اگر یہ چیز ہوگی تو ہمارا سیاسی وزن بھی محسوس کیا جائے گا اور  
 یہ وزن ہمیں ان تمام ملکوں میں جہاں اس کا موقع موجود ہے ڈالنا چاہیے، اور ہمیں سیاست  
 میں ضرور حصہ لینا چاہیے۔ ایسا کرنا نہ تو طاقت کے ساتھ تعاون ہوگا اور نہ اللہ کی حاکمیت  
 پر اس سے کوئی ضرب پڑ سکتی ہے۔ ہاں اس بات کو بعض مفکرین نے بھی نامک انداز میں  
 پیش کیا ہے ہمیں اس سے اتفاق نہیں ہے، اگر ہم اس سے اتفاق کر لیں تو اسلامی تاریخ  
 کے بہت بڑے حصے سے ہمیں دست بردار ہونا پڑے گا یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ  
 عام طور پر فقہاء دارالاسلام اور دارالحرب کے ساتھ دارالعہد پر بھی گفتگو کرتے ہیں۔ اب جہاں  
 مسلمان سیاسی طور پر آزاد ہیں اور دستوم سازی کی پوزیشن میں ہیں وہاں ان کو دارالاسلام  
 کے احکامات پر عمل کرنا چاہیے۔ اور جہاں مسلمان مکمل طور پر دستور سازی کی پوزیشن  
 میں نہیں ہیں وہاں ان کو دارالحرب کے بجائے دارالعہد اور دارالامن کے احکامات پر عمل کرنا  
 چاہیے۔ دنیا میں جہاں اس وقت دستوری طور پر سیکولر حکومت قائم ہے وہ ملک کم از کم دستوری  
 طور پر دارالعہد کے زمرہ میں آتا ہے اس لئے یہاں پر امن سیاسی جدوجہد کرنے میں کوئی قباحت  
 نہیں ہے۔ لیکن جیسا کہ نوکر کیا گیا ہے پہلے اخلاقی تبدیلی ضروری ہے۔ اگر وہ ایک صدی  
 تک نہ حاصل ہو جب بھی سیاسی آزادی یا سیاسی حقوق کے حصول کی جدوجہد کوئی مفید نتائج  
 پیدا نہیں کر سکتی۔ اور اخلاقی بلندی اگر محسوس فی صد بھی پیدا ہو سکے تو اس سے کچھ کچھ اچھے  
 نتائج کی ہم امید کر سکتے ہیں۔ دارالحرب کا اطلاق اس وقت اسرائیل جنوبی افریقہ وغیرہ  
 جیسے ممالک پر کرنا زیادہ مناسب ہے، اتنا اشارہ اس لئے کر دیا گیا ہے کہ عموماً  
 سیاسی جدوجہد کے سلسلہ یہ مسائل بھی زیر بحث آتے ہیں

# مفتی عتیق الرحمن صاحب ملت کا ایک چراغ اوز بجا

ہماری پرانی نسل کے جو وہ چار علما رہ گئے ہیں انہیں ایک مفتی عتیق الرحمن صاحب مرحوم بھی تھے افسوس ہے کہ ہماری یہ یادگار نسل آہستہ آہستہ ختم ہوئی جا رہی ہے۔ اور ان کی جگہ لینے والے پیدا نہیں ہو رہے ہیں مفتی صاحب مرحوم نہ صرف ایک بڑے صاحب علم باپ کے بیٹے تھے بلکہ خود بھی ملک میں ان کا مقام اور وقار تھا، پچاس برس سے وہ ہندوستان کے مسلمانوں کی ملی زندگی میں دخیل رہے ہیں اور اس مدت میں مشکل سے کوئی ملی کام ایسا ہوئے ہوا ہو جس میں مفتی صاحب شریک نہ رہے ہوں۔

مفتی صاحب نے اپنی زندگی کا آغاز درس اتنا، اے کیا نگران کا اصل کارنامہ ندوۃ المصنفین کا قیام ہے ندوۃ المصنفین پہلے دلی کے محلہ پہاڑ گلیج میں تھا ۱۹۱۹ء میں لاہور میں ایک تبلیغی وفد کے ساتھ رمضان کی چھٹیاں دلی میں گزار رہا تھا تو حضرت مولانا ایاس صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ہم لوگوں کو ایک ہفتہ کیلئے اسی محلہ میں بھیج دیا تھا۔ ندوۃ المصنفین کے بالکل قریب ایک پتھر کی نئی بنی ہوئی خوبصورت مسجد تھی اسی میں ہم لوگوں کا قیام تھا، اس درمیان کئی بار مفتی صاحب اور مولانا سعید احمد کبر آبادی وغیرہ کی خدمت میں حاضری کا اتفاق ہوا، بڑی محبت سے ملتے تھے، میں نے ایک بار عرض کیا کہ سنا ہے کہ آپ حضرات نے ندوۃ المصنفین کا قیام ندوۃ کا قرض اتارنے کے لئے کیا ہے۔ مسکرا کر لو لے عزیزم! جب آدمی کوئی ادارہ قائم کرتا ہے یا کوئی نیا کام شروع کرتا ہے تو جس حلقہ کے لوگوں کو متوجہ کرنا ہوتا ہے ان کے لئے اسی طرح کی کوئی بات کہنا یا لکھنا ہے ورنہ قرض و رمن کیا کوئی اتارے گا۔ ۱۹۲۴ء میں ندوۃ المصنفین برباد کر دیا گیا اور ایک مدت اس کا کام بند رہا پھر مفتی صاحب ۲۷ جامع مسجد کے قریب لے آئے ادارہ سے اب تک درجنوں علمی و دینی کتابیں شائع ہو چکی

ہیں اور اس کا مبادیہ رسالہ بھی اب تک مولانا کبر آبادی کی ادارت میں نکل رہا ہے۔  
 مفتی عتیق الرحمن صاحب ایک مدت تک جمیعہ علماء کے ممتاز لوگوں میں رہے اور مولانا حسین  
 احمد مدنی کے انتقال کے بعد وہ اس کے صدر ہو گئے تھے۔ وہ طبعا اعتدال پسند تھے۔ اس لئے جمیعہ  
 کے نوجوان معلقہ کو ان کی پالیسی سے اختلاف ہو گیا اور وہ کچھ دین اسلے ورننگ صدر رہے اور پھر  
 جمیعہ کی اس نئی ٹیم سے ان کا نہاد نہ ہو سکا اور وہ علیحدہ ہو گئے۔

۱۹۶۲ء میں جب جہل پور وغیرہ میں بھیانک فسادات کا سلسلہ شروع ہوا تو ملت کے  
 ہر دہندہ لوگ بے چین ہو گئے جن میں مفتی صاحب بھی تھے۔ اور پھر ڈاکٹر محمود کے مشورہ سے  
 مجلس مشاورت کا قیام عمل میں آیا، مجلس مشاورت کے ارکان نے ہندوستان کے مختلف  
 صوبوں کے دورے کئے۔ جس سے مسلمانوں کے اندر ایک نئی زندگی اور اعتماد کی فضا پیدا  
 ہوئی افسوس ہے کہ جمیعہ العلماء کی نئی قیادت کی وجہ سے اس میں کچھ رخسہ پڑ گیا اور پھر مجلس  
 مشاورت آہستہ آہستہ خلافت کمیٹی بن کر رہ گئی۔

مفتی صاحب بد تقریباً دو برس پہلے فالج کا حملہ ہوا تھا، گو وہ کسی قدر سنبھل گئے تھے۔

مگر یہ سنبھال تھا اور ۱۲ مئی ۱۹۸۳ء کو انہوں نے داعی اجل کو لبیک کہا، اللہ تعالیٰ ان کو عزت و رحمت  
 کرمے اور ان کے پسماندگان کو سبزیل اور ان کے قائم کردہ ادارہ کو چلانے کی توفیق عطا فرمائے

### بہمنی اور اسکے اطراف کے فسادات

آزادی کے بعد سے ہندوستانی مسلمانوں کو جانی، مالی، معاشی اور سیاسی حیثیت سے فرقہ پرست  
 افراد جسکی ایک بڑی حکومت میں دخیل ہے نقصان پہنچانے کی کوشش کرتے رہے ہیں اسکا سلسلہ اب تک بند ہونیکو نہیں  
 آ رہا ہے اور شاید یہ حکومت اپنی سیاسی مصلحت کے تحت اسکے خلاف کوئی سخت قدم اٹھانے کیلئے تیار نہیں ہے  
 ۔ بہمنی اور اس کے اطراف کا موجودہ فساد اسکی زندہ مثال ہے یہی وہی اور بھی میں مسلمانوں کی تجارتی ترقی  
 فرقہ پرست افراد کو سالوں سے ٹھک رہی تھی اور انکی ریشہ دوانیاں ایک سال سے مسلسل جاری تھیں اور حکومت کو اسکا  
 پورا علم تھا مگر اسنے اسکی روک تھام کا کوئی موثر قدم نہیں اٹھایا اسکے نتیجہ میں سیکرٹری آدمی بیدردی کیا تھا مگر

کئے اور کروڑوں روپے کا مالی نقصان ہوا اور ہزاروں آدمی غارتھاں برباد ہو گئے، فرقہ پرستوں اور حکومت کو یاد رکھنا چاہیے  
 کہ ان مظلوموں کا خون ناحق رائگاں نہیں جائیگا، اللہ تعالیٰ کی لادھی ہیں اور انہیں ہوتی ہے کاش اس غارتوں کو روک لیں

# الرشاد کی ڈاک

معمر بن راشد کی کتاب "الجامع" اور عبد الرزاق  
بن بہام کی کتاب "المصنف" کا باب "کتاب الجامع"

پیرس ۲۸ جمادی الآخر ۱۳۳۵ھ

مخدوم و محترم سلام سنوں: غیر وعافیت کے لئے دعاگو

۱۔ اپریل ۱۹۵۳ء اور جون و جولائی ۱۹۵۳ء کے الرشاد میں آپ نے میرے عریضوں کو عزت اشاعت  
عطا فرمائی تھی۔ صحیفہ بہام بن منبہ پر کچھ کام کے سلسلے میں معمر بن راشد کی کتاب کے متعلق کچھ نئی چیزیں  
پائیں۔ عرض کرنے کی اجازت چاہتا ہوں۔

الرشاد کے ناظرین کو یاد ہو گا کہ میری دانست میں مصنف عبد الرزاق کی جگہ عثمان کا باب کتاب الجامع  
اصل میں ان کے استاد معمر بن راشد کی کتاب الجامع کی من و عن نقل پر مشتمل ہے۔ مولانا حبیب الرحمن  
اعظمی صاحب کو اس سے اختلاف تھا اور ان کا خط الرشاد میں بھی چھپا اور الفرقان میں بھی میرا جوابی  
عریضہ الرشاد میں تو چھپا لیکن الفرقان کی کسی مصلحت سے اس کے ناظر اس جواب سے محروم رہے۔  
مگر آپ کے یہاں مولانا اعظمی صاحب کا جواب الجواب نہ چھپنے سے گمان ہوتا ہے کہ میرا جواب  
قابل پذیرائی رہا۔

اب نئی چیز ایک تو یہ عرض کرنی ہے کہ کسی اور کی کتاب کو من و عن اپنی کتاب میں شامل  
کر دینا اور دوسرے نے بھی کیا ہے۔ چنانچہ عبد الرزاق کے شاگرد امام احمد بن حنبل کی سند میں عبد الرزاق  
کے دادا استاد (سمر کے استاد) بہام بن منبہ کا صحیفہ من و عن نقل ہو گیا ہے۔ دو کچھ سند احمد میں  
سند ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ! وہی صحیفہ بہام بعد میں ابن کثیر کی جامع السائید (مخطوطہ مصر) میں بھی  
من و عن نقل ہوا ہے۔ فرق ہے تو دبی جو ایک ہی کتاب کے دو مخطوطوں میں ہوتا ہے لیکن میں یہاں  
تفصیل میں نہیں جاؤں گا عرض کر نہ صرف یہ ہے کہ عبد الرزاق نے جامع معمر کو نقل کیا تو یہ الونگی چیز نہیں  
اس کا کافی ردواج رہا ہے۔

دوسرے یہ عرض کرنا ہے کہ مصنف عبد الرزاق میں معمر کی کتاب کو نقل کر سکتے

عنوان ”کتاب لجام“ دیا گیا ہے، ”الکتاب لجام“ نہیں اور نہ الباب لجام اگر یہ حصہ معتمد  
میٹک جزیرہ ایک باب ہوتا تو شاید عنوان ”ترجمہ“ ”الکتاب لجام“ دیا جاتا یا الباب لجام،

واللہ اعلم بالصواب

ناچیز

محمد حمید اللہ

۷ اپریل ۱۹۸۴ء

۷۸۶

گوشہ ترقی - سرسید شکر

گرامی قدر سلام سنو

علیؑ

عمر مت مابہ رسول ہوا بچوں کی طرف سے اطمینان پود تو کہیں! ہر نکلوں دیکھنے اک  
عظم گلام آتا ہوں، ہے آپ کو سن کر خوشی ہوگی کہ میری ایک کتاب ”ذبح اللہ صفا“ ترقی اردو بورڈ  
دہلی نے شائع کر دی ہے میں نے ڈاکٹر کٹر بورڈ کو لکھا ہے کہ یہ کتاب ارشاد میں تبصرہ کے لئے منظور  
بھی جائے اگر وہ نیچے ہیں تو مجھ کو مطلع کر دیجئے گا تاکہ ان کو شکریہ کا خط لکھ دوں۔ تبصرہ لکھتے  
وقت یہ خیال رکھیے گا تبصرہ بہت مختصر نہ ہوتا کہ بورڈ کی ساری کتابیں تبصرہ کے لئے آئے لگیں  
پتہ نہیں اقبال النسب ٹیوٹ والوں نے ”جدید دنیا میں اسلام“ کی کاپی آپ کو بھیجی یا نہیں اگر نہ بھیجی  
ہو تو ان کو نہیں بلکہ مجھ کو لکھ دیجئے۔ امید ہے مزاج گرامی بخیر ہوگا۔ والسلام

کبیر احمد جاشی

۱۰ اپریل ۱۹۸۴ء

محرمی و معطلی السلام علیکم

آپ کا گراماں نذر مضمون ”ہندوستان میں مسلمانوں کے مسائل“۔ روزنامہ سیاست، حیدرآباد  
مورخہ ۷ اپریل ص ۱۱ شائع ہوا ہے اس شمارہ کی ایک کاپی روانہ خدمت ہے۔

امید ہے کہ ریاست کے لئے آئندہ بھی آپ اپنے معائنہ مرحمت فرماتے رہیں گے۔ مخلص

عابد علی خاں ایڈیٹر روزنامہ ”سیاست“۔ حیدرآباد

12-5-84

حضرت تسلیم

آپ کا عنایت نامہ مورخہ ۲۹ مارچ مجھے بروقت مل گیا تھا لیکن اس کے فوراً بعد میں کئی بہ فتویٰ

کے لئے پٹنہ سے باہر رہا آپ کے جواب میں اتنی تاخیر نہ ہوتی اس کے لئے معذرت خواہ ہوں۔  
 آپ کے دیئے ہوئے عنوانات میں حنفی اسلامی کا دائرہ کار اور اس میں اجتہاد کی حیثیت،  
 میرے خیال میں سب سے زیادہ مفید رہے گا۔ خصوصاً اس لئے کہ آپ نے اس موضوع کے متعلق  
 پہلے کچھ لکھا ہے غیب لکھا ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ اس موضوع پر بھی آپ کے خطبات خاصے  
 کی چیز ہوں گے۔ امید ہے مزاج گرامی بخیر ہوگا۔

آپ کا

عابد رضا بیدار

خدا بخش پبلک لائبریری پٹنہ

۹۔ مئی ۱۹۸۷ء

جناب مجیب صاحب السلام علیکم

امید ہے مزاج گرامی بخیر ہو۔ آپ کا ماہنامہ پرچہ ”الرشاد“ باندی کے ساتھ مل رہا ہے  
 پرچہ کے معیار کے سلسلے میں کچھ کہنا سورج کو چراغ دیکھانے کے برابر ہے۔ آج کے پرخطر دور  
 میں اس قسم کے دینی اور اصلاحی پرچوں کی سخت ضرورت ہے خدا کرے یہ پرچہ دن دو گنی  
 رات چو گنی ترقی کرے۔ اگر میرے لائق کوئی خدمت ہو تو حکم دیں گے اور مجھے اپنی دعوؤں  
 میں یاد رکھیں گے۔ فقط والسلام

آپ کا امیدوار کرم

(کلیم الدین شمس ڈپٹی اسپیکر۔ بنگال اسمبلی)

بسم الله الرحمن الرحيم

محترم مولانا مجیب اللہ صاحب!

سلام مسنون و مزاج گرامی

عنایت نامہ ۲۹ مارچ نظر لانا ہوا۔ آپ کا مضمون روزنامہ ”سیاست“ حیدرآباد کے  
 یکشنبہ ایڈیشن ۸ اپریل میں شائع ہو چکا ہے۔ مضمون کے آغاز میں آپ نے راقم الحروف  
 کا بھی تذکرہ فرمادیا ہے۔ یہ آپ کی محبہ پر شفقت و عنایت کا ثبوت ہے۔ آپ نے حیدرآباد  
 سے اخبار کی ایک کاپی ارسال خدمت ہے یہ مرن یکشنبہ ایڈیشن ہے صفحہ ۲ پر آپ کا مضمون چھاپا ہے (محبوبین)

آپ منظور کر لیا اور چھ لاکھ ترقی ازادہ آپ کو حیدر آباد بلائے گا ہے۔ آپ کے دورہ حیدر آباد کے لئے کون  
 بلایے گئے موزوں رہیں گی؟ اس پر آپ غور فرمائیں۔ سفر حیدر آباد کے سلسلہ میں جناب ششم سہانی کو  
 بھی لکھیے اور اگر موصوف کا ساتھ ہو جائے تو یہ سفر آپ کے لئے بڑا پر لطف ہو جائے گا۔ یہاں بھی  
 اعلیٰ لکھ رہا ہوں۔ لیکن یہ معاملہ اب آپ دونوں کی یکساں فرصت کا ہے۔ اس بات پر  
 غور فرمایا جائے کہ سفر حیدر آباد قبل از رمضان یا بعد از رمضان، کس وقت بہتر رہے گا؟

حیدر آباد اعلیٰ وادبی محفلوں کے لئے ابھی بھی ایک بلند ذوق و سیار شہر ہے۔ فقہ اسلامی  
 کے مصنف کی حیثیت سے یہاں کے مسلمان نہ صرف متعارف بلکہ آپ کے علم و فضل کے وارفتہ  
 ہوں گے۔ میری رائے میں اس سفر کو تین حصوں پر مشتمل ہونا چاہیے۔

۱۔ مختلف موضوعات (اسلامی قانون اور معاشیات) پر لیکچرس کا اہتمام

۲۔ کتب خانوں اور علمی اداروں کا معاشرہ

۳۔ شہر کے تاریخی و تفریحی مقامات کی سیر  
 کم از کم دس دن آپ کو فارغ کرنے پڑیں گے۔ مزید تفصیلات بعد میں ہو جائیں گی  
 ہندوستان میں، میں نے پہلی مرتبہ آپ ایسے Dyanam عالم دین کو دیکھا ہے  
 ملاقات کے قبل یہ گمان تھا کہ عام طور پر فقہ کے اساتذہ اور مانوں کی طرح آپ بھی چوب خشک  
 ہوں گے لیکن واقعہ اس کے برعکس نکلا، نفیاتِ علم و بزرگی کے ساتھ ساتھ آپ کی پرہیزگار  
 شخصیت پر شاخ گل کا گمان ہوتا ہے۔

مجھ اصبنی مسافر پر آپ کے الطاف بے پایاں کے نقوش مد توں قائم رہیں گے۔  
 آپ کی مہمان نوازی حضرت حسینؑ کے دسترخوان کی یاد تازہ کرتی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ  
 ہرگز کوئی نہ کوئی آپ کا مہمان ہوتا ہوگا۔ آپ کے دسترخوان پر ہر وقت کسی نہ کسی سیٹھ کا  
 ہونا، اپنے ملنے والوں اور فیض یافتگان میں آپ کی محبت بھری شخصیت کا رس گھولتا  
 رہیگا۔ تمنا ہے کہ دل نوازی و سیر چشمی کی ایسی شالیں ملت کے طبقہ علماء میں عام ہوں۔ والسلام

مناجہ دعا و منتظر جواب

دعوت الدین ۱۳ اپریل ۱۹۸۸ء حیدر آباد

## جامعۃ الرشاد کی اپیل

جامعۃ الرشاد کو قائم ہوئے بہت زیادہ مدت نہیں گذری ہے مگر محمد اللہ اس قلیل مدت میں اسکے ذریعہ ہندوستان میں علم دین کی ترویج کا جتنا کام ہوا ہے وہ لائق مدح و ثناء ہے۔ اس وقت تک اسکے سات شعبے قائم ہو چکے ہیں اور مشہور اپنے دائرہ میں کام کر رہا ہے (۱) عربی درجات مدت تعلیم سات سال (۲) درجہ حفظ و قرأت (۳) مکتب درجہ چھ تک (۴) اسلامی ماحول کیساتھ انگلش میڈیم سرری اسکول (۵) شعبہ کتابت و جلد سازی (۶) شعبہ نشر و اشاعت (۷) الجرائد محمد اللہ جامعۃ الرشاد کی عالیت و فضیلت کی سند کو ہندوستان کی بعض یونیورسٹیوں نے تسلیم کر لیا ہے اور عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے بھی اسکا معاملہ منظور کر لیا، اور متعدد طلبہ کو انہیں داخلہ بھی مل چکا ہے، متعدد طلبہ وہاں سے اختتام تعلیم کے بعد ہندوستان سے باہر اور اہل مختلف علمی و دینی کاموں میں لگے ہوئے ہیں۔ درجہ حفظ و قرأت سے اب تک چار درجن زیادہ مجود حافظ فارغ ہو چکے ہیں مکتب اور سرری اسکول سے اس وقت ۲۴۰۰۰ سونچے فائدہ اٹھا رہے ہیں شعبہ کتابت اور جلد سازی بھی اب تک کئی درجن لاکھ فائدہ اٹھا چکے ہیں، درجہ حفظ کے لئے یہ دلوں چربی ضروری ہیں شعبہ نشر و اشاعت کی طرف اب تک کئی مفید کتابیں شائع ہو چکی ہیں اور تین سال سے ایک علمی و دینی ماہنامہ الرشاد بھی اسکی طرف نکلتا رہا ہے، الجامعۃ الرشاد کی طرف سے یکارڈوں فتوؤں کے علاوہ نکاح و طلاق اور طلاق وغیرہ کے معاملات میں اسے اب تک کئی درجن فیصلے کئے گئے ہیں اس سال اسکی آمدنی تین لاکھ ۳۸۵۰۰۰ روپے اور خرچ ۳۹۷۰۰۰ ہوئے ہیں اس سال غریب طلبہ پر تقریباً ایک لاکھ روپے خرچ ہوئے ہیں محمد اللہ مسجد اور درگاہ کی عمارت اور ایک مال تیار ہو گیا ہے اسی مال میں اس وقت کتب خانہ ہے، دارالافتاء کے بھی کچھ بننے چہ نیم بننے کرے تیار ہو گئے ہیں، مگر ابھی مسجد کے صحن کا کام باقی ہے اور دارالافتاء کے لئے فی الحال آٹھ کمروں کی شدید ضرورت ہے اور مکتب اور سرری اسکول کیلئے بھی علمی و مستقل عمارت کی ضرورت ہے، محمد اللہ ایک لاکھ گز ہال ۵۰ فٹ لمبائوں کے کھانے کیلئے تیار ہو گیا جو مگر مطبخ کی عمارت کی ضرورت باقی ہے، ان تمام عمارتوں کا کوئی ٹیکل کیلئے کم سے کم دس لاکھ روپے کی ضرورت ہے دردمندانہ گزارش اس اہم آپ سے دردمندانہ گزارش کرتے ہیں کہ آپ اعانت کر سکتے وقت ادارہ کی اہم ضرورتوں کو مزید مدد نظر رکھیں گے اور یہ بھی گزارش ہے کہ اچھے سفر کی کمی کی وجہ سے ہمارے سفر بہت کم ہو چکے ہیں چاہے میں اپنے آپ اپنی اعانت براہ راست مدرسہ کو بھیج دیں مدرسہ بہت سے اخراجات سے بھی بچ جائیگا انشاء اللہ آپ دوسرے اجر کے مستحق ہوں گے آپ سنی آڈر یا ڈرافٹ پر صرف ناظم جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ لکھیں۔



## کوائف جامعۃ الرشاد

بھلا اللہ سالانہ امتحانات ۲۳ شعبان کو ختم ہو گئے۔ مکتب کے بچوں کے نتائج منادیے گئے اور عربی درجات کے نتائج طلبہ کے گھر بھیجے جائیں گے، عربی درجات میں ۲۳ شعبان سے ۹ شوال تک چھٹی رہے گی اور مکتب ۳۰ جولائی کو کھل جائے گا، حفظ کے درجہ میں عموماً ۲۰ رمضان سے ۹ شوال تک چھٹی رہتی ہے مگر اس سال بعض وجوہ کی بنا پر پینے ہی چھٹی کر دی گئی، نرہڑی اسکول میں ۳۰ سنی کو چھٹی ہو گئی اور وہ اب ۵ جولائی کو کھلے گا۔

جامعۃ الرشاد کے قریب مسلم آبادی نہ ہونے کے برابر ہے اسلئے یہاں مسجد اور مدرسہ کی ساری رونق باہری طلبہ اور اساتذہ سے رہتی ہے۔ ان کے چلے جانے کئے کچھ دنوں کیلئے یہ رونق ختم ہو جاتی ہے، لیکن دوچار طلبہ جو رہ گئے ہیں ان کی وجہ سے بحمد اللہ ناز باجماعت وغیرہ کے اہتمام میں کوئی فرق نہیں آیا ہے انشاء اللہ رمضان المبارک میں کچھ جہل پہل اور بڑے جائیگی اس لئے نماز باجماعت اور تروانج کیلئے قریبی محلہ کے کچھ لوگ بھی آجایا کرتے ہیں۔ خدا شکر ہے کہ اس سال دارالافتاء کے دو نئے کمرے ادب بن گئے ہیں، اسلئے آئندہ سال کچھ اور طلبہ کے داخلہ کی گنجائش پیدا ہو گئی ہے، انشاء اللہ اس سال دو تین کمرے اور بن جائینگے جسکے لئے ایک صاحب خیر نے کچھ رقم عنایت کی ہے۔

جامعۃ الرشاد کے دو کمن جانب ایک مالہ ہے جو ندی میں جا کر گرتا ہے برسات کے زمانہ میں ندی میں صاب بھی پانی بڑھتا ہے تو اس مالہ کے ذریعہ مدرسہ کے تین طرف پانی بھر جاتا ہے اور بسا اوقات مدرسہ کے صحن تک پانی پہنچ جاتا ہے۔ چند سال تک جناب مسعود صاحب سابق منسٹر پی۔ ڈبلیو۔ ڈی کی وجہ سے مالہ اور مدرسہ کے درمیان ایک بند گورنمنٹ کی طرف سے بن گیا تھا، جسکی وجہ سے کچھ عافیت ہو گئی تھی مگر برسوں کے کچھ کٹ جاتا ہے اس لئے آنے والوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے اور اس برس رس کر مدرسہ میں پانی بھی آ جاتا ہے اس کیلئے ہم نے ایری گیشن منسٹر صاحب اور کلکٹر صاحب کو درخواست دی کہ مالہ کے کنارے پر دو سو فٹ لمبی دیوار بنادیا جائے ایری گیشن منسٹر کی وجہ سے بندھا ڈپارٹمنٹ نے اس کے لئے رقم منظور کر لی ہے مگر اسپر کم سے کم ۵ لاکھ روپے کا خرچ ہے جو تنہا۔ ڈپارٹمنٹ کو نہیں بڑھ سکے اسلئے کلکٹر صاحب کے یہاں بھی درخواست دہائی ہے کہ اسپر کم کچھ مدد کریں مگر ایک انہوش ہکا لوی جواب نہیں دیا اگر وہ دواؤں سے تو غرو آئے جائے وہاں اور اساتذہ لئے برائیاں ہوگی بلکہ مدرسہ کو بھی نقصان پہنچتا ہے

## نئی کتابیں

**مسئلہ ایصالِ ثواب** | از مولانا جمیل احمد صاحب نذیری صفات دوستوں کا بت و  
طباعت عمدہ پتہ مکتبہ صداقت۔ مبارک پورا عظیم گڑھ قیمت علی الاعمال

اس سے پہلے ایک معمول پڑھے لکھے آدمی کی کتاب ”ایصالِ ثواب“، پیر الرشاہ میں  
مختصر مجموعہ ہو چکا ہے یہ کتاب اصل میں مولانا جمیل احمد صاحب نذیری کے فتویٰ کے جواب میں  
لکھی گئی تھی مگر اب تک ان کا فتویٰ مچھا نہیں تھا اسلئے بعض لوگ اس مسئلہ میں شکوک و  
شبهات میں مبتلا ہو گئے تھے مگر اب اس فتویٰ کو نظر ثانی کے بعد شائع کر دیا گیا ہے جس سے  
اس مسئلہ کے ہر پہلو پر پوری روشنی پڑتی ہے اور اس کی شرعی حیثیت واضح ہوتی ہے، اس کے  
بعض پہلو سے اختلاف بھی جاسکتا ہے مگر نفس ایصالِ ثواب کو بدعت کہنا یا اسے غیر شرعی  
فعل قرار دینا صحیح نہیں ہے،

جہاں تک مالی صدقہ کے ثواب کے پہنچنے اور حج بدل وغیرہ کے کرنے کا تعلق ہے وہ  
صرف حدیث سے ثابت ہے اسلئے اس میں نام ائمہ کا اتفاق بلکہ اجماع ہے البتہ بدنی عبادات  
کے سلسلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے مگر مردہ کے لئے دعا و استغفار ہر سب کا اتفاق ہے اس لئے  
قرآن پاک پڑھ کر یا نفل نماز پڑھ کر دعا و استغفار کرنے میں کیا شرعی قباحت ہے؟  
اس موضوع پر عربی و لہجی ایک رسالہ ”الفرقة لاوات بل یصل فیہا لیہم“ و ذوات اوقاف  
مصر کی طرف سے چھپ کر آیا ہے اس میں بدنی عبادات کے ذریعہ ثواب پہنچانے کا انکار کیا  
گیا ہے لیکن دعا و استغفار کا ان کو اقرار ہے۔

بہر حال یہ رسالہ مفید اور مطالعہ کے لائق ہے اور مصنف کی محنت لائق تحسین ہے  
**ہمارے اسلاف** | از مولانا عبدالمعلیٰ فاروقی صفات ۵۲ کتابت۔ طباعت بہتر پتہ مکتبہ

البدیع کا گوری قیمت ششہ  
مصنف کی اس سے پہلے کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں، اس کتاب میں انہوں نے

تیں ممتاز صحابہ کے سوانح حیات ساتھ زبان میں جمع کر دیئے ہیں، جس سے متوسط پڑھے لکھے پورا فائدہ اٹھا سکتے ہیں جن صحابہ کرام کا اس میں تذکرہ ہے اگر جنگوں اور غزوات میں ان کی شرکت نے واقعات کے ساتھ ان کی عبادات، ائمہ اور رسول سے والہانہ تعلق اور ان کی زندگی کے دوسرے اخلاقی پہلو کو بھی ذرا زیادہ نمایاں کیا جاتا تو اس کی افادیت اور زیادہ بڑھ جاتی۔

بہر حال رسالہ مفید اور مطالعہ کے لائق ہے۔

**کتابچہ اسرائیل** | از ایس اے ہاشمی صاحب صفحات ۱۱۱ کتابت و طباعت متوسط پتہ سلیم پور ڈاک خانہ محمد آباد۔ ضلع غازی پور قیمت ۵ روپے۔  
اس کتاب میں سید ابونظر ہاشمی صاحب نے یہودیوں جو اپنے کو بنو اسرائیل کہتے ہیں کہ فوجی جرم کی مختصر طور پر پوری تاریخ بیان کر دی ہے اور ساتھ ہی یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ جو جو وہ دور میں جتنے معاشی یا سیاسی فتنے ہیں جسے اشتراکیت، ماسونیت وغیرہ سب یہودی ذہن کی پیداوار میں اس موضوع پر ادراک نہیں بھی لکھی گئی ہیں مگر اس میں بعض گزشتہ پر روشنی ملائی ہے، کتاب مطالعہ کے لائق ہے۔

### جامعۃ الرشاد

جامعۃ الرشاد کا سالانہ خیرات چار لاکھ روپے کے قریب ہو گیا ہے اور تمام مسلمانوں کی امانت کے علاوہ اس کا کوئی دوسرا ذریعہ آمدنی نہیں ہے ہمارے ضلع کے بہت سے مدرسے الہ آباد بورڈ کے امتحانات دلا کر لاکھوں روپے گورنمنٹ سے حاصل کرتے ہیں لیکن محمد عبداللہ جامعۃ الرشاد بزرگوں کی منت کے مطابق اس کو جمع نہیں سمجھتا اس لئے اسے ہمیشہ مالی دقت کا سامنا رہتا ہے، ادارہ کے پاس سفر کی بھی کمی ہے اس لئے آپ براہ نامت اس کی مدد فرمائیں، انشاء اللہ آپ دھوے امر کے مستحق ہوں گے۔

**خطبہ نکاح** | اہل حق کے موقع پر جو خطبہ دیا گیا ہے وہ غی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ ایک

اہم معاشرتی ہدایت اور اصلاح معاشرہ کا پیغام ہے مگر عام بظاہر اس کے اناطہ ہرادیئے جاتے ہیں اس کا پورا مفہم لوگوں کے ذہن نشین نہیں ہو پاتا ہے۔ اس کتابچہ میں اس کے ایک ایک لفظ کی ایسی موثر تشریح کی گئی ہے کہ یہ ہر نکاح کے موقع پر عقیدہ کرنے کے قابل ہے یہ تشریح مولانا حافظ مجیب الرحمن صاحب ندوی کے قلم سے ہے۔ قیمت ۵۰

**اہل دل کی باتیں** | یہ جیتہ السلف حضرت مولانا محمد احمد صاحب پر ناب گڑھی مدظلہ کے

ان ملفوظات کا مجموعہ ہے جو وہ اپنی نجی محاسن میں اپنی برادر و برسر زبان سے فرماتے رہے ہیں، اسے مولانا مجیب الرحمن صاحب ندوی ناظم جامعۃ الرشاد نے مرتب کیا ہے اسکا بہت سا حصہ ماہنامہ "الافتان" میں بھی شائع ہوا ہے، اب یہ جو اہر پارے کتابی شکل میں، الارٹھ لینڈ و الترمیم جامعۃ الرشاد کی طرف سے شائع کئے جا رہے ہیں۔

**فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل** | بہ محترم ناظم جامعۃ الرشاد کے ان مضامین

کا مجموعہ ہے جو مبارک اعظم گڑھ میں

شائع ہو چکے ہیں یا مختلف سیمیناروں میں پڑھے گئے ہیں جن میں جدید مسائل کے حل کے لئے دو نیا دہن فراہم کی گئی ہیں جس کی روشنی میں جدید سے جدید مسائل حل کئے جاسکتے ہیں، یہ کتاب جامعہ نئی دہلی سے شائع ہوتی ہے اور اس پر اردو اکیڈمی نے معنف کو انعام سی دیا ہے۔ قیمت ۱۰۰ روپے  
ملنے کا پتہ: سیکل احمد نیچر مکتبہ جامعۃ الرشاد۔ رشاد نگر شہر اعظم گڑھ۔ یو پی

**Monthly Jameatur Rashad****Azamgarh ( U. P. )**

شہر اعظم گڑھ کا مشہور ادارہ

**الرشاد**  
**ایک نظر میں**

ادارے کے شعبے

(۱) عربی درجات (۲) درجہ حفظ و قرات (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتیب و جونیئر بائی اسکول (۴) کتابت و جلد سازی (۵) اسلامی نرسری اسکول (۶) الجماعۃ الشریعہ اس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت جسکے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔

ان تمام شعبوں میں کئی سوطلیبہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں ڈیڑھ درجن نائیلین اسٹڈنٹس اور ان کے والدین کا خرچہ  
ادارے کا خرچہ ادارے کا سالانہ خرچ چار لاکھ کے قریب ہے

**ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت**

(۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کے ساتھ انگریزی زبان اور ضروری جدید علوم بھی پڑھائے جاتے ہیں  
(۲) یہاں عالیت پاس کرنے کے بعد ملی اسے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں  
میں ہر کلاس میں اسکا سمارٹ منظر کر لیا ہے۔ کئی ملبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں اور اس سال بھی کئی طالب علموں  
کی درخواستیں بھیجی جا رہی ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کیساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی  
جاتی ہے جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہئے، مکتب  
کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جون سے شروع ہو جاتا ہے۔

اقتوبو سنه ۱۹۷۳

۱۳۵۱/۱۲/۱۵

جامعۃ الرشاد اعظم کتبکات توحید



ماہنامہ

۱۳

# الرشاد

جامعہ

محب اللہ ندوی

تراویح الثالیف والترجمۃ جامعۃ الرشاد اعظم کتبکات توحید

# دارالنفایس الترجمة کی تصانیف

مرتبہ حافظ مولانا حبیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ

**عبادت و خدمت** اس رسائل میں یہ دکھانے کی کوشش کی گئی ہے کہ اسلام میں عبادت کا مفہوم بہت وسیع ہے اور عام انسانوں کی خدمت بھی عبادت ہے، اور اس پر اسی طرح اجر و ثواب ملتا ہے جس طرح فرض عبادت پر ملتا ہے۔ اگر فرض عبادت کے اہتمام کے ساتھ ہم اگر عام انسانوں کی خدمت کیلئے پیش قدمی کرتے تو نعمت اور عقارت کے بہت دہیز پرے ہٹ جائیں گے۔ اور اسلام سے عام انسانوں کے دلوں میں سمدردی پیدا ہو جائے گی۔ سائز ۱۸x۲۲ - صفحات ۱۵۶، قیمت ۱/۸

**دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں** محترم مولانا حافظ حبیب اللہ صاحب ندوی ناظم جامعہ الرشاد کی ان تقریروں اور تحریروں کا مجموعہ ہے جو وہ طلبہ، اساتذہ، تلمیذین مسند دار عربی مدارس کے دہزاروں کے سامنے کہتے رہے ہیں۔ یہ تحریروں اور تحریروں پر دو فائبریں ڈوبی ہوئی ہیں، ان میں بعض تقریروں کو محترم مولانا محمد ظہور صاحب علی مدظلہ نے اپنے تالیفی نوٹ کے ساتھ پیش کیا اور شیخ الحدیث حضرت مولانا کریم صاحب مدظلہ العالی نے ایک مجمع میں پڑھوا کر سنوایا کہ اسے ہر استاذ اور طالب علم کو پڑھنا چاہئے۔ سائز ۱۸x۲۲ - صفحات ۱۰۰، قیمت ۱/۸

**اسلامی تعلیم** حصہ اول - دوم - سوم - چہارم

بچوں کو اسلامی مسائل ذہن نشین کرانے کے لئے اردو زبان میں دو حصوں میں حصے لکھے گئے ہیں، مگر اس سلسلہ کا اہتمام آتا وچھپتا ہے، اور مسائل ایسے آسان طریقہ سے سمجھایا گیا ہے کہ بچے اسے فہم کہانی کی کتاب کی طرح دلچسپی اور شوق سے پڑھتے ہیں۔ ان حصوں میں تمام ضروری مسائل آگئے ہیں۔ سائز ۱۸x۲۲ - قیمت حصہ اول ۱/۸، دوم ۱/۸، سوم ۱/۸، چہارم ۱/۸

**تبع تابعین حصہ اول** مرتبہ مولانا حافظ حبیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ

کتاب میں ۱۹۰۰ کا یہ تتبع تابعین کا مفصل تذکرہ ہے، شروع میں مصنف کے قلم سے ایک مفصل مقدمہ بھی ہے جس سے اسلام کی ابتدائی دو صدی کے دینی، تہذیبی، اور سیاسی تاریخ کا ایسا خاکہ سامنے آ جاتا ہے کہ اس کی روشنی میں صحیح اسلامی تاریخ مرتب کی جاسکتی ہے۔ اس کتاب کا پہلا ایڈیشن دارالمصنفین سے شائع ہوا تھا۔

**اہل کتاب صحابہ تابعین** مرتبہ مولانا حبیب اللہ صاحب ندوی

اس کتاب میں اُن صحابہ اور تابعین کا تذکرہ ہے، جو یہودی یا عیسائی تھے اور انہوں نے اسلام قبول کیا۔ اس کتاب میں تقریباً سو سے زائد صحابہ و تابعین کے حالات بیان کیے گئے ہیں، جو کہ صحیح طور پر بیان کیے گئے ہیں۔ اس پر مولانا عبدالعزیز دریا بادی مرحوم کا دیباچہ بھی ہے۔ اس موضوع پر دنیا کی کسی زبان میں کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔

سالانہ چندہ غنیہ ممالک سے بارہ ڈالر امریکی 12/=	جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کاتوجان ماہنامہ الرشاد جامعہ	سالانہ چندہ ہندوستان سے = 25 خصوصی ممبر = 100 قیمت فی پرچہ 2/50
--	---	--

جلد نمبر ۸ اکتوبر ۱۹۸۴ء مطابق محرم ۱۴۰۵ھ شمارہ نمبر ۳۹

صفحہ	فہرست مضامین	۱۔
۲	مرتب	رشحات
۶	مجیب اللہ ندوی	۲۔ نماز اور خشوع
۲۰	مولانا عبدالمجید ندوی، ایم اے علیگ	۳۔ افتاء و مفتی کیلئے اصول و آداب
۳۲	مولانا محمد قمر الزماں صاحب بیت العارف الہ آباد	۴۔ ترجمہ کتاب الاذکار
۴۰	مجیب اللہ ندوی	۵۔ کفالت
۴۷	مولانا محمد حبیب الرحمن قاسمی استاد حدیب و فقہ ہائے اراشد	۶۔ باب الاستفسار و الجواب
۵۱	_____	۷۔ الرشاد کی ڈاکٹ
۵۲	مرتب	۸۔ کوائف جامعۃ الرشاد
۵۵	"	۹۔ نئی کتابیں

### مجلس ادارت

۱۔ مجیب اللہ ندوی (مرتب)	۲۔ ڈاکٹر محمد نعیم صاحب ندوی صدیقی انٹرویو
۳۔ ڈاکٹر مشیر الحق جامعہ ملیہ نئی دہلی	۴۔ ڈاکٹر ایم۔ اے رشادی
۵۔ احسن مجیب نیپالی رشادی	۶۔ پرچہ کی توسیع و اشاعت کے ذمہ دار
مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی	



## رِشخات

ہم اس سے پہلے ایک بار نہیں بلکہ بار بار اس سنگین صورتحال کا ذکر کر چکے ہیں جس سے ہندوستان کے مسلمان دوچار تھے۔ ایک طرف ۸۶ فی صد آبادی کو پوری چھوٹ دے دی گئی ہے کہ وہ وشو بند و پریشد، رام جنم پاترا اور ہندو اچائے پرستی کی تحریکوں کے ذریعہ جتنا چاہیں زہر پھیلائیں اور ملک کی یک جہتی کی فضا کو جتنا چاہیں خراب کریں۔ مگر حکومت کو اس کی کوئی فکر نہیں ہے، بلکہ حکومت کے بڑے بڑے ذمہ دار مختلف طریقوں سے اس کی ہمت افزائی کر رہے ہیں، یہ ہم اس لئے کہہ رہے ہیں کہ حکومت اپنے کو سیکور کہہ رہی ہے مگر سرکاری عمارتوں، خانوں اور کچہریوں کے ہر سر کوٹنے میں مندر بھی تعمیر کئے جا رہے ہیں۔ پلوں اور کارخانوں کا سنگ بنیاد رکھنے کے وقت پوجا پاٹ اور خالص ہندوانہ رسموں کے ذریعہ ان کا افتتاح کیا جاتا ہے۔

دوسری طرف مسلمانوں کے ایک ایک امتیاز کو مٹانے اور ان کو معاشرتی حیثیت سے تباہ و برباد کر دینے کی پوری کوشش جاری ہے۔ جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے کہ یہ کوشش اکثریت کے افراد کے اندر اچائے پرستی کی ذہنیت پیدا کر کے بھی کی جا رہی ہے اور حکومت کی پالیسی کے ذریعہ بھی اس کو پوری تقویت دی جا رہی ہے۔ ۳۷ برس سے مسلمانوں کی زبان و تہذیب کے مٹانے اور ان کی جان و مال کو غیر معمولی نقصان کی جو کوشش شروع ہوئی ہے اس کا سلسلہ ابھی تک ختم نہیں ہوا ہے۔ ۱۹۴۷ء میں جو کچھ ہوا اسے ایک جیجانی صورت کہا جاسکتا تھا مگر اس کے بعد سے منظم اور منصوبہ بند طریقہ پر جو کچھ ہو رہا ہے، خاص طور پر بڑی صنعتی یا تجارتی جگہوں پر جہاں مسلمان کسی حد تک خوشحال ہیں ان سب کو خاص طور پر نشانہ بنایا جا رہا ہے۔ صرف ایک سال کے اندر بھی منڈی حیدر آباد اور منو میں جو کچھ ہوا یا ہو رہا ہے اس کا اندازہ رقم الحروف کے نام جناب وحید الدین سلیم صاحب کے حیدر آباد سے آئے ہوئے خط سے لگایا جاسکتا ہے جس کا کچھ حصہ نیچے ہے۔ اپورا خط الرشاد کی ڈاک میں نقل کیا جا طے۔

”محترم! آپ اپنی دعاؤں میں شہر حیدر آباد کو بھی شامل فرمائیں کیونکہ یہاں

۹ ستمبر سے شروع ہونے والے فساد میں جس عظیم پیمانہ پر جانی و مالی نقصان

ہوا ہے اس کی مثال فسادات کی پچھلی تاریخ میں نہیں ملتی۔ یہاں کے سب سے بڑے بازار عابد روڈ پر مسلمانوں کی دوکانات کو جن جن کر جا کر خاک بنا دیا گیا۔ ان میں سے بعض دوکانیں ایک ایک کروڑ روپے کی تھیں۔

ہمارے ضلع میں قصبہ منو میں جو ایک صنعتی اور تجارتی جگہ ہے، جہاں مسلمان قدرے معاشی اعتبار سے بہتر حالت میں تھے اس پر ایک مدیج اکثریت اور حکومت کی نگاہ لگی ہوئی تھی، یہاں ہماری سرکاری پولیس، پی اے سی اور مقامی پولیس نے تلاشی کی ایک نئی تکنیک جس کی ابتدا پنجاب سے ہوئی تھی مسلمانوں کو برباد کرنے کے لئے استعمال کی ہے۔ یہاں گھر گھر تلاشی کے بہانے لوگوں کا جان و مال کو جس طرح برباد کیا گیا اور کیا جا رہا ہے، اور ان کی عزت و آبرو پر پولیس اور پی اے سی کے درندہوں نے جس طرح حملے کئے ہیں اس کی مثال اس سے پہلے کم ہی ملتی ہے ایک انصاف پسند پولیس افسر جسے اکثریت کے لوگ برداشت نہ کر سکے اور ان کو پولیس کی سازش سے کسی دیوانہ نے قتل کر دیا تو اس کا انتقام مسلمانوں سے لیا جا رہا ہے، حالانکہ اس افسر کو مسلمان انتہائی پسند کرتے تھے کیونکہ وہ انصاف سے کام لے رہے تھے اور یہ چیز اکثریت کے افراد کو پسند نہیں تھی، آج وہاں سارے مسلمان سیاسی لیڈر گرفتار کر لئے گئے ہیں، مگر کھانڈی دال اور منوجیے فساد کی لوگ جو فساد کے باقی مہاتی ہیں آزادی سے گھوم رہے ہیں بلکہ وہ آئی کانگریس کے لوگوں کی پناہ میں ہیں۔ اب تک منو کے تین سو سے زیادہ مسلمان نہ صرف گرفتار کئے گئے ہیں بلکہ ان کو مار پیٹ کر جیل کر دیا گیا ہے۔ درجنوں آدمی لاپتہ ہیں اور نہ جانے کتنے آئی پولیس کے ہاتھوں قتل کئے جا چکے ہیں۔ کئی لاشیں شہر اعظم گڑھ کے مسلمان اپنے ہاتھوں سے دفن کر چکے ہیں۔ مگر اس تباہی کے بارے میں ہمارے لائق اور وفادار چیف منسٹر صاحب سے جب انکوائری کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ صرف چار آدمی مرے ہیں اس لئے انکوائری کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ گویا پورے قصبہ میں تلاشی کے نام سے جو پولیس، پی اے سی وغیرہ نے تباہی مچائی ہے اور سیکڑوں آدمیوں کو مار پیٹ کر بے کار کر دیا گیا ہے اس کی کوئی اہمیت نہیں بس ہم ان لوگوں کے حق میں یہی دعا کر سکتے ہیں۔ اللہم اجعلک فی غورہم ونورہم من نورہم

حکومت اور اکثریت مسلمانوں کے ساتھ جو کچھ کر رہی ہے اسکی مقصود سی تفصیل ہم نے اپر کر دی ہے۔ مگر اصل سوال یہ ہے کہ اس صورتحال سے نجات پانے کا راستہ کیا ہے۔ ایک راستہ تو وہ ہے جسے دلی کے ایک خود ساختہ اسلامی مرکز کے سربراہ صاحب موت و آخرت کا نام لیکر پیغ کر رہے ہیں، یعنی یہ کہ مسلمانوں کو بس ہر کشمکش سے کنارہ کش ہو جانا چاہیے۔ خاص طور پر کسی اقتدار سے ٹکراؤ کو شجر منوعہ سمجھنا چاہیے۔ اور جمال الدین افغانی سے لیکر موجودہ دور کے رہنماؤں سے سب سے بڑی غلطی یہی ہوئی کہ وہ اقتدار سے ٹکرا گئے، جس سے اسلام کو سخت دھکا پہونچا اسی لئے وہ فساد کی ساری ذمہ داری مسلمانوں کے سر ڈالتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان خود ور رہنماؤں سے محفوظ رکھے۔ جو اپنے ذاتی مفاد کی خاطر ہر طرح کی کشمکش بلکہ مقدمہ بازی کو بھی جائز سمجھتے ہیں مگر ملی مفاد کیلئے شیطان اخراج نہ جانا پسند کرتے ہیں۔ دوسری رائے جمعیتہ العلماء کے موجودہ راہنما حضرات علماء پیش کر رہے ہیں کہ بزرگوں کی یادگار کانگریس کا ساتھ کی طرح چھوڑا جائے، خواہ آزادی کے دور کی نیشنل کانگریس اب آئی کانگریس کیوں نہ بن کر رہ گئی ہو، خواہ اسکے لئے اگر چوری ملت کے مفاد و اتحاد کو داؤ پر لگانے کی نوبت آجائے تو کوئی مضائقہ نہیں، اسلئے کہ ۳۷ برس سے ہندوستان کے مسلمان ایسی دھبہ سے زعمہ ہیں ابھی وقف ایکٹ کے مسئلہ پر پوری ملت نے اس ایکٹ کی مخالفت میں دواڑا اٹھائی، جمعیتہ العلماء کے صدر اور سکریٹری نے پارلیمنٹ میں جو رویہ اختیار کیا اور تقریر کی وہ ”بلٹن“ سے یہاں نقل کر رہے ہیں:-

”سید شہاب الدین نے تو وقف ترمیمی بل کو مستر گاندھی کا لکشن اسٹین کہتے ہوئے اسکو ایک ایسے خول سے تعبیر کیا ہے جس میں کوئی مغز نہیں ہے اسکے علاوہ بھی کانگریس آئی کے مسلم ممبران پارلیمنٹ کو چھوڑ کر تمام غیر کانگریسی مسلم ممبران پارلیمنٹ نے ۶۷ دفعات اس ترمیمی بل پر کڑی تکتہ چینی کی اور بحث میں حصہ لیتے ہوئے کہا کہ ترمیمی بل کے ذریعہ کمشنر کو جو وسیع اختیارات دیئے گئے ہیں وہ وقف بورڈ پر تباہ کن ضرب ثابت ہو گئے اور وقف بورڈ کی خود مختاری متاثر ہوگی“

ممبرانکو اس بات کا بھی افسوس تھا کہ وزیر قانون نے کمشنر کے اختیارات کو محدود کیے متعلق ترمیمات کو مسترد کر دیا۔ لیکن کانگریس آئی کے ممبران پارلیمنٹ پیشمنوں مولانا اسعد مدنی اور مولانا اسرار الحق نے اس ترمیمی بل کی حمایت کی۔

مولانا اسرار الحق صاحب نے بل کی حمایت میں تقریر کرتے ہوئے کہا کہ یہ بل ترقی پذیر مذہب

میں ایک صحیح قدم ہے۔ اس بل سے ظاہر ہوتا ہے کہ سرکار ایما ندری سے ان تمام جلیلاؤں اور اہلک کو انہی مقاصد کے لئے استعمال کرنا چاہتا ہے جو مقاصد کے تحت واقع نے انہیں وقف کیا ہوگا۔ یہ سرکار کا تاریخی کارنامہ بھی ہوگا اور تمام زندوں اور دنیا سے گذر جانے والوں کی ارباح کی طمانیت کا سبب بھی۔ (ہفتہ وار "بلٹن" بمبئی، ۱۳ اکتوبر ۱۹۸۲ء)

اب اس خارجی اور داخلی سنگین صورتحال میں ہندوستان کے مسلمانوں کو کیا طرز عمل اختیار کرنا چاہیے جس کے ذریعہ انکو دوسرے بلکہ تیسرے درجہ کا شہری بنا دینا کی کوشش کیجا رہی ہے؟ ہندوستان ایک سیکولر جمہوری ملک ہے، جہاں حق و ناحق کے معیار کی کوئی اخلاقی بنیاد نہیں ہے، بلکہ اس میں حق و ناحق کا فیصلہ اکثریت کی رائے سے ہوتا ہے۔ جمہوریت وہ طرز حکومت ہے کہ جس میں افراد کو گناتے ہیں تو انہیں کرنے کا حق ہے کہ جو لوگ جمہوریت کا بھل کھانا چاہتے ہیں وہ اقلیت کے مقابلے میں اکثریت کی مرضی کو زیادہ پیش نظر رکھیں گے۔ وہ کسی قیمت پر اقلیت کی خاطر اکثریت کو ناخوش نہیں کر سکتے اسوقت ہندوستان میں ہندوؤں میں جمہوریت کی فزقہ دارانہ ذہنیت پیدا کیجا رہی ہے۔ اس کے پیش نظر دونوں کو بیک وقت خوش رکھنا ممکن نہیں معلوم ہوتا۔ اس لئے لامحالہ انکا جھکاؤ اکثریت کی طرف ہوگا۔ جیسا کہ کشمیر اور پنجاب وغیرہ میں مرکزی حکومت نے جو ایسی اختیار کی ہے وہ اس کا کھلا ثبوت ہے۔ سیاسی لوگ اگر اقلیت سے کسی تعلق یا ہمدردی کا اظہار کرتے ہیں یا کریں گے تو اس میں سیاسی مصلحت یا دوسرے الفاظ میں منافقت ہوگی یہاں خواہ کتنی ہی تلخ ہو مگر صورت حال یہی ہے اس لئے موجودہ صورت حال میں ان سے خلوص یا واقعی خیر خواہی کی توقع ممکن نہیں ہے۔ اکثریت کا ایک طبقہ ہے جس سے واقعی خلوص اور خیر خواہی کی توقع ہو سکتی ہے۔ مگر ان شریف لوگوں کو سیاسی بازی گردوں نے پس پشت ڈال دیا ہے۔ خاص طور پر سب سے کم لوگوں کے سیاست میں آنے کے بعد سیاست میں جو سطحیت اور بازاریت آگئی ہے وہ اب دن بدن بڑھتی جا رہی ہے، اب سفہائے قوم نے سنجیدہ لوگوں کی زبانیں بند کر دی ہیں اور جو زبانیں کھول سکتے ہیں وہ اپنی عافیت خاموشی میں سمجھتے ہیں۔ ان حالات میں مسلمانوں کو کیا طرز عمل اختیار کرنا ہے اس کے بارے میں احقر اپنے خیالات انشاء اللہ اگلے ہیے پیش کرنے کی کوشش کرے گا۔

# نماز اور خشوع

(۲) (محبب اللہ ندوی)

**خشوع کے منافی اعمال** | اوپر جو کچھ بیان کیا گیا ہے اسکا تعلق خشوع کا مسکى اہمیت اور فضیلت سے تھا، آئندہ سطروں میں خشوع کے مظاہر بیان کئے جاتے ہیں، اور یہ کہ کون کون سے افعال منافی خشوع ہیں کہ انکے کرنے سے نماز کی اس کیفیت میں فرق آجاتا ہے۔ حضرت البہرہؒ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض الموت میں نزع سے کچھ دیر پہلے لوگوں سے کہا کہ مجھے بیٹھاؤ، مرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک امانت رکھ گئے تھے، اسے میں تلوگوں تک پہنچانا چاہتا ہوں پھر آپ اپنے الفاظ فرمائیے۔ لایلتفت احدکم فی صلاتہ فان کان لا بد فاعلا ففی غیرہا افترض اللہ تعالیٰ علیہ ترک العتث ثوباً او شیئاً من جسدہ وان کان منافاتہ للخشوع

نمازی کو چاہیے کہ نماز میں ادھر ادھر متوجہ نہ ہو اگر اسے مجبوراً ایسا کرنا پڑے تو غیر فرض نماز میں کر سکتا ہے اور کپڑے یا بدن سے نہ کھیلے اور اس کے علاوہ جتنی چیزیں خشوع کے منافی ہیں ان سے گریز کرے۔

مستدرک حاکم میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام ابتداء سے نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھایا کرتے تھے، اس پر آیت نازل ہوئی۔

الذین ہم فی صلاتہم خاشعون جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں اسکے بعد سے آپ اور صحابہ کرام نظر علی سجدہ گاہ پر رکھنے لگے، اور سر کا اٹھانا، کمر ہاتھ رکھنا وغیرہ بھی چھوڑ دیا۔ مستدرک حاکم اور بیہقی میں ایک دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی آیت خشوع کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا۔

الخشوع فی القلب وان تلین کفک الخشوع کا مقام قلب ہے، اور خشوع کا مظہر یہ ہے کہ تمہارے ہاتھ سے کسی مسلمان کو تکلیف نہ پہنچے، اور نماز میں ادھر ادھر نہ دیکھو۔

اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا کسی چیز سے شغل کرنا، اور اپنی توجہ کو دوسری طرف منعطف کرنا یہ سب خشوع کے منافی افعال ہیں اور اسی کے برعکس نگاہ نیچی رکھنا اپنی توجہ اللہ کی

جانب رکھنا، اعضاء پر سکون کی کیفیت طاری کرنا، یہ سب اس کے مظاہر ہیں،  
 ام رومان فرماتی ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے ایک روز مجھے نماز میں ادھر ادھر مائل ہوتے دیکھا  
 تو اتنے زور سے ایک کو پچا دیا، اور دانا کہ قریب تھا کہ میں اپنی نماز تو طوطی، پھر انھوں نے کہا:  
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منہ ہے  
 اذا قام احدکم فی الصلاة فلیکن طرفہ کہ آپ نے فرمایا کہ جب تم سے کوئی نماز کیلئے  
 لا یتبیل تمیل الیہود فان سکون کھڑا ہو تو چاہیئے کہ اپنے اعضاء کو پر سکون رکھے  
 الاطراف فی الصلاة یہود کی طرح نماز میں ادھر ادھر مائل نہ ہو، اس  
 تمام الصلاة لئے کہ سکون اعضاء، کلمات نماز میں سے ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے ایک روز فرمایا  
 انی احب لك ما احب لنفسی میں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں، وہ تمہارے  
 لا تفرق اصابع وانت تصلی لئے بھی پسند کرتا ہوں، نماز میں اپنی انگلیاں نہ جٹھایا کرو  
 صاحب البدائع والصنائع اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں،  
 لان فیہ ترک الخشوع اس لئے کہ یہ فعل خشوع کے منافی ہے

اس پہلے کہا جا چکا ہے کہ خشوع کا تعلق تو قلب سے ہے مگر چونکہ اعضاء و جوارح سے اس  
 قلبی کیفیت کا اظہار ہوتا ہے، اس لئے اعضاء و جوارح سے بھی کوئی ایسا فعل سرزد نہیں ہونا چاہیئے  
 کہ جو اس قلبی کیفیت کے خلاف ہو، بلکہ نماز میں سارے اعضاء پر وہی کیفیت طاری ہونی چاہیئے  
 جو ایک غلام پر اپنے آقا کے حضور میں عرض حاجت کے وقت ہوتی ہے، ذہن حاضر، نظریں  
 نیچی، اعضاء پر سکون و سکوت، غرضیکہ سارے بدن سے ذلت و مسکنت، عاجزی و خاکساری  
 کے آثار نمایاں ہونے چاہئیں، عرض حاجت کے وقت تضرع، دزاری، الحاح و التجا کا پیکر  
 بن جائے، روتے، گڑ گڑاتے، اگر کسی شخص پر یہ کیفیت نہ بھی طاری ہو، تو وہ بہ تکلف اس کے  
 پیدا کرنے کی کوشش کرے۔

علما و صوفیہ کے نزدیک | اوپر قرآن و حدیث اور آثار صحابہ سے خشوع کے مفہوم  
 خشوع کی تعبیر | کو واضح کیا گیا ہے۔ آئندہ یہ دیکھنا ہے، کہ علما و صوفیہ

کے نزدیک خشوع کا مفہوم کیا ہے،

خشوع کا تعلق پوری زندگی سے | خشوع کا تعلق صرف نماز ہی تک محدود نہیں ہے،

بلکہ اس کا تعلق زندگی کے ہر شعبہ اور ہر لمحہ کی بات سے ہے۔ تسلیم و رضا، انابت و خشیت، عاجزی و انکساری، تواضع و تذلل، کی جو کیفیت نماز کے وقت ہوتی ہے۔ وہی اٹھتے بیٹھتے، چلتے بھرتے، کھاتے پیتے ہونی چاہیئے، اور اس کا ثبوت اسوۂ نبوی اور آئمہ صحابہ سے بھی مل سکتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایک صحابیہ بیان فرماتی ہیں۔

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
التَّخَشُّعَ فِي الْجُلُوسَةِ أَعَدَّتْ مِنَ الْفَرْقِ مَارَءٍ يَطْفُئُ دِكْهًا تَوَرَّعَ بَعْدَ كَانِبِ الْأُخَى،

اس سے معلوم ہوا کہ خشوع صرف نماز ہی میں نہیں ہوتا، بلکہ اس کا تعلق زندگی کے ہر لمحہ سے ہے۔

صحابہ کرام کے متعلق بھی احادیث و آثار میں کان ما شاعنا علیہ اثر الخشوع وغیرہ کا جو لفظ آیا ہے، اس سے بھی خشوع کا یہی عام مفہوم مراد ہوتا ہے، حضرت عبداللہ بن سلامؓ کے متعلق حضرت ابو ہریرہؓ صحابی بیان کرتے ہیں، کہ میں مدینہ آیا تو عبداللہ بن سلامؓ کو دیکھا کہ وہ مجلس میں بہت ہی تواضع و انکسار کے ساتھ بیٹھ ہوئے تھے، ابو ہریرہؓ کے اصل الفاظ یہ ہیں، جالسا فی حلقہ متخشعا علیہ سیما الخیرؓ

حضرت علیؓ ہم فی صلاتہم خاشعون کی تفسیر میں فرماتے ہیں

هُوَ الْخَشُوعُ فِي الْقَلْبِ وَأَنْ تَلِينَ كَنَفَكَ خُشُوعٌ يَهْمُكَ قَلْبٌ فِي خَوْفٍ وَخَشْيَةٍ أَوْ سَلَامٍ لِلْمَرْءِ الْمُسْلِمِ وَأَنْ لَا تَلْفُ فِي الصَّلَاةِ سَازِمَ خَوْفٍ رُحُو (اور اس کا ایک گوشہ یہ ہے کہ) نماز میں ادھر ادھر نہ دیکھو،

تمام محققین صوفیائے کرام نے جو اس صفت کے علمی نمونہ ہیں، خشوع کی اس عمومی حیثیت پر بہت زور دیا ہے، اور اس کی روح کو سمجھ کر اس کی ایسی تعبیر کی ہے، کہ اس کے اندر زندگی کا ہر کام حقوق اللہ سے متعلق ہو خواہ حقوق العباد سے آجاتا ہے، لیکن چونکہ اس کا اصلی محور نماز ہی ہے اور اس کی پوری مشق دربار الہی کی حاضری کے بعد ہی ہوتی ہے، اس لئے اس کی تشریح بھی اسی کے

لے اصحاب ذکر عبداللہ بن سلامؓ سے وہ اپنی نمازوں میں خشوع رکھتے ہیں۔

ضمن میں ہوتی ہے،

اس لئے یہ بات ذہن میں رکھنی چاہیے کہ اگر کوئی شخص خشوع کی اس عام تشریح سے دھوکا کھا کر بغیر ناز ادا کئے ہوئے اس کے پیدا کرنے کی کوشش کرنے لگے، تو وہ اس صفت سے متصف نہیں ہو سکتا، اس کے لئے ضروری ہے، کہ پہلے نیازوں میں یہ کیفیت پیدا کی جائے۔ اس کے بعد آگے قدم بڑھایا جائے، ورنہ اس کی مثال اس شخص کی ہوگی، جو بغیر کسی زمینہ اور سہارے کے مکان کی اوپری منزل پر جانے کی کوشش کرتا ہے،

اب علماء و صوفیہ اورائمہ کے اقوال اور ان کی عملی زندگی سے اس کی تشریح کی جاتی ہو۔

امام احمد بن حنبل اپنے رسالہ الصلوٰۃ مایلم فیہا میں تحریر فرماتے ہیں

وینتخب للرجل اذا قبل الی المسجد جب کوئی شخص مسجد میں آنے کا ارادہ کرے تو اسے ان یقبل بخوف وجل وخشوع وخضوع چاہیے کہ خوف و خشیت، تواضع و انکسار کی سیاحت آئے، پھر اسی رسالہ میں دوسری جگہ اس کی اور تصریح فرماتے ہیں۔

ان العبد اذا خرج من منزل یرید المسجد انما یاتی الجبار الواحد القہار کہ وہ خدائے وحدہ لا شریک لہ کے سامنے آ رہا ہے اور یہ العزیز وان کان لا ینیب عن اللہ حیث بھی سمجھنا چاہیے کہ وہ جہاں بھی ہو گا خدا سے پوشیدہ نہیں کان ولا یعرب عنہ تبارک وتعالیٰ ہو سکتا اور نہ آسمان و زمین کا کوئی ذرہ یا اس سے متقال حبہ من خردل واصغر من ذالک بڑھی یا چھوٹی چیز اس کی قدرت و علم سے باہر ہو سکتی ولا الکر فی الارضین السبع ولا فی السموات ہے۔۔۔۔ (اور اسے یہ بھی غور کرنا چاہیے کہ) وہ اللہ السبع۔۔۔۔ وانما یاتی بیتا من بیوت اللہ کے گھروں میں سے ایک گھر میں آ رہا ہے، جس میں حضور دریا یمجب ان ترفع ویذکر فیہا اسمہ۔۔۔۔ ہے کہ اسی کا ذکر اور اسی کا چرچا کیا جائے۔۔۔۔ جب فاذا خرج من منزلہ فلیحدت نفسه وہ ایسے پر عظمت مقام پر جا رہا ہے تو اسے اپنے مکان تفکر وادبا غیر ما کان فیہ قبل ذالک سے نکلتے ہی اپنے دل و دماغ کو دنیاوی تفکرات سے۔۔۔۔ وینخرج یوقا فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بذالک۔۔۔۔ فان ما کان



تواضع للہ عزوجل و خشع و خضع و  
ذل للہ عزوجل کان اذکی صلاتہ  
واحرى لقبولہا  
و کمال میں لگانا چاہیئے اور ارشاد نبوی کے  
مطابق پورے وقار اور سجدگی کے ساتھ وہاں  
پہنچنا چاہیئے اسلئے کہ جو جتنا ہی خشوع و خضوع  
کیساتھ اس کی دربار میں حاضری دیگا اتنی ہی اس کی  
نماز بہتر اور قبولیت سے قریب تر ہوگی۔

فاذا قام احدکم فی صلاتہ فلیغرن  
اللہ عزوجل فی قلبہ بکثرة نعمہ علیہ  
واحسانہ الیہ وان اللہ عزوجل قد  
ورقہ نعمًا وانہ اقر نفسه ذنوبًا فلیبالغ  
فی الخشوع والخضوع للہ عزوجل  
اور جب وہ نماز کیلئے کھڑا ہو تو اسے سمجھنا چاہیئے کہ  
اللہ تعالیٰ نے اپنے احسان و اکرام سے اسے سرتاپا  
ڈھانک لیا ہے، اور اسے ہر نعمت سے نواز ہے، گو  
اسے گنہگاروں سے اپنے نفس کو نہایت کنیف اور بوجھل  
کر دیا ہے پس ان دونوں پہلوؤں پر نظر ڈالتے ہی اس  
خشوع و خضوع، تواضع و انکسار کا یکسر نیکر اس سے  
مغفرت طلب کرنا چاہیئے،

وقد جاء فی الحدیث ان اللہ اوحى الی  
عیسی بن مریم اذا قمت بین یدیم فقم  
مقام الحقیر الذلیل الدام لنفسہ فانہا  
اوحى بالذم ناذ اذ عوتنی فادعنی واعضاً  
تنقض کذا جاء فی الحدیث ان اللہ اوحى  
الی موسیٰ مخوذ الذک -  
حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام  
سے یہ فرمایا کہ جب تم میرے سامنے عبادت کے لئے کھڑے ہو  
تو اپنے نفس کو پورے طور پر حقیر و ذلیل سمجھو، اور  
جب مجھے دعا کے لئے ہاتھ اٹھاؤ تو اس وقت  
سارے اعضاء تواضع کی وجہ سے گویا بے حس و حرکت  
ہو جائیں اس طرح موسیٰ علیہ السلام کے متعلق بھی  
ایک حدیث میں آیا ہے،

ابو اسمعیل ہرودی (متوفی ۳۸۱ھ) نے منازل السائرین میں اور حافظ ابن قیم (متوفی ۷۵۰ھ)  
نے اس کی شرح مدارج السالکین میں ”خشوع“ کے متعلق جو کچھ لکھا ہے اس کا خلاصہ ہم یہاں  
پیش کرتے ہیں،

حافظ ابن قیم منازل السائرین کی ایک عبارت کی تشریح میں فرماتے ہیں۔

قلب میں حس کی عظمت و ہیبت ہوتی ہے، اس کے سامنے طبیعت کی ہر خواہش ختم اور نفس کا ہر انبساط اسی میں فنا ہو جاتا ہے، بس خشوع اسی کا نام ہے، کہ بندہ کی ہر خواہش اللہ کی عظمت اور اس کی مرضی کے تابع ہو جائے،

اس خشوع کے تین درجے ہیں، پہلا درجہ یہ ہے کہ بندہ اپنے کو ہر وقت عاجز و مسکین سمجھے اور حکم الہی شرعی ہو خواہ قدری، اس کے سامنے سر نیاز خم کر دے اور وہ بھی محسوس کرتا رہے کہ قلب کی ہر کیفیت اور اعضا کی ہر حرکت کو اللہ تعالیٰ دیکھ رہا ہے، اس استحضاری کیفیت کو وہ جتنا ہی زیادہ کرے گا، صفت خشوع سے متصف ہوتا جائے گا،

دوسرا درجہ یہ ہے کہ بندہ ہر وقت اپنے نفس کے عیوب اور اعمال کے نقائص پر نگاہ رکھے، اور اس بات کی پروا نہ کرے، کہ لوگ اس کے ساتھ کیسا سلوک کر رہے ہیں وہ لوگوں کے ساتھ نیک برتاؤ اور ان کے حقوق ادا کرتا رہے، یہی کیفیت اسے درجہ فنا تک لیجانے کا سبب بن جائے گی۔

تیسرا درجہ یہ ہے کہ جب بندہ کو مکاشفہ وغیرہ کی کیفیت حاصل ہو جاتی ہے، تو اس کی طبیعت میں بڑا انبساط اور بعض وقت عجب پیدا ہو جاتا ہے، ایسے وقت میں اسے پورے طور پر نفس کی دیکھ بھال کھنی چاہیے، تاکہ اس کا آئینہ دل عجب دریا کے گرد و غبار سے سیلا نہ ہوئے پائے، اس لئے کہ ایسے موقع پر ان عیوب کے پیدا ہو جانے کا بڑا خطرہ ہوتا ہے، پھر اس تصور کو بھی ذہن میں جاگزیں رکھے، کہ فضل و کرم بخشش و مغفرت سب اسی ذات قدوس کے دست قدرت میں ہے، وہ بندہ کو بغیر کسی سبب کے بھی فضل و کرم کی بارش کر سکتا ہے، لہ

اوپر خشوع کی جو عمومی تشریح کی گئی ہے، صاحب منازل کی اس عبارت سے اس کی مزید توضیح ہوگی، کہ خشوع کی کیفیت صرف نماز ہی تک محدود نہیں ہے، بلکہ وہ پورے زندگی میں لاپیت پیدا کرنے کا ایک معیار ہے،

حکیم امت امام غزالی نے احیاء العلوم میں خشوع پر بہت تفصیل سے بحث کی ہے، اور اس کے شرائط و ارکان، اس کے پیدا کرنے کی صورتیں، اس کے باطنی اثرات اور مظاہر وغیرہ کو علیحدہ علیحدہ بہت واضح طور سے بیان کیا ہے ہم مختصر ذیل میں درج کرتے ہیں، فرماتے ہیں، اللہ تعالیٰ سے خشوع کی تعبیر تعظیم سے کی جاتی ہے، لیکن جب تک جلال الہی کی معرفت کے ساتھ اپنے نفس کی حقارت کی معرفت بھی شامل نہ ہو، اس وقت تک خشوع و تعظیم کی حالت منتظم نہیں ہوتی، لہ

دوسری جگہ فرماتے ہیں،

اللہ تعالیٰ نے اس آیت قد افلح المؤمنون الذین ہم فی صلاتہم خاشعون میں ایمان کے بعد ایک مخصوص نماز کی وجہ سے مومنین کی مدح کی ہے، اور یہ مخصوص نماز وہ ہے، جو خشوع کے ساتھ پڑھی گئی ہو، پھر ان فلاح یافتہ مومنین کے اوصاف گنانے کے بعد بھی ایک مخصوص نماز کا ذکر کیا ہے چنانچہ فرمایا والذین ہم علی صلاتہم یحافظون، پھر ان صفات کے نتیجہ میں فرمایا کہ وہی لوگ ہیں، جو جنت الفردوس کے وارث اور مالک ہوں گے، غرضیکہ نماز میں خشوع رکھنے والے مومنین کو پہلے فلاح یافتہ بنایا، اور پھر اس کے نتیجہ میں انہیں جنت الفردوس کے وارث بنانے کا وعدہ فرمایا۔

پھر ایک دوسری جگہ خشوع کی عمومی تشریح کرنے کے بعد صوفیہ اور ائمہ کے اقوال و اعمال سے بھی اس پر استدلال کرتے ہیں، فرماتے ہیں

جاننا چاہیے کہ خشوع ایمان کا ثمرہ اور جلال الہی کے تصور سے جو یقین حاصل ہوتا ہے، اس کا نتیجہ ہے، جو شخص اس کیفیت سے لطف اندوز ہو جاتا ہے وہ نماز میں خواہ نماز سے باہر ہر وقت اس پر خشوع و خضوع کی حالت طاری رہتی ہے

لہ احیاء العلوم ج ۱ ص ۱۱۸

۱۱۸ بے تک وہ لوگ فلاح یافتہ ہیں، جو اپنی نماز میں خشوع رکھتے ہیں،

۱۱۹ اور وہ لوگ نماز باندی سے ادا کرتے ہیں،

بلکہ وہ تنہائی اور رفع حاجت کے وقت بھی اس حالت سے علیحدہ نہیں ہوتا، اس لئے کہ خشوع کا اصلی سبب خدا کی عظمت و توقیر کی معرفت اور اپنی ذلت و تقصیر کا علم ہے، اور اسی علم و معرفت کے تصور سے خشوع کی کیفیت پیدا ہوتی ہے، اور ظاہر بات ہے کہ یہ چیز صرف نماز کے لئے مخصوص نہیں، بلکہ ہر وقت اور ہر آن اس کا حصول ممکن ہے،

ربیع بن خثیم (مشہور تابعی ہیں) ۴۳۰ھ یا ۴۱۰ھ میں وفات پائی، ان کے ہائے میں مذکور ہے کہ غرض بصر اور اعضاء کے جھکاؤ کی وجہ سے بعض لوگ ان کو اندھا سمجھتے تھے، وہ چالیس برس تک ابن سعود کے مکان پر آتے جاتے رہے، جب وہ آتے، تو ابن سعود کی لونڈی ان سے کہتی، کہ آپ کا اندھا دست آگیا، ابن سعود جب ان کی طرف دیکھتے تو آیت کا یہ ٹکڑا پڑھتے و بشر المہتمین (احکام الہی کے سامنے سر نیاز خم کر دینے والے کو خوشخبری دیجئے) اے ربیع خدا کی قسم اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو دیکھتے تو خوش ہوتے، دوسری روایت میں ہے کہ تم سے محبت کرتے۔

ایک روز وہ ابن سعود کے ساتھ ٹھاروں کے محلہ میں گئے جب انھوں نے بھیڑی کو چلتے دیکھا اور آگ کو بھڑکتے دیکھا تو جہنم کا تصور سامنے آگیا لرزہ برپا ہوا ہو گئے، اور غش لکھا کر دیں گر پڑے

عمر بن عبداللہ بھی ان لوگوں میں سے تھے، جو نہایت ہی خشوع و خضوع اور توجہ الی اللہ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے، ان پر خشوع کے غلبہ کا یہ حال تھا، کہ جب وہ نماز پڑھتے تھے تو بسا اوقات ان کی لڑکی دف بجا کر کرتی اور عورتیں گھر میں بے تکلفی سے گھریلو باتیں کرتی رہتی تھیں اور انہیں بالکل خبر تک نہ ہوتی،

ان لوگوں نے کہا کہ کیا آپ کو نماز میں دوسرے اور پرانندہ خیالی ہوتی ہے انھوں نے فرمایا مجھ پر نیزوں کی پیہم بارش مجھے اس بات سے زیادہ محبوب ہے

کہ جس طرح تم لوگ نماز کے وقت پرگندہ خیال رہتے ہو میں بھی رہوں مسلم بن یسار بھی انہی لوگوں میں تھے کہ مسجد کا ایک ستون گر پڑا اور وہ نماز پڑھتے رہے، انہیں اس کی خبر تک نہ ہوئی، بعض صوفیہ کا قول ہے کہ نماز کا تعلق آخرت سے ہے، جب تم سے اس میں داخل ہو گے، تو دنیا کی باتوں سے علحدہ ہو جانا چاہیے، پھر چند حکایات نقل کرنے کے بعد امام غزالی آخر میں فرماتے ہیں کہ

اد پر جس کیفیت کیساتھ نماز پڑھنے کا ذکر کیا گیا ہے خاشعین فی الصلوٰۃ کی یہی کیفیت ہوتی ہے یہ تمام حکایات و روایات اور اس سلسلہ میں جو کچھ بیان کیا گیا، اس بات کی دلیل ہے کہ نماز میں اصل چیز خشوع و حضور قلب ہے، حضور قلب کے بغیر یعنی غفلت قلب کے ساتھ محض اعضا کی حرکت سے نماز پڑھنے کا آخرت میں بہت کم اجر و ثواب ہے،

شیخ عبدالقادر جیلانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے غنیۃ الطالبین میں ابو حازم تابعی سے ایک روایت نقل کی ہے، جس سے خشوع کی پوری حقیقت سامنے آ جاتی ہے، ابو حازم فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ مجھ سے ایک صحابی سے ملاقات ہوئی، تو انھوں نے مجھے اور چیزوں کے علاوہ نماز کے بارے میں بھی بہت سے سوالات کئے، اور میں ان کو جواب دیتا گیا آخر انھوں نے پوچھا کہ

عبادت کے وقت تمہاری کیا نیت ہوتی ہے میں نے کہا عبودیت، انھوں نے کہا کہ کس چیز سے نماز کی ابتدا کرتے ہو، میں نے کہا بحجیر سے، انھوں نے کہا کہ نماز کی دلیل و برہان کیا ہے، میں نے کہا اس کی قرأت، انھوں نے کہا نماز کا اصل جوہر کیا ہے، میں نے کہا تسبیحات جو اس میں پڑھی جاتی ہیں انھوں نے کہا نماز کو زندہ کرنے والی کون سی چیز ہے، میں نے کہا خشوع و حضور، پھر انھوں نے پوچھا کہ اس کا وقار کیا ہے، میں نے کہا کہ سکون و طمانیت، تمام سوالات کے بعد ان صحابی نے فرمایا کہ

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح نماز ادا کرتے تھے، امام ابو القاسم

قشیری (متوفی ۴۶۵ھ) اپنے رسالہ قشیرہ میں لکھتے ہیں

خشوع نام ہے اللہ تعالیٰ کی اطاعت و فرمانبرداری کا۔۔۔ بعض صوفیہ  
سے خشوع کے متعلق دریافت کیا گیا، تو انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے دل  
کے لگے رہنے کو خشوع کہتے ہیں۔۔۔ سہل بن عبد اللہ فرماتے ہیں، کہ جس کا  
دل خشوع سے لبریز ہو جائے، اس کے قریب شیطان نہیں آ سکتا۔۔۔۔۔  
بندہ میں خشوع کی علامتوں میں سے ایک علامت یہ ہے کہ جب اس پر غصہ  
کیا جائے، یا اس کی مخالفت کی جائے یا اس کی کسی بات کو رد کیا جائے، تو اس  
وقت وہ خندہ پیشانی اور حلم و ضبط کے ساتھ اس کا خیر مقدم کرے، بعض صوفیہ  
نے کہا ہے کہ نگاہ کو ادھر ادھر دیکھنے سے روک دینا ہی خشوع ہے، محمد علی الترمذی  
فرماتے ہیں کہ خاشع وہ شخص ہے جس کی خواہشات کا آتش کدہ ٹھنڈا اور اس  
کے قلب کا دھواں (بیجا و لولہ) سرد ہو جاتا ہے، اور اس کے دل میں اللہ تعالیٰ  
کی تعظیم کا نور چمک جائے، جب یہ کیفیت پیدا ہو جائے گی، تو اس کی خواہش  
مردہ اور دل زندہ ہو جائے گا، اور پھر اس کے نتیجہ میں اس کے اعضاء پر بھی  
تواضع و خاکساری طاری ہو جائے گی، حسن بصری فرماتے ہیں کہ دل میں پورے  
طور پر اللہ تعالیٰ کے خوف کے بیٹھ جانے کو خشوع کہتے ہیں۔

ابن رجب حنبلی (متوفی ۷۹۵ھ) نے ایک چھوٹا سا رسالہ ”الخشوع فی الصلوٰۃ“ لکھا ہے  
اس کی ایک عبارت اوپر آچکی ہے، کچھ یہاں نقل کی جاتی ہے،  
وہ خشوع جو قلب میں پیدا ہوتا ہے، اس کا ذریعہ ذات الہی کی معرفت اس کی  
عظمت، اور اس کے جلال و کمال کا عرفان ہے، پس جتنی ہی یہ معرفت حاصل  
ہوگی، وہ اللہ تعالیٰ سے اتنا ہی خاشع ہوگا۔

لیکن جن لوگوں کو یہ کیفیت حاصل ہو جاتی ہے یہ مزدوری نہیں ہے کہ ان میں سے ہر شخص کا  
مال یکساں ہو، اس لئے کہ خدا کے جن صفات کے تصور سے قلب میں خشوع و خضوع کی

کیفیت پیدا ہوتی ہے وہ صفتیں مختلف ہیں، اب ان میں سے قلب کو جس صفت کا مشابہہ اور عرفان زیادہ ہوگا، اس کے اوپر اسی صفت کا عکس زیادہ نمایاں ہوگا، چنانچہ اس تمہید کے بعد وہ لکھتے ہیں،

بعض لوگوں میں خشوع اس درجہ سے پیدا ہوتا ہے کہ وہ یہ قوت مطالعہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ سے بالکل قریب ہے، اور اس کے ہر بھید اور راز کی اطلاع رکھتا ہے۔ (اللہ تعالیٰ کی اس صفت کا مطالعہ) اس سے شرم و حیا اور (بندہ کے) تمام حرکات و سکنات میں اس کی دیکھ بھال رکھنے (کے تصور پیدا کرانے) کا باعث ہوتا ہے اور بعضوں میں خشوع اس کی صفت جمال و کمال کے مشابہہ سے پیدا ہوتا ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی محبت میں محویت اور اس کی ملاقات و دیدار کا شوق پیدا ہو،

بعضوں میں خشوع کا باعث اس کے قہر و غضب اور جزا و سزا کا تصور ہوتا ہے، جس کا تقاضا ہوتا ہے کہ اس سے خوف و دہشت پیدا ہو۔

اس اختلاف حال ہی کی وجہ سے مختلف علما، و صوفیہ نے خشوع کی مختلف تعبیریں کی ہیں ورنہ مآل و نتیجہ کے اعتبار سے سب کی تعبیرات

کا مقصد ایک ہی ہے،

**نماز میں خشوع مستحب ہے یا واجب؟** نماز اور نماز کے علاوہ شہری کام میں خشوع

کی وجوہ کی اور اس کی اہمیت و فضیلت پر تمام محدثین اور صوفیہ کا اتفاق ہے، لیکن نماز میں فقہی تقسیم فرض، واجب اور مستحب کے لحاظ سے اس کو کون سا درجہ حاصل ہے، اور بغیر خشوع کی بڑی ہوئی نماز کا مادہ کیا جائے گا یا نہیں، اس بارے میں ان کے درمیان تھوڑا سا اختلاف ہے۔ امام فقہاء و محدثین تو خشوع کے استحباب ہی کے قائل ہیں، لیکن بعض علما، اور حکامین کا رجحان اس کے وجوب کی طرف ہے، ہم دونوں کے بیانات اور دلائل نقل کرنے کے بعد ان میں تطبیق دینے کی کوشش کریں گے،

جو لوگ استنجاب کے قائل ہیں، ان کے دلائل یہ ہیں:

(۱) جس طرح ہم منافق دریا کا رکی نماز کو مائل قرار نہیں دیتے بلکہ سب متفقہ طور سے کہتے ہیں کہ اس کے ذمہ بے فرض ادا ہو گیا اور وہ شرعی تغذیر کا مورد نہیں رہا، اسی طرح اگر کوئی مسلمان خشوع و خضوع اور حضور قلب کے بغیر نماز پڑھے، تو بدرجہ اولیٰ اس کی نماز کو فاسد نہیں قرار دیا جاسکتا، اور نہ اس کو تارک صلوٰۃ قرار دے کر مزادی جاسکتی ہے، یہ دوسری بات ہے کہ وہ نماز عند اللہ مقبول ہوگی، یا نہیں، ہم اس کے مکلف نہیں ہیں،

(۲) حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی آدمی نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے۔ تو شیطان اس کے دل میں مختلف قسم کے دوسے اور برے برے خیالات ڈالتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس آدمی کو یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں جب ایسا محسوس ہوا تو اس کو سجدہ سہو کر لینا چاہیے،

یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے، کہ خشوع اور حضور قلب نماز میں مستحب ہے، شرط واجب نہیں، ورنہ اگر یہ شرط واجب ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس نماز کے اعادہ کا حکم دیتے نہ صرف سجدہ سہو کا،

جو لوگ وجوب کے قائل ہیں، مثلاً ابو طلب مکی، سفیان ثوری، حسن بصری، امام غزالی امام وازی وغیرہ ان کے دلائل حسب ذیل ہیں۔

(۱) قرآن نے اس آیت اتم الصلوٰۃ لذكری میں امر حکم کا صیغہ استعمال کیا ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ نماز ذکر الہی کے لئے ہی پڑھنی چاہیے، اور ذکر الہی کے لئے حضور قلب ایک ضروری شرط ہے اب جو غفلت کے ساتھ نماز پڑھتا ہے وہ حکم الہی کی خلاف ورزی کرتا ہے،

(۲) قرآن نے ان آیات ولا تکن من الغافلین (غافلین میں سے نہ ہو) اور نویل للمصلین الذین هم عن صلاتهم ساهون (ان لوگوں کے لئے ہلاکت ہے، جو نماز کے بارے میں سستی اور غفلت سے کام لیتے ہیں) میں نماز کے اندر غفلت سستی اور عدم حضور سے روکا ہے، اور ایسا کرنے والوں کے لئے وعید فرمائی ہے، کیونکہ یہ چیزیں خشوع کے مافی ہیں،

(۳) اس آیت المیان للذین آمنوا ان تحشع قلوبهم لذكر الله (کیا اس کا وقت نہیں آیا



کہ لوگوں کے دل اللہ کے ذکر کے لئے جھک جائیں) میں ان لوگوں پر مزید وعید کی گئی ہے، جو خشوع و خضوع کے بغیر نماز پڑھتے ہیں، اس آیت کے شان نزول کے بارے میں مفسرین لکھتے ہیں بن جملہ اور اسباب کے ایک سبب یہ بھی تھا، کہ صحابہ کرام سے خشوع کے خلاف کچھ افعال سرزد ہو گئے تھے، اس پر یہ آیت اتری اگر خشوع نماز میں کوئی ضروری شرط نہ ہوتی، تو یہ وعید بین کی جاتیں، (۲۲) حدیث لا صلوة لمن لم یخشع (جس کی نماز خشوع سے خالی ہے اس کی نماز کچھ نہیں ہے) میں صاف طور سے اس نماز کو جو خشوع سے خالی ہو، بے حقیقت بتلایا گیا ہے، سفیان ثوری سے منقول ہے، من لم یخشع فسدت صلاته (جو نماز خشوع کے ساتھ نہ پڑھے اس کی نماز فاسد ہے) حسن بصری سے مروی ہے،

کل صلاة لا یحضر فیہا القلب فہی ہر وہ نماز جو حضور قلب کے بغیر پڑھی گئی ہو

الی العقوبة اسرع وہ النام واکرام کے بجائے منرا و عقوبت کی طرف

زیادہ تیزی سے لے جانے والی ہے،

نقلی دلائل کے علاوہ ان کے پاس عقلی و ذوقی دلائل بھی ہیں وہ کہتے ہیں

اعضا کی ظاہری حرکت نماز کا جسم اور خشوع اس کی روح ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ بغیر روح کے جسم کا قیام ناممکن ہے،

(۲) حافظ ابن قیم فرماتے ہیں، کہ نماز بندہ کی طرف سے ایک نیاز اور تحفہ ہے، جسے وہ بارگاہ رب العزت میں پیش کرتا ہے، اس لئے اسے چاہیے کہ وہ بہتر سے بہتر صورت میں پیش کرے ورنہ اس کی نماز اعزاز و اکرام کے بجائے عتاب و عقاب کا سبب بن جائے گی۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے ان آیات قد افلح المؤمنون الذین ہم فی صلاتہم خاشعون میں مومنین کی فلاح اور دراشت جنت کو جن صفات پر معلق و مشروط رکھا ہے، ان میں سے ایک خشوع بھی ہے، اگر یہ کوئی بہت ہی اہم صفت نہ ہوتی تو فلاح و صلاح کو ایک ساتھ مشروط کیوں کیا جاتا۔

(۴) امام غزالی فرماتے ہیں، کہ تمام عبادات میں نماز ہی ایک ایسی عبادت ہے جس میں حضور قلب مع حضور ذہن اور طمانیت و سکون ایک ضروری و لازمی شرط ہے، مثلاً اگر کوئی شخص

حضور قلب کے بغیر بھی زکوٰۃ ادا کر دے تو اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اور اس میں کوئی خرابی نہیں آئے گی، اسی طرح روزہ و حج بھی لیکن نماز بغیر اس صفت کے ادا نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ نماز میں عبد اپنے معبود سے ہم کلام ہوتا ہے، اور ہم کلامی قلب و ذہن کے حضور و متہور (جس کا دوسرا نام خضوع و خشوع ہے) کے بغیر ناممکن ہے،

لیکن وجوب و استحباب کا اختلاف بالکل نزاع لفظی کے مرادف ہے فقہا جو بغیر خشوع نماز کے جواز کے قائل ہیں، اس سے ان کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص جس نے بغیر خشوع نماز پڑھی ہے وہ قائلون کی گرفت سے بری ہو گیا، اب ہم اسے تارک الصلوٰۃ نہیں سکتے، یہ ادربات ہے کہ اس کی نماز مقبول ہوئی یا نہیں، یا اسے اس کا اجر و ثواب ملے گا یا نہیں، اور جو لوگ اس کے وجوب کے قائل ہیں، ان کا مقصد یہ ہے کہ اگر نماز میں وہ روح ہی مفقود ہے تو گو وہ قائلون کی زمرے سے نکل جائے، لیکن اللہ تعالیٰ کے یہاں کسی اجر و ثواب کا مستحق کیسے ٹھہر سکتا ہے اور اس لئے بے روح عبادت کو عبادت کیسے کہا جاسکتا ہے تو دونوں وجوب کے قائل دو حیثیتوں سے ہیں، ایک کے پیش نظر صحت عند العباد ہے اور دوسرے کے پیش نظر صحت عند اللہ اس لئے مختصر الفاظ میں یہ کہنا چاہیے، کہ خشوع شرط قبولیت ہے، بشرط جواز نہیں،

# ۲۰ افناء و مفتی کیلئے اصول و آداب

مولانا عبدالمجید ندوی - ایم اے علیگ

(۲)

قاعدہ ۲: اقوال و آراء کے اختیار کرنے میں وجوہ ترجیح مسائل پیش آمدہ میں اگر امام کا علم رکھنا اور ترتیب مقررہ کا لحاظ رکھنا۔ (ابوحنیفہؒ) کا قول پایا

جاتا ہے تو اسی پر فتویٰ دیا جائے گا، پھر امام ابو یوسفؒ، پھر امام محمدؒ، پھر امام زفرؒ، پھر امام حسن بن زیادؒ وغیرہ تلامذہ صاحب المذہب امام ابو حنیفہؒ کے اقوال کو اختیار کیا جائے گا اور پھر آگے بھی اکبر سے اصغر کی طرف بڑھتے چلے چلنا ہوگا، اس ترتیب کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

اس ضمن میں ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر امام صاحب (ابوحنیفہؒ) ایک طرف ہوں اور صاحبین ایک طرف تو کیا کیا جائے گا؟ اس سلسلہ میں تین رائیں ہیں:-

(۱) امام صاحب کے قول کو ترک کیا جائے گا اور صاحبین کے قول کو اختیار کیا جائے گا

(۲) دونوں میں سے کسی ایک فریق کے قول کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔

(۳) جس قول کی پشت پر دلائل مضبوط اور قوی ہوں اس کو اختیار کیا جائے گا، لیکن

یہ اختیار اس مفتی و قاضی کے لئے جو مجتہد ہو، اگر وہ مقلد محض ہے تو اسے ترتیب مذکورہ بالا کو ملحوظ رکھتے ہوئے امام صاحب ہی کی رائے کو اختیار کرنا چاہیئے۔

لیکن اختلاف کی صورت میں صحیح رائے یہ ہے کہ تعبدات مثلاً نماز و روزہ وغیرہ میں امام

صاحب کے قول کے مطابق عمل ہوگا اور معاملات مثلاً مزارعت و معاملات وغیرہ میں صاحبین کے

قول پر عمل ہوگا۔ متأخرین احناف کا اسی پر اجماع ہے۔ البتہ عبداللہ بن مبارکؒ کی رائے میں

ہر صورت میں امام صاحب (ابوحنیفہؒ) ہی کی رائے کو ترجیح حاصل ہوگی۔ ہاں اگر صاحبین میں سے

بھی ایک امام صاحب کے ساتھ ہوں تو بالاتفاق اسی قول کو ترجیح دی جائے گی۔

اسی ضمن میں یہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے کہ اگر مشائخ نے امام صاحب اور صاحبین کے

اقوال کے علاوہ کسی تیسرے قول کو ترجیح دی ہے اور اس کی تصریح کر دی ہے تو اسی کو اختیار

کیا جائے گا، چنانچہ فقیہ ابواللیث سمرقندی نے بعض مسائل میں امام زفر بن

ہذیل کے قول کو ترجیح دی اور اختیار کیا ہے، نتیجہ سے پتہ چلا ہے کہ علماء احناف

کے درمیان سترہ مواقع ایسے ہیں جہاں امام زفر کے قول کو اختیار کیا گیا ہے۔

لیکن ہمارے اس زمانہ میں جب کہ مفتیانِ کرام اہل اجتہاد و بصیرت نہیں رہے، اعتیاد اسی میں ہے کہ ترتیب کو ملحوظ رکھا جائے مذکورہ بالا فقہاء کے طبقات میں تیسرے طبقہ تک مجتہدین کا وجود ملتا ہے، پھر چوتھے طبقہ سے ساتویں طبقہ تک تمام فقہاء مقلدین شمار ہوتے ہیں۔ اور مقلدین کے لئے مناسب نہیں ہے کہ اصول و ضوابط کے پیش نظر نیا فتویٰ تخلیق کریں، انھیں محض صریح قول کو حوالہ کے ساتھ بیان کر دینا چاہیے۔ علامہ ابن نجیمؒ "الفوائد الزینیۃ" میں لکھتے ہیں "مفتی مقلد پر واجب ہے کہ وہ صرف صریح قول کو حوالہ کے ساتھ بیان کر دیا کرے، اصول و قواعد کو سامنے رکھ کر نیا فتویٰ نہ گھڑے۔"

اسی ضمن میں یہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے کہ (۱) عبادات و تقربات میں امام صاحب کے قول غیر مشروط طور پر ترجیح دی جائے الا انکہ امام صاحب سے کوئی اور روایت منقول ہو جس کی مشائخ نے تصریح و تصحیح کر دی ہو جیسا کہ نبیذ سے وضوء اور پھر رجوع الی التیمم کی روایت ہے، (۲) اور معاملات و قضاء و شہادت میں امام ابو یوسف کے قول کو اور (۳) توریث ذوی الارحام کے مسائل میں امام محمد کے قول کو اور (۴) استحسان کو قیاس پر اور (۵) قول متأخر کو قول مقدم پر، (۶) متون کو شروح پر، اور (۷) شروح کو فتاویٰ پر، ترجیح دی جائے گی۔

اسی ترتیب میں یہ بات بھی ملحوظ رکھنی ہے کہ فتاویٰ کی کتابوں میں سے فتاویٰ خاتہ اور ملتی الابحار میں جو اقوال مقدم ہیں انھیں متأخر پر ترجیح دی جائے گی، کیونکہ تتبع سے معلوم ہوا ہے کہ ان کتابوں میں قوی اقوال کو مقدم رکھا گیا ہے اور ضعیف کو مؤخر، ان دونوں کتابوں کے علاوہ دیگر کتب فتاویٰ مثلاً شروح ہدایہ، شروح کنز، کتاب الکافی اور کتاب البدائع وغیرہ میں رائج اقوال کو بالخصوص امام صاحب (ابو حنیفہ) کے اقوال کو

۱۔ اُن تمام سترہ مواقع کو ملاحظہ فرمائیے کہ علامہ ابن العابدین نے "الفتاویٰ کے حاشیہ میں" "باب الفقہ" کے تحت درج کیا ہے۔

۲۔ ابن نجیمؒ علما و حنفیہ میں بڑے مرتبہ کے فقیہ ہیں مشہور کتاب "الاشیاء والنظائر" کے مصنف ہیں

۳۔ فی ردایۃ عن الی حنیفۃ الینم فقط عند عدم غیر نبیذ التمر، و لعمراہ روایت مذکور ہے۔

مؤخر کیا گیا ہے اس لئے ان کتابوں کے مؤخر الذکر اقوال کو ترجیح دی جائے گی۔  
 اسی ضمن میں ایک اصول یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جب دو اقوال مذکور ہوں،  
 ایک کی تعلیل کی گئی ہو اور دوسرے کے بارے میں خموشی ہو تو جس کی تعلیل کی گئی اس کو  
 ترجیح دی جائے گی۔

اسی ضمن میں ایک بات یہ کہی گئی ہے کہ اگر تین اقوال ذکر کئے گئے ہوں تو  
 درمیانی قول مرجوح متصور ہوگا اور اول و آخر میں سے ہی کسی ایک کو ترجیح دی جائے گی۔  
 لیکن صحیح بات یہ ہے کہ یہ سب وجوہ ترجیح کسی کتاب کے مصنف کے علمی احوال  
 و اسالیب بیان سے واقفیت کے بعد ہی متعین کئے جاسکتے ہیں، البتہ اگر بالکل واقفیت  
 نہ ہو تو کسی مسئلہ کے بارے میں تین اقوال پائے جانے کی صورت میں یہ اصول صحیح ہے کہ  
 درمیانی قول مرجوح متصور ہوگا اور اول یا آخر میں سے کسی ایک کو ترجیح دی جائے گی۔  
 اسی ضمن میں یہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے کہ وقف سے متعلق مسائل میں اس قول  
 کو ترجیح دیجائے گی جو ”النفع للوقف“ ہو، یعنی جس پر عمل کرنے سے منشاء وقف کو  
 زیادہ تقویت حاصل ہو۔

قاعدہ نمبر ۵: کلمات و علامات کسی قول یا رائے کی ترجیحی حیثیت ظاہر کرنے کے لئے کچھ  
 مرجحات کی رعایت رکھنا کلمات و علامات ہیں جو ہمارے علماء اخاف کی کتابوں میں  
 متداول و مستعمل ہیں، مفتی کیلئے ضروری ہے ان سے واقف ہو اور فتویٰ کے وقت انہیں ملحوظ  
 رکھے، فتاویٰ خیریتہ میں ان کلمات کے متعلق مذکور ہے کہ یہ کلمات راجح اور مفتی بہ اقوال  
 کی علامت ہیں سے ہیں مثلاً :-

”وعلیہ الفتویٰ“ ، ”وہیفتی“ ، ”وہناخذ“ ، ”وعلیہ الاعتماد“ ، ”وعلیہ  
 عمل الیوم“ ، ”وعلیہ عمل الأمہ“ ، ”وہوالصحیح“ ، ”وہوالاصح“ ،  
 ”وہوالاظهر“ ، ”وہوالمختار فی زماننا و عمل مشائخنا“ ، ”وہوالاشبہ“ ،  
 ”وہوالاوجب“ ، وغیرہ وغیرہ بہت سے کلمات ہیں۔

یہاں یہ بات بھی ملحوظ رکھنی ہے کہ ان کلمات میں سے بھی بعض کو بعض

پر ترجیح حاصل ہے مثلاً الفاظِ فتویٰ کو غیر الفاظِ فتویٰ پر ترجیح ہے، لیکن جب الفاظِ فتویٰ میں تعارض ہو جائے تو جس میں ”حصر“ کا اسلوب استعمال کیا گیا ہو گا اس کو ترجیح دی جائیگی مثلاً ”والفتویٰ علیہ“ پر ”وعلیہ الفتویٰ“ ترجیح دی جائے گی۔

اسی طرح اگر کہیں کلمہ ”وعلیہ عمل الأئمة“ وارد ہو تو اس کو سب پر ترجیح دی جائے گی۔ کیونکہ اس میں ”اجماع“ کی بوپائی جاتی ہے۔

اسی ضمن میں ایک مسئلہ یہ ہے کہ کلمہ ”صحیح“ اور ”اصح“ میں سے کس کلمہ کو ترجیح دی جائے گی، اور اسی ”احتیاط“ اور ”احوط“ میں سے کس کو ترجیح دی جائے گی؟ جواب اس کا یہ دیا گیا ہے کہ جہاں تک کلمات ”احتیاط“ اور ”احوط“ کا مسئلہ ہے،

بالاتفاق کلمہ ”احوط“ کو ترجیح حاصل ہے، لیکن ”صحیح“ اور ”اصح“ میں ترجیح کا قاعدہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر یہ کلمات کسی ایک مسئلہ میں ایک ہی عالم و مفتی کے ہیں تو ”اصح“ کو ترجیح دی جائے گی، اسی طرح اگر ایک بڑا جید عالم ”اصح“ کہتا ہے اور چھوٹا ”صحیح“ کہتا ہے تو ”اصح“ کو ترجیح حاصل ہوگی البتہ اگر ایک عالم ”اصح“ اور دوسرا ”صحیح“ کہتا ہے اور یہ نہیں معلوم ہو کہ کس قول کا قائل اصاغریں سے اور کس کا اکابر میں سے ہے تو کلمہ ”صحیح“ کے مقابلہ میں بھی صحت موجود ہے اور ”صحیح“ کے مقابلہ میں صحت منقود ہے، یعنی اصح تو صحیح کے بالمقابل ہے جب کہ صحیح فاسد کے بالمقابل ہے، لہذا ترجیح ”صحیح“ کو دی جائے گی۔

اسی ضمن میں یہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے کہ زمانہ کے حالات و تغیرات کی رعایت کی جائے گی، لہذا جس قول کو ”أدق لأبل الزمان“ کہا گیا ہو، اسی پر عمل کیا جائے گا، مثلاً ”تزکیۃ الشہود“ کے مسئلہ میں صاحبین کے قول پر عمل کیا جائے گا، یعنی ظاہرِ عدالت کو کافی نہ سمجھا جائے گا۔

اسی ضمن میں یہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے اور اس کو کافی اہمیت دی گئی ہے کہ اگر مفتی مقلد محض نہیں ہے تو اسے ہمیشہ اس قول کو ترجیح دینی چاہیے جو دلائل و براہین کے اعتبار سے قوی ترین ہو۔

مگر اس زمانہ میں جب کہ مفتیان کو کام بیچائے محض دفع حرج کیلئے مقرر کئے جاتے ہیں اور فہم و بصیرت سے تہی دامن ہوتے ہیں، دلائل و براہین کی بنیاد پر ترجیح دینے کا نہایت قیمتی اصول اپنانا خطرے سے خالی نہیں ہے۔

قاعدہ ۵: مفہوم موافق | کلمہ ”مفہوم“ ایک شرعی اصطلاح ہے، اس کی دو قسمیں ہیں:۔  
 کے مطابق عمل کرنا (۱) مفہوم موافق جسکو دلالت النص بھی کہتے ہیں، اس کی تعریف اس طرح کی جاتی ہے کہ مفہوم موافق، محض لغت کی دلالت سے بلا کسی اجتہاد و قیاس کے، منطوق بہ کے حکم کو مسکوت عنہ کیلئے ثابت کرنے کا نام ہے، مثلاً قرآن مجید میں والدین کے سلسلے میں آیا ہے «ولا تقل لہما اُن» اس نص میں تأفف کیلئے نہیں وارد ہوئی ہے مگر اسی سے لغت بلا کسی قیاس و اجتہاد کے یہ بھی حکم ثابت ہوتا ہے کہ ضرب و شتم بدرجہ اولیٰ منہی عنہ ہے، کیونکہ اُن کی ممانعت کی علت ایذا رسانی کی قباحیت ہے اور یہ قباحیت ضرب و شتم میں اُن سے زیادہ ہے، لہذا اس قرآنی نص کی لغوی دلالت سے ہی ضرب و شتم بھی منہی عنہ قرار پائے، حالانکہ یہ مسکوت عنہ ہیں۔

(۲) مفہوم مخالف، یہ مفہوم کی دوسری قسم ہے، بعض فقہاء نے اسی کو ”فخائے خطاب“ اور ”دلیل خطاب“ بھی کہا ہے مفہوم مخالف کا مطلب یہ ہے کہ جو حکم منطوق بہ کہے اس کا مخالف حکم مسکوت عنہ کا ہوگا، اس کی کل مختلف پانچ قسمیں ہیں:۔

(۱) مفہوم الصفات جیسے «فی السائمت زکوٰۃ» کا مفہوم مخالف «لا زکوٰۃ فی غیر السائمت» ہے  
 (۲) مفہوم الشرط جیسے «ان کن اذلات حمل فانفقوا علیہن» کا مفہوم مخالف «ان لسن اولات حمل فلا تنفقوا علیہن» ہے۔

(۳) مفہوم الغایت جیسے «فان طلقها فلا تحل لہ حتی تنکح رجلاً غیرہ» کا مفہوم مخالف «اذا تزوجت المطلقة غیر مطلقها ملت» ہے۔

(۴) مفہوم العدد جیسے «من لم یجد فصیام ثلاثۃ ایام» کا مفہوم مخالف «اقل ثلاثۃ ایام او اکثر» ہے۔

(۵) مفہوم اللذّب جیسے «فی الغنم زکوٰۃ» کا مفہوم مخالف «لا زکوٰۃ فی غیر الغنم» ہے۔ مفہوم اللذّب

کا مطلب یہ ہے کہ کسی نص کا حکم اس میں وارد شدہ کسی جامد لفظ کی طرف منسوب کیا گیا ہو۔  
 مفہوم مخالف کو حجت شرعی ماننے نہ ماننے میں فقہاء کے اختلافات کی تین صورتیں ہیں:-  
 (۱) مفہوم اللقب کے مفہوم مخالف کی عدم حجت پر تمام فقہاء متفق ہیں۔  
 (۲) مفہوم اللقب کے مفہوم مخالف کے علاوہ دیگر مفہا، ہم اربعہ کے مفہا، ہم مخالفۃ غیر شرعی نصوں  
 (ما سوائے قرآن وحدیث) میں باتفاق فقہاء حجت ہیں۔  
 (۳) علاوہ فقہاء احناف کے جمہور فقہاء کے نزدیک شرعی نصوص میں بھی مفہا، ہم مخالفۃ حجت  
 ہیں۔ جمہور فقہاء کے دلائل یہ ہیں:-

(۱) عبارات واسالیب عرب کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی حکم کو کسی وصف و شرط سے مشروط  
 یا کسی غایت و عدد سے محدود کیا گیا ہو وہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس حکم کے ثبوت کے لئے  
 اس قید وحد کا وجود ضروری ہے، لہذا اگر وہ قید وحد نہیں پائی جاتی تو وہ حکم بھی نہیں ثابت ہوگا  
 مثلاً کسی نے کہا «صب اینک ساعتہ اذ انج» اپنے بیٹے کو کامیابی پر ایک گھڑی دو۔ اس  
 قید سے معلوم ہوا کہ ناکامی پر گھڑی نہیں دینی ہے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ کے فرمان «اودما مسفوحا» سے مفہوم مخالف یعنی دم غیر مسفوح  
 کی ولت ثابت و مسلم ہے۔

(۲) نصوص شرعیہ میں جو قیود و حدود وارد ہیں، وہ مبنی بر حکمت و مصلحت ہیں، عیب اور  
 بے سود نہیں ہیں مثلاً افادہ تخصیص وغیرہ اور ظاہر ہے، تخصیص وغیرہ کا تقاضا نہیں ہے کہ جہاں نہ  
 پایا جائے وہاں حکم کا ثبوت بھی نہ ہو، ورنہ احکام شرعیہ میں اہمال و اختلال واقع ہوگا، ہاں  
 اگر کسی اور قرینہ سے معلوم ہو کہ یہ حدود قیود کسی اور غرض کیلئے ہیں جیسے مدح و ذم یا تعظیم  
 وغیرہ تو وہاں مفہوم مخالف سے استدلال نہیں کیا جائے گا۔

یہ تو حقے فقہاء جمہور کے دلائل، فقہاء حنفیہ جیسا کہ اوپر کہا گیا ہے نصوص شرعیہ میں  
 مفہوم مخالف سے استدلال کے قائل نہیں ہیں۔ البتہ عامۃ الناس کے عرف و عادات اور  
 معاملات وغیرہ میں مفہوم مخالف کے قائل ہیں، روایات صحابہ میں بھی مفہوم مخالف کو تسلیم  
 کرتے ہیں لیکن اس شرط کے ساتھ کہ وہ روایات مدرک بالعقل مضامین پر مشتمل ہوں کیونکہ



ایسی صورت میں ان کی حیثیت رفعات کی نہیں بلکہ ان کے اپنے اجتہادات کی ہوگی۔  
فقہاء حنفیہ کے دلائل یہ ہیں :-

(۱) عبارات و اسالیب عرب سے تمام ترمیمی ثبوت نہیں ملتا کہ کوئی حکم کسی وصف، شرط، عدد یا غایت سے مقید و مشروط ہو کر وارد ہوتا ہے تو جہاں وہ موجود ہو حکم ثابت ہوتا ہے اور جہاں معدوم ہو وہاں حکم کی نفی ہو جاتی ہے، بلکہ یہ بھی دیکھا جا رہا ہے کہ مخاطب ہر جگہ مفہوم مخالف سے استدلال پر اکتفا نہیں کرتا ہے بلکہ مطلق حکم کے بارے میں استفسار کرتا ہے اور اس استفسار و سوال کو کوئی غیر مانوس و معیوب نہیں سمجھتا، مثلاً ایک شخص کسی سے کہتا ہے «اذا سألک فلان صباحاً فاقض حاجتہ» اس پر مخاطب سوال کرتا ہے «وإذا سألنی مساءً» تو مکالمہ اسے غلط نہیں سمجھتا بلکہ اس وضاحت طلبی کی ضرورت کا اعتراف کرتا ہے، ظاہر ہے کہ یہ بات مفہوم مخالف سے عدم استدلال کی صورت ہی میں صحیح ہو سکتی ہے، ورنہ یہ سوال ہی فضول ہوتا ہے، لہذا اس سے ثابت ہوا کہ مفہوم مخالف کا ثبوت کلام عرب میں بھی قطعی اور یقینی نہیں ہے اور شریعت کے معاملہ میں غیر یقینی شے کو دلیل و حجت نہیں بنایا جاسکتا۔

(۲) نصوص شرعیہ میں اگرچہ بہت سے احکام کسی قید سے مقید ہو کر وارد ہوئے ہیں لیکن جہاں وہ قید نہیں موجود ہوتی وہاں بھی حکم ثابت و باقی رہتا ہے مثلاً بیوی کی لڑکی (ایبہ) محرمات میں سے ہے خواہ «فی حجب و رکع» کی شرط پائی جائے یا نہ پائی جائے، اس سے ظاہر ہے کہ قید کے ساتھ وارد ہونے کا مطلب یہ نہیں ہوا کہ جہاں قید نہ ہو وہاں کی نفی ہوگی، مزید براں دیکھا جا رہا ہے کہ ایک مقام پر حکم نص کو قید کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور پھر اس کا مفہوم مخالف بھی بیان کیا گیا ہے «من نساء کم اللاتی دخلتمہن فان لم تکنوا دخلتمہن فلا جناح علیکم» یا مثلاً «ولا تقربوہن حتی یطہرن فلا اذا تطہرن فاتوا من حیث أمرکم اللہ»

اس سے ظاہر ہے کہ نصوص شرعیہ میں مفہوم مخالف کو قطعیت و لزوم نہیں حاصل ہے ورنہ خود نصوص ہی میں مفہوم مخالف کو بیان کی ضرورت نہ تھی، لہذا شریعت کے

معاملہ میں غیر یقینی وغیر لازمی امر کو دلیل و حجت نہیں بنایا جاسکتا۔

قاعدہ ۱: عرف و عرف کے معنی لوگوں کے درمیان کسی امر کے جاری و ساری اور معروف عادت کا پاس و لحاظ رکھنا مشہور ہو جانے کے ہیں، عرف کو عادت بھی کہتے ہیں، عرف قولی بھی ہوتا ہے جیسے ”ولد“ کا لفظ ہے، یہ وضع اراکا، لڑکی دونوں کے لئے ہے لیکن عرفاً صرف لڑکے کیلئے مستعمل ہے، اسی طرح لفظ ”لحم“ اپنی اصل و وضع کے اعتبار سے مچھلی کے گوشت تک کو شامل و حاوی ہے لیکن عرف میں مچھلی اس سے خارج ہے۔

عرف عملی بھی ہوتا ہے جیسے بیع کا انعقاد اصلاً تو صیغہ عقد سے ہونا چاہیے لیکن عرف میں غیر صیغہ عقد سے انعقاد و تحقیق تسلیم ہے۔

عرف و عادت اسی امر کو کہیں گے جس کی عرفیت ہر خاص و عام کو تسلیم ہو، محض خواص کا اعتراف کافی نہیں ہے۔ عرف و اجماع میں بھی بنیادی فرق ہے، یعنی اجماع تو خواص اہل علم کے اعتراف و اتفاق کا نام ہے جب کہ عرف کیلئے ہر خاص و عام کا اعتراف ضروری شرط ہے۔

عرف کی تقسیم بطرح قولی و عملی کی گئی ہے اسی طرح اس کی ایک تقسیم خاص و عام ہے ”عرف خاص“ سے خاص حکم ثابت ہوتا ہے، یعنی یہ کسی عموم کی تخصیص کی صلاحیت نہیں رکھتا جب کہ ”عرف عام“ سے قیاس و اثر کی تخصیص کی جاسکتی ہے، مثلاً بیع المردم کی عمومی نہی سے استصناع کو مخصوص کر کے مستثنیٰ قرار دے دیا ہے۔

عرف کی ایک تقسیم صحت و بطلان کے اعتبار سے کی گئی ہے یعنی عرف صحیح یا عرف غاصد قرار دیا گیا ہے اور دراصل یہی حقیقی تقسیم ہے۔

”عرف صحیح“ وہ عرف ہے جو کسی دلیل شرعی سے متناقض و متضاد نہ ہو، نہ کسی حلال کو حرام اور کسی حرام کو حلال بنا دینے والا ہو۔ عرف صحیح کا پاس و لحاظ ہر مفتی و قاضی کیلئے ضروری ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے صحیح عرف کو باقی رکھا ہے۔ مثلاً دیت کو

لے استصناع کی مثال موجی وغیرہ سے جوئے وغیرہ کا معاملہ کرنا اور دام وغیرہ طے کرنا ہے حالانکہ جو نامعلوم ہوتا ہے، مگر عرفاً جائز ہے۔

عائکہ پر برقرار رکھا، اسی طرح نکاح دزدواج میں کفائت اور ولایت دو رانت میں عصیت کو برقرار رکھا۔

عرف فاسد وہ عرف ہے جو اگرچہ لوگوں کے دریاں جاری و ساری ہو لیکن شریعت کے متصادم ہو مثلاً شراب خوری، سود اور جُود وغیرہ۔

عرف فاسد کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں ہے، وہ سراسر مردود و غیر معتبر ہے عرف پر مبنی احکام تغیرات زمانہ کے ساتھ خود بھی متغیر ہوتے رہتے ہیں اور اس کی حیثیت عصر و زمان کی تبدیلی ہے نہ کہ حجت و برہان کی۔ دراصل عرف کوئی مستقل شرعی دلیل نہیں ہے، بلکہ ”مصلح مرسلہ“ کی ایک فرع ہے یعنی جس طرح مصالح مرسلہ ایسی مصلحتوں کو کہتے ہیں جن کا لحاظ رکھنا اگر شریعت میں منصوص نہیں ہے تو ممنوع بھی نہیں ہے اور مقصود اس سے جلب منفعت یا دفع مضرت ہے، اسی طرح عرف صحیح بھی ہے کہ شریعت سے متصادم بھی نہیں ہے اور دفع مینق و ضرر میں مؤثر ہے۔

فقہاء نے عرف کو خامی اہمیت دی ہے چنانچہ بطور اصول یہ مقولہ مشہور ہے کہ ((مترک الحقیقۃ بدلالة الاستعمال والعادۃ یعنی عرف (مجاز عرفی) کے مقابلہ میں حقیقت کو چھوڑ کر عرف پر عمل کیا جائے گا۔

قاعدہ ۷: دینی و دنیوی مصلحت کے  
تفاضل پر ضعیف روایت اختیار کرنا  
امام برہان الدین المرغینانی صاحب ہدایہ سے  
نمونہ و پیپ کے مسئلہ میں دو اقوال مروی  
ہیں:-

(۱) اگر غم و اہتوار اہاں طور خارج ہو کہ سیلان نہ پایا جائے تو مائع طہارت نہیں ہے  
خواہ کثیر ہو جائے۔

۱۔ والدینہ مغلطہ علی العائکہ، ان عمر بن الخطاب قضی بالمدینۃ علی العائکہ فی ثلاث سنین رداء ابن ابی شیبہ فی مصنفہ والمردی عنہ کلمہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ مالا یعرف بالرای (ہدایہ ج ۳ ص ۵۴۵) ۲۔ قال علیہ السلام لا یزوج النساء الا  
اولیاء وولایہن الا من الکفأ (ہدایہ ج ۲ ص ۲۹۹ ایضاً ۲۹۶) ۳۔ قال علیہ السلام النکاح الی العصباء (واقفی ج ۱ ص ۴۷)  
۴۔ الا شاء والنظار اسادۃ العادۃ حکمہ واصلہا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ((ما رآہ المسلمون عنا فہو عندہ حسن)) ص ۴۷

(۲) اگر اس طور پر ہو کہ چھوڑ دیا جائے تو جمع ہو کر یہ پڑے تو مانگ ہے ۱۷  
 علامہ موصوف کے نزدیک اصول کے مطابق پہلا قول قوی ہے دوسرا ضعیف، لیکن  
 فی الواقع دوسرا قول قوی ہے، پہلا ضعیف، پس اگر مستغنی معذور ہے یعنی مصلحت اس کی  
 آسانی میں ہے تو ضعیف قول پر فتویٰ دینا نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ ادنیٰ ہے، لیکن اگر مستغنی  
 معذور نہیں ہے تو قوی قول پر عمل واجب ہے۔  
 صاحب البحر نے حیض کے الوان کی بحث میں متعدد ضعیف اقوال نقل کئے  
 ہیں اور پھر لکھا ہے :-

«دنی اطعراج عن نخ الأئمة لو معراج میں فخر الأئمة سے مروی ہے کہ اگر  
 مفتی مفتی بشی من هذا الأقال کوئی مفتی ان اقوال میں سے کسی قول پر  
 فی مواضع الضرورة طلباً للتيسير ضرورت و مصلحت کے وقت سہولت و  
 کان حسناً» آسانی پیدا کر نیکے لئے فتویٰ دے تو بہتر ہے۔  
 اس سے معلوم ہوا کہ معذور کو ضعیف روایت پر عمل کرنا اور اس کے حق میں ضعیف  
 روایت پر فتویٰ دینا درست ہے ضعیف روایت پر عمل و اتفاق کی ممانعت معتدل حالات  
 کے وقت ہے، یعنی جب کوئی دینی دینی ضرورت مصلحت، ضعیف روایت کو اختیار  
 کرنے کی متقاضی نہ ہو۔

قاعدہ ۷۱ حاکم وقاضی کے ضعیف روایت | علامہ قاسم تلمیذ رشید علامہ ابن الہام صاحب  
 پر مبنی حکم و فیصلہ کا عدم نفاذ فتح القدیر لکھتے ہیں کہ «اگر حاکم وقاضی مقلد  
 ہے تو اسے اپنے مسلک و مذہب کے قوی اور مشہور قول کے مطابق ہی قضاء و فیصلہ کا اختیار  
 ہے، اگر اس نے عمداً اپنے مذہب کے مشہور مفتی بہ قول کے خلاف حکم کیا ہے تو اس کا حکم  
 نافذ نہ ہوگا۔ البتہ اگر بھول کر ایسا کر دیا ہو تو ایک روایت کے مطابق امام صاحب (ابو حنیفہ)  
 کے نزدیک نافذ ہوگا، لیکن حاکمین کے نزدیک اس صورت میں بھی نافذ نہ ہوگا»۔

سبح محتات النوازل للرمضان

۱۷ البحر الدرائی فی شرح کنز الدقائق - از علامہ زین العابدین بن ابراہیم معدودت بابن نعیم

مراج میں محیط کے حوالہ سے مذکور ہے کہ »فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے یعنی دولوں صورتوں میں عدم نفاذ ہے«

فتح القدیر میں ہے کہ »اس مسئلہ کی بابت فتوؤں میں اختلاف ہے، لیکن اس زمانہ میں صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جانا اولیٰ ہے، کیونکہ مفتی بہ اور مشہور دقوی قول کو عمداً ترک کرنے والا اتباع نفس کا مجرم ہے اور بھول کر ایسا کرنے والا اپنے مقلدین مذہب کی رہنمائی میں خطا کا مرتکب ہے، لہذا اگر قاضی و محاکم مقلد محض ہے تو نہ صرف یہ کہ اس کا حکم نافذ نہ ہوگا، بلکہ اسے اس حکم خاص میں معزول بھی تصور کیا جائے گا، کیونکہ اس کا تقرر اسی لئے کیا گیا تھا کہ مقلدین مذہب کو مذہب کے مشہور، قوی اور مفتی بہ اقوال و اراء پر عمل کرائے گا«۔

بزازہ میں شرح طحطاوی کے حوالہ سے مذکور ہے کہ »جب قاضی مقلد ہو اور کوئی فیصلہ کرے، پھر اسے معلوم ہو کہ اس کا فیصلہ خلاف مذہب ہے تو اسے اس کو بدلنے کی ضرورت نہیں ہے، پہلا فیصلہ نافذ ہو جائے گا«

اس قول کی تائید میں امام محمدؒ سے بھی ایک روایت بیان کی جاتی ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، قنہ میں محیط کے حوالہ سے مذکور ہے کہ »قاضی مقلد اگر اپنے مذہب کے خلاف فیصلہ صادر کرے گا تو وہ نافذ نہ ہوگا«

علامہ ابن الہمام صاحب فتح القدیر اور علامہ قاسم صاحب تصحیح فتح القدیر کا قول بھی یہی ہے کہ ایسا فیصلہ نافذ نہ ہوگا، درمختار میں ہے :-

»ہمارے اس زمانہ میں خاص طور پر خلاف مذہب فیصلہ نافذ نہ ہوگا«۔

اس مسئلہ میں فیصلہ کن علامہ قاسم کے فتاویٰ کی یہ عبارت ہے :-

«ولیس للقاضی المقلد أن يحكم بالضعیف لأنه لیس من اهل الترجیح فلا یعدل عن الصحیح الا لقصده»  
مقلد قاضی کیلئے جائز نہیں ہے کہ ضعیف قول پر فتویٰ و فیصلہ صادر کرے، کیونکہ وہ اہل ترجیح میں سے نہیں ہے، لہذا اس کا صحیح (قوی) سے

غیر جمیل، ولو حکم لا ینفذ  
 لأن قضاء قضاء، بغیر الحق  
 لأن الحق هو الصحيح))  
 اخراج ہی اس کی بدیہی پر محمول ہوگا اور  
 اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا، ناحق  
 قرار پائے گا کیونکہ حق صحیح (قوی) کو  
 اختیار کرنے کا نام ہے۔

ختم شدہ

والحمد لله الذی بنعمته تتم الصالحات و صلی اللہ تعالیٰ  
 علی سیدنا محمد و علی آلہ و اصحابہ و سلم و الحمد لله  
 رب العالمین نجز ذالک بقلم جامعہ الفقیر محمد عابد  
 بن غفران اللہ تعالیٰ لہ و لوالدیہ و مشائخہ و ذریتہ  
 و المسلمین۔

رجع الثانی ۱۲۴۳ھ

رَبِّ اِنِّی لَمَّا رَزَقْتَنِی مِنْ خَیْرِ فَقِیْرٍ

## ترجمہ کتاب الاذکار

مولانا قرآن صاحب، مدرسیت المعارف، لاہور

(فصل) ذکر قلب سے ہوتا ہے، اور زبان سے بھی ہوتا ہے، مگر افضل وہ ذکر ہے جو قلب اور زبان دونوں سے ہو۔ اور اگر ان میں سے کسی ایک سے ہو تو پھر ذکر قلبی افضل ہے اور یہ بات مناسب نہیں ہے کہ ذکر قلبی کے ساتھ زبان سے ذکر کرنے کو اس خوف سے ترک کر دے کہ لوگ ریا کا گمان کریں گے بلکہ زبان و قلب دونوں ہی سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا رہے۔ اور اس اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کا قصد و ارادہ کرے اور ہم اس سے پہلے حضرت فضیل ابن عیاض رحمہ اللہ کا ارشاد نقل کر چکے ہیں کہ لوگوں کے خوف سے عمل کا ترک کرنا ریا ہے۔ اور اگر انسان اپنے اوپر اعمال خیر کے کرنے میں لوگوں کے ملاحظہ کا باب اور ان کے بدگمانیوں سے احتراز کا دروازہ کھولے گا تو یقیناً اس کے لئے اعمال خیر کے بہت سے ابواب مسدود ہو جائیں گے۔ اور مہات دین کے بڑے حصہ کو ضائع کر دیگا اور یہ عارفین کا طور و طریقہ نہیں ہے۔

صحیح بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ یہ آیت :  
وَلَا تَجْهَرُوا بِالصَّلَاةِ وَلَا تَخَافُوهَا

دعا ہی کے بارے میں نازل ہوتی ہے :  
(فصل) اس بات کو بخوبی سمجھ لو کہ ذکر کی فضیلت تسبیح و تہلیل و تحمید و تکبیر وغیرہ میں منحصر نہیں ہے بلکہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی بھی عمل کرنے والا ہو وہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔ ایسا ہی سعید ابن جبیر وغیرہ علماء نے فرمایا ہے۔ اور حضرت عطاء رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ جگہیں بھی مجالس ذکر ہیں جنہیں حلال و حرام کا بیان ہوتا ہو کہ کیسے خرید و فروخت کی جائے، کیسے نماز روزہ اور حج کی ادائیگی ہو، اور نکاح و طلاق وغیرہ کے کیا احکام و مسائل ہیں۔

(فصل) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا

(ان المسلمین والمسلمات) الی قوله (یقیناً مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں) اللہ تعالیٰ  
تعالیٰ وَالَّذِکْرَینَ اللہ کثیرا کثیرا کے اس ارشاد تک۔ اور کثرت سے ذکر کرنے والے  
وَالذِّکْرَاتِ اعد اللہ لہم مغفرة مرد اور کثرت سے ذکر کرنیوالی عورتیں ان کیلئے  
واجدا عظیماً۔ اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
فرمایا مفردون سبقت لے گئے۔ تو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ مفردوں کون سے حضرات ہیں؟  
فرمایا: وہ مرد جو کثرت سے اللہ کا ذکر کرتے ہوں اور وہ عورتیں جو کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر  
کرنے والی ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ مفردون۔ راء کی تشدید و تحفیف دونوں کے ساتھ  
مروی ہے مگر مشہور اس کو جمہور نے فرمایا ہے وہ تشدید ہے۔

جان لو کہ اس کتاب کے پڑھنے والے کے لئے ضروری ہے کہ اس آیت الذاکرین  
اللہ کثیرا والذاکرات کے مفہوم کی معرفت میں غور و خوض کرے اس لئے کہ اسمیں علماء  
کے اقوال مختلف ہیں — چنانچہ امام ابوالحسن واحدی نے کہا کہ حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہما نے ارشاد فرمایا کہ ملا اس سے وہ لوگ میں جو نمازوں کے بعد صبح و شام، بوقت  
منام، جب بھی سوکر بیدار ہوں، اور جب صبح ہو یا شام اپنے گھروں سے نکلیں تو اللہ  
تعالیٰ کا ذکر کریں۔

اور حضرت مجاہدؒ نے فرمایا کہ الذاکرین اللہ کثیرا والذاکرات میں سے  
آدمی اس وقت ہوگا جبکہ اٹھنے، بیٹھنے، لیٹنے کے وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے۔  
اور حضرت عطاءؒ نے فرمایا کہ جو شخص نماز پنجگانہ ان کے حقوق کی ادائیگی کے ساتھ پڑھے  
تو وہ الذاکرین اللہ کثیرا والذاکرات میں داخل ہے۔ اس کو واحدی نے نقل  
فرمایا ہے۔ اور حضرت ابوسعید خدریؓ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ،  
جب مرد نے اپنی بیوی کو رات میں جگایا پس دونوں نے نماز پڑھی بادو لوں نے دو رکعت  
نماز پڑھی تو ان کا شمار الذاکرین اللہ کثیرا والذاکرات میں ہو جائیگا۔ یہ حدیث



مشہور ہے اس کو ابوداؤد، نسائی، اور ابن ماجہ نے اپنے اپنے سنن میں روایت کیا ہے اور شیخ امام ابو عمر ابن صلاح رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ آدمی کتنا ذکر کرے کہ الذاکرین اللہ کثیرا والذاکرات میں داخل ہو جائے۔ تو ارشاد فرمایا کہ صبح و شام اور شب و روز کے مختلف احوال میں جو اذکار حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت و ماثور ہیں ان پر مواظبت کرے تو کثرت سے ذکر کرنے والوں میں اس کا شمار ہو جائے گا۔ اور یہ اذکار عمل الیوم اللیلہ میں مذکور ہیں۔ واللہ اعلم

(فصل) محدث، جنبی، حائضہ، نساء کے لئے ذکر خواہ قلبی ہو یا زبانی اس کے جائز ہونے پر علماء کا اجماع ہے اور ذکر سے مراد سبحان اللہ، لا الہ الا اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر و دود شریف اور دعا وغیرہ ہے۔ لیکن قرأت قرآن پاک جنبی، حائضہ اور نساء کے لئے اگرچہ بعض آیت ہی کی کیوں نہ ہو حرام ہے ہاں کلمات قرآن کا اپنے قلب پر بغیر اس کے تلفظ کے جاری کرنا جائز ہے۔ اسی طرح قرآن میں نظر کرنا اور اس کا قلب پر جاری کرنا جائز ہے۔ اور ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ جنبی اور حائضہ کے لئے جائز ہے کہ مصیبت کے وقت انا للہ وانا الیہ راجعون کہے اور سواری پر سوار ہوتے وقت سبحان الذی سخر لنا هذا وما کنالہ مقرنین اور دعا کے وقت ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرة حسنة و قنا عذاب النار۔ کہے مگر جب کہ اس سے قرآن کا قصد نہ کرے۔ اور ان دونوں کو بسم اللہ اور الحمد للہ کہنا جائز ہے، جب قرآن کا قصد کریں خواہ ذکر کا قصد کریں یا نہ کریں۔ غرض یہ لوگ جب تک قرآن کا قصد کریں گے گنہ گار ہونگے۔ ان دونوں یعنی جنبی

لہ جامع ترمذی میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ”لا تقراء الحائض ولا الجنب شیئاً من القرآن“ (قرآن سے کچھ نہ پڑھیں) تحقیق یہ ہے کہ قرآن کی حقیقت کلام ہے اور کلام مرکب ہوا کرتا ہے اس لئے حروف اور کلمات اس حکم میں داخل نہیں ہوں گے یہی وجہ ہے کہ قرآن کے کلمات کو الگ الگ کاٹ کر تعلیم القرآن کو فقہاء نے جائز قرار دیا ہے۔ (حضرت اقدس حکیم الامت تھانوی نور اللہ مرقدہ نے بھی یہی جواب دیا ہے) لہ لفظ حائضہ کے تحت نساء بھی تغلیباً داخل ہیں۔

وہا لضعہ کو منسوخ التلاوت آیت کی تلاوت جائز ہے۔

جیسے الشیخ والشیخۃ اذا ازنیافا رجمہما۔ یعنی جب بوڑھا یا بوڑھی انگریزوں سے توجہ کروادے اگر ان دونوں میں سے کسی نے کہا خُذِ الْکِتَابَ بِقُوَّةٍ (یعنی اس کتاب کو قوت سے پکڑو) یا کہا ادخلوها بسلام آمین یا اس قسم کا کوئی اور کلام ہو (جو قرآن میں موجود ہو) تو اس سے کوئی کلام کرے اور قصد قرآن کا نہ ہو تو حرام نہیں ہے۔  
اور اگر ان دونوں نے پانی کے نہ پانے کی وجہ سے تیمم کیا تو قرأت قرآن جائز ہے بس اگر اس کے بعد حدث لاحق ہوا یعنی وضو ٹوٹ گیا تو قرأت قرآن حرام نہیں ہے۔  
جیسا کہ اگر وہ غسل کرتا پھر حدث لاحق ہوتا (تو قرأت قرآن جائز ہوتا) پھر اس معاملہ میں بھی کوئی فرق نہیں ہے کہ پانی کے نہ پانے کی وجہ سے غسل کا تیمم ضروری کیا ہو یا سفر میں۔ اگلے بعد قرأت کرنا صحیح ہے اگرچہ اسکے بعد حدث لاحق ہوا ہو۔ (یعنی ناقض وضو کوئی چیز پانی نہ گئی ہو)

اور ہمارے بعض نے اصحاب نے فرمایا کہ اگر تیمم حضر میں ہو تو اس سے نماز پڑھے اور نماز میں قرأت قرآن پاک بھی کرے۔ اور نماز سے خارج قرأت جائز نہیں ہے مگر صحیح اس کا جواز ہے جیسا کہ پہلے ہم نے بیان کیا۔ اس لئے کہ تیمم غسل کے قائم مقام ہے۔  
نہ کتب منزلہ جمیع اجزاء کلام اللہ ہیں اس لئے آیات منسوخ ہونا مکرم سے خارج نہیں کر سکتا چنانچہ مبنی اور اس کی اخوات کے لئے آیات منسوخہ کی بھی تلاوت حرام ہی رہے گی۔

۱۔ صاحب ہدایہ نے بھی ایک جامع اصول یہ لکھا ہے کہ اگر قصد قرآن نہ ہو تو قرآن کے جملوں کا استعمال ناجائز نہیں ہے۔ ۲۔ اس سے مراد عدم وجہ ان اور عدم قدرت دونوں ہیں۔ ۳۔ جب تیمم سے طہارت کبریٰ (غسل) اور مغزی (وضو) دونوں کا فائدہ حاصل ہوا تو ناقض وضو (حدث اصغر) سے طہارت باطل نہیں ہوگی اسی لئے ناقض وضو پائے جانے کے بعد بھی بغیر مس مصحف قرأت قرآن جائز ہے۔  
۴۔ سفر اور حضر دونوں کا حکم اس مسئلہ میں یکساں ہے۔

اور اگر جنبی نے تیمم کیا اس کے بعد اس نے پانی دیکھ لیا تو اس کا اب استعمال لازم ہے۔ اس لئے اب اس پر قرأت قرآن اور ہر وہ عمل جو جنبی کے لئے حرام ہے حرام ہو گیا۔ یہاں تک کہ غسل کرے اور اگر تیمم کیا اور نماز پڑھی اور قرأت کیا پھر حدیث کی وجہ سے یا دوسرے فریضہ کے لئے یا اس کے علاوہ کسی سبب سے تیمم کا ارادہ کیا تو اس پر قرأت حرام نہیں ہے۔ یہی مذہب صحیح و مختار ہے۔ اور ہمارے بعض اصحاب کی رائے ہے کہ ایسی صورت میں قرأت قرآن حرام ہے مگر یہ ضعیف ہے۔

بہر حال جب کہ جنبی نہ پانی پائے اور نہ ٹوٹی تو حرمت وقت کی بناء پر جس حال میں ہے اسی میں نماز پڑھنے کے لئے مگر قرأت ایسے شخص کے لئے خارج نماز حرام ہی رہے گی۔ نیز اس کے لئے نماز میں بھی سورہ فاتحہ سے زائد پڑھنا حرام ہے۔ اب یہ سوال ہے کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا تو حرام نہیں ہے تو اس میں دو دشبہ ہے۔ ان میں صحیح تریہ ہے حرام نہیں ہے بلکہ واجب ہے اس لئے کہ نماز بغیر قرأت فاتحہ کے صحیح نہیں ہوتی۔ تو جیسے نماز بضرورت صحیح ہے ویسے ہی قرأت بھی جائز ہوگی۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ قرأت حرام ہے بلکہ ان اذکار کو پڑھے جن کو قرآن کو نہ پڑھا ہوا آدمی اپنی نماز میں پڑھتا ہے۔

لے دیکھنے سے مقصد و ضرورت کی مقدار پانی کے استعمال پر قدرت ہے اگر اتنا مال پر قدرت نہ ہو یا قدرت نہ ہو لیکن ضرورت کے مطابق پورا پانچہرہ تو صرف دیکھ لے تیمم کے احکام نہیں ہو جاتے۔

لے مبر صادق زمول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: التراب طهور المسلم ولو الی عشر حجاج مالم یجد الماء الخ اسیرنا جاح: ہندی و س ابو داؤد و غیر میں۔ الصحیح الطیب وضو المسلم: ان لم یجد الماء عشر مضابین الخ بعض روایات میں مالم یجد الماء ادمی حدیث بھی ہے بہر کیف ان روایات کی روشنی میں اختلاف تیمم کے باب میں طہارتہ متدرہ ہونے کے قائل ہیں لیکن طریح مطلقاً فصل کا قائم مقام کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لیک تیمم سے جتنے فرائض دلائل چاہے پڑھ سکتا ہے۔ اور وہی صحیح ہے۔ اخلاق سے بچے ہوئے احتیاط اسی میں بیکہ تیمم کر لے۔ فقہاء بھی لکھتے ہیں۔ لے ایٹھ شخص کو حد کی اصلاح میں فائدہ الطہور یہی کہتے ہیں۔ لے ملاء ابن جریر خود علامہ نووی کا ایک قول اس طرح نقل کیا ہے: تنع الصلوۃ و قبل لاعادہ انما اراد ان یستحب تو ہے لیکن اسکا اعادہ واجب ہے۔ امام ابو حنیفہ کا آخری اور مفتی قول آج تک وقت کے احترام میں مصلیوں کی کوع و سجود میں نفل کرنا پھر اصل ادائیگی میں نہیں لگایا جیسے وسط ایوم رمضان میں وہ مسافر تیمم جو بات یا دہ مائندہ جو آج ہو جائے ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں فائدہ الطہورین نماز کی نیت میں نہیں کرنا چھوڑے فرمایا الصلوۃ الا بطہور۔ لے سورہ مائتہ بھی نہیں پڑھے گا مگر نیت اس کی اجازت ہے۔ ۱۳

جو کہ ان جزئیات کا تعلق مذکورہ مسائل سے تھا اس لئے میں نے ان کو مختصراً ذکر کر دینا مناسب سمجھا۔  
ورنہ تو ان کے لئے بہت سے احکام و دلائل ہیں جن کا ذکر کتب فقہ میں بالتفصیل درج ہے۔ واللہ اعلم  
(فصل) مناسب ہے کہ ذکر اکمل صفات پر ہو اگر بیٹھا ہو تو استقبال قبلہ کا لحاظ کرے اور غلبت  
فروتی، خاکساری، سکینہ اور وقار کے ساتھ سر جھکا کر بیٹھے اگر کوئی اس طرح نہ بیٹھے تو مکرمہ نہیں ہے جائز  
ہے، لیکن بغیر عذر کے ایسا کرنے والا تارکِ افضل ہے۔

اور اس کے عدم کراہت پر دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

ان فی خلق السموات والارض واختلاف بینک زمین و آسمان کی خلقت میں عقلمندوں کے  
الیل والنہار لآیات الاوی الالباب۔ لئے نشانیوں میں جو لوگ کہ حالت قیام و قعود میں اور  
الذین یذکرون اللہ قیاماً وقعوداً و علی جنبہم لڑ کر اللہ کا ذکر کرتے ہیں اور آسمان و زمین کی  
و یتفکرون فی خلق السموات والارض خلقت میں غور کرتے ہیں۔

اور صحیح بخاری و مسلم حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میری گود میں  
ٹیک لگائے رہتے تھے اور میں عائشہ رہتی تھی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پاک کی تلاوت  
فرماتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کا سر میری گود میں رہتا تھا اور میں حیض کی حالت  
میں رہتی تھی۔ اور حضرت عائشہ ہی مروی ہے کہ میں اپنے وظیفہ کو نخت پر لیٹے لیٹے پورا کیا کرتی تھی۔  
(فصل) مناسب ہے کہ ذکر کئے جانے کی جگہ دل کو مشغول کرنے والی چیز درج سے خالی ہو اور  
پاک صاف ہو۔ اس لئے کہ اس میں ذکر و تذکور (یعنی اللہ تعالیٰ) کا زیادہ احترام ہے۔ اسی لئے  
مساجد اور مقامات متبرکہ میں ذکر کی مدح وارد ہے۔

چنانچہ امام جلیل ابومیسرہ رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ ذکر اللہ تعالیٰ پاک جگہ میں کرنا چاہیے۔  
اور مستحب ہے کہ ذکر کا منہ صاف ستھرا ہو پس اگر اس میں ذرا نقیض (یعنی بدبو ہو) تو اس کو سواک  
کے ذریعہ ددر کر لے۔ اور اگر نجاست لگی ہو تو پانی سے دھوئے۔

۱۔ یہ حکم مخصوص اور اوداد کا ہے۔ ۲۔ مساجد سے مراد نماز کی جگہیں ہیں مسجد نبوی میں صاحبِ مرقاة المفاتیح نے مسجد کا توفیق  
لئے، زبیر العلوی بھی ہے۔ ابو داؤد اور حنفی نے حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے۔ ۳۔ مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

بناء المسجد فی الدور۔ اگر مسجد ذرا بڑی ہو تو ذکر میں شخصیں آ کر بیٹھ سکیں۔ ۴۔ مام تھا کہ نبی نے ہے۔

ورد ایسی حالت میں ذکر کرنا مکروہ ہے، ہاں حرام نہیں ہے۔ اگر منہ کی نجاست کی حالت میں قرأت قرآن کہا تو مکروہ ہے۔ مگر اس کی تحریم میں ہمارے اصحاب کے رد قول ہیں۔ ان میں اصح یہ ہے کہ حرام نہیں ہے۔

(فصل) یہ بات ذہن نشین کر لو کہ ذکر ہر حال میں محبوب ہے مگر جس کے استنشاء کی شریعت ہے تصریح فرمادی ہے۔ یہاں ان میں بعض کو سیم ذکر کرتے ہیں اور اس کے ماسویٰ کی طرف اشارہ کر دیں گے جو عقرب انشاء اللہ تعالیٰ ان کے ابواب میں مذکور ہوں گے۔

پس مشتبات میں سے ایک موقع یہ ہے کہ جب قضائے حاجت کے لئے بیٹھا ہو تو ذکر کرنا مکروہ ہے۔ نیز مباشرت کی حالت میں ذکر اللہ مکروہ ہے۔ اور خطبہ کے وقت جب کہ وہ خطیب کی آواز کو سن رہا ہو اسی طرح نماز میں بحالت قیام ذکر مکروہ ہے اس لئے اس وقت اس کو قرأت قرآن میں مشغول ہونا چاہیئے۔ نیز آنے (اونگھ) کے وقت ذکر مکروہ ہے۔ ہاں راستہ میں حمام میں ذکر مکروہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم

(فصل) ذکر کا مقصد حضور قلب ہے۔ پس ذکر کے لئے ضروری ہے کہ اس کی تحصیل کی حرص کرے اور ذکر کے لفظ و معنی میں تدبیر کرے اور اس کے معنی کو سمجھے۔ پس ذکر میں تدبیر مطلوب ہے جیسا کہ قرأت میں مطلوب ہے اس لئے کہ دونوں مقصود کے لحاظ سے مشترک ہیں۔ اسی لئے مذہب صحیح اور مختار یہ ہے کہ ذکر کے لئے لا الہ الا اللہ کے کہنے میں مد کا کہنا مستحب ہے اس لئے کہ اس طرح کہنے میں تدبیر کا موقع ہے۔ اس کے بارے میں سلف اور ائمہ خلف کے اقوال مشہور ہیں۔ واللہ اعلم

اللہ اگر منفرد یا امام ہے تو خود قرأت کرے ورنہ امام کی قرأت حکماء معتدلی کی قرأت سمجھی جائے گی۔ ہر صورت ذکر کرے۔  
 ۱۔ ذکر سے مراد ذکر سانی ہے۔ ۲۔ اس لئے کہ ذکر کامل نصیب ہو یعنی جو جامع ہو ذکر لسانی و قلبی ہر دو کو۔  
 ۳۔ تاکہ ذکر کامل فائدہ حاصل ہو۔ اس لئے کہ ذکر کا ثواب موقوف ہے اس کے معنی کے سمجھنے پر بخلاف قرآن پاک کے۔  
 ۴۔ امر الزائنین میں فرمایا ہے کہ ایسی جگہ مد کرے جہاں مد کرنا جائز ہو جیسے لا کا الف۔ اس کو بھی پانچ الف سے زیادہ ذکرے (الحامد المستمید اذکار)

(فصل) جس شخص کارات میں ہادن کے کسی وقت میں، یا کسی نماز کے بعد یا کسی مال میں کوئی ذکر کا معمول ہو اور وہ فوت ہو جائے تو اس کا تدارک کرنا چاہیے اس کو بالکل چھوڑنا نہیں چاہیے بلکہ جب قدرت ہو اسکی قضا ضرور کرنی چاہیے اس میں سستی نہ کرے پس اس قضا کی ملازمت و عادت کا ناندہ یہ ہوگا کہ اس وظیفہ کے فوت کرنے کی طرف اس کا قطعی میلان نہ ہوگا۔ اور اگر قضا کا اہتمام نہ کریگا تو پھر وقت پر بھی وظیفہ ذکر کو ادا کرنے میں کوتاہی کرے گا اور بے دریغ اس کو فوت کر دینا۔

صحیح مسلم میں حضرت عمر ابن خطاب سے روایت ہے کہ جو شخص اپنے کل یا بعض وظیفہ سے سو گیا پس اس نے فجر اور ظہر کی نماز کے درمیان قضا کر لیا تو اللہ تعالیٰ کے یہاں گویا رات میں ہی اس کو پڑھا ہے۔ لکھا جائے گا۔

(فصل) ان احوال میں جن کی وجہ سے ذکر کو منقطع کرنا مستحب ہے۔ اور ان کے زوال کے بعد ذکر کی طرف لوٹ آنا چاہیے۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ جب اس کو سلام کہا جائے۔ تو اس کا جواب دے، پھر ذکر میں لگ جائے۔ اسی طرح اگر کوئی اس کے پاس چھینک دے تو (اور وہ الحمد للہ کہے) تو اس کا جواب (یرحمک اللہ سے) دے کر ذکر میں مشغول ہو جائے اسی طرح جب خطیب سے خطبہ سے یا موزن سے اذان یا اقامت سے تو اذان و اقامت کے کلمات کا جواب دے پھر اپنے ذکر میں لگ جائے۔ اسی طرح اگر بحالت ذکر کسی منکر کو دیکھے تو اس کو زائل کرے یا معروف دیکھے تو اس کی طرف رہبری کرے۔ یا کوئی طالب رشد و ہدایت آجائے تو اس کا جواب دے کر ذکر کرنے لگے اسی طرح اگر نیند یا اس کے مثل کسی شی کا غلبہ ہو جائے تو ذکر کو موقوف کر دے۔

(اذکار ۱۵)

# ۴۰ کفالت

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کو قرض لینے کی ضرورت ہوتی ہے، یا اس کو کوئی چیز ادا کر دینے کی ضرورت پیش آجاتی ہے اور وہ لے لیتا ہے مگر اس کو ادائیگی کی استطاعت نہیں ہوتی۔ قرض خواہ پریشان کر رہا ہے تو اس تقاضے سے بچنے کے لئے دوسرے آدمی کو بطور ضمانت پیش کرتا ہے اور وہ دوسرا آدمی یہ ذمہ داری لے لیتا ہے، کہ اگر اس نے نہ دیا تو میں دوں گا، اب قرض خواہ کو کچھ اطمینان ہو جاتا ہے کہ میاں در پیہ مارا نہیں جائے گا، اس طرح ایک مجرم ہے، جس کو عدالت اس وقت تک قید رکھنا چاہتی ہے جب تک اس کے جرم کی تحقیق نہ ہو جائے، اب وہ مجرم ایک آدمی کو بطور ضمانت پیش کرتا ہے اور عدالت اس کی ضمانت مان کر اس کو رہا کر دیتی ہے کہ جب ضرورت ہوگی ضمانت حاضر کر دیگا۔ اس طرح کچھ دلوں کے لئے وہ آزاد ہو جاتا ہے،

ایک شخص کا انتقال ہوتا ہے اور وہ اپنے بال بچوں کی نگہداشت اپنے کسی دوست یا عزیز کے سپرد کر دیتا ہے، اب کفیل کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس کی کفالت کا حق پورا پورا کرے۔ اس طرح کی ضمانت لینے کو شریعت میں کفالت کہتے ہیں، کفالت کا ذکر قرآن و حدیث دونوں میں ہے۔ قرض کے سلسلہ میں آچکا ہے کہ حضرت قتارہؓ نے ایک مقروض صحابی کے قرض کی ادائیگی کی ذمہ داری لے لی تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے جنازہ کی ناز پڑھائی۔ مگر جب بیت المال میں فراخی آگئی تو آپؐ نے فرمایا ہر مقروض کے قرض کی کفالت بیت المال کے اوپر ہے۔

**تعریف** کسی مال کی ادائیگی یا کسی شخص کے وقت پورا کر دینے کی ذمہ داری لینے کو کفالت کہتے ہیں۔  
**اصطلاحات** ۱۔ کفیل :- ذمہ داری لینے والے شخص کو کہتے ہیں۔ اس کی حیثیت امین کی ہوتی ہے (۲) اصیل یا سکول عنہ :- جس کے ذمے رقم باقی ہو اور وہ کسی کو کفیل بنائے۔ (۳) مکحول لہ :- جس کا مطالبہ یا مرض باقی ہو (۴) مکحول بہ :- وہ مال یا وہ شخص جس کی کفالت کی گئی ہو۔

لہذا قرآن میں یہ کفلاھا ذکر کیا، اور حدیث میں ہے الوعیم غارم یعنی کفیل غارم ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ انا

وکامل الیمیم فی الحجۃ کہہ تین۔ میں اور یتیم کی کفالت کرنے والا ہوں میں ساتھ ہوں گے

کفالت کا طریقہ | کفالت کا طریقہ یہ ہے کہ کفیل، مکفول لہ، یعنی حقدار سے کہے کہ آپ کی جو رقم یا جو مال نلاں کے ذمہ باقی ہے اس کا میں ذمہ دار ہوں تو اب اس کی ذمہ داری ہو گئی اب گھڑا صیل یعنی قرضدار اس کو ادا نہ کرے تو اس کے ادا کرنے کی ذمہ داری کفیل پر ہوگی اس کی کئی صورتیں ہیں۔

- ۱۔ ایک صورت تو یہ ہے کہ وہ مطلقاً ذمہ داری لے لے کہ میں اس کو ادا کروں گا، تو اب حقدار چاہے کفیل سے مطالبہ کرے یا اصل سے اس کو دونوں کا حق ہے۔
- ۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اس نے کہا کہ اگر اس نے نہ دیا تو میں دوں گا تو مکفول لہ، یعنی حق دار پہلے اصل سے مطالبہ کرے اگر وہ ادا نہ کرے تو اس کے بعد پھر کفیل سے مانگے۔
- ۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ مکفول لہ نے اصل کو ایک ماہ کی مہلت دی ہے یا ایک سال کے وعدہ پر اس نے قرض دیا، تو وہ ایک ماہ تک یا ایک سال کفیل سے مطالبہ نہیں کر سکتا، اس مدت کے بعد تو وہ کفیل سے مطالبہ کر سکتا ہے۔

کفالت کے صحیح جوئیے شرائط | (۱) کفالت اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے، جب کفیل اور اصل دونوں عاقل اور بالغ ہوں۔

- ۲۔ اگر مکفول بہ کوئی شخص ہے تو اس کا نام پتہ اچھی طرح معلوم ہونا چاہیے، لیکن اگر مکفول مال ہے تو اس کی مقدار کا معلوم ہونا اور بتانا ضروری نہیں ہے بلکہ صرف یہ کہدینا کافی ہے کہ میں فلاں کے قرض کا ذمہ دار ہوں یا فلاں مال کا ذمہ دار ہوں۔

- ۳۔ مکفول بہ یعنی وہ مال ایسا ہو کہ اصل خود اس کا ضامن بن سکے، اب اگر کوئی رہن رکھی ہوئی چیز یا عاریتہ لی ہوئی چیز میں کفالت کرے تو صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ رہن اور مستعیر پر اس کے تلف ہو جانے کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے، راہن اور عاریت دینے والے کو خود سمجھ بوجھ کر دینا چاہیے کسی کو کفیل بنانا صحیح نہیں ہے، اسی طرح امانت و ودیعت میں بھی کفالت صحیح نہیں ہے۔ (المجلد ۹)

کفیل کی ذمہ داریاں | (۱) اگر کفیل نے کسی شخص کی ضمانت لی ہے تو وقت مقررہ پر اس کو حاضر کرنا ضروری ہوگا، اگر اس نے حاضر نہ کیا تو اس وقت تک وہ قید کر لیا جائیگا۔



جب تک وہ اس کو حاضر نہ کرادے، یہ امام شافعی اور امام ابوحنیفہ رحمہما اللہ کی رائے ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے حاضر نہ کہا تو اس کو سزا نہیں دی جائے گی بلکہ اس سے کچھ مال بطور تادان لیا جائے گا۔

۲۔ اگر کفیل یا اَصیل یعنی جس کی کفالت کی ہے وہ مر جائے تو کفالت کی ذمہ داری ختم ہوگئی۔

۳۔ لیکن اگر مکحول لے یا مدعی مر جائے تو اس کی کفالت ختم نہیں ہوگی۔

۴۔ حد و قصاص اور سزائیں کسی کی نیابت و کفالت صحیح نہیں ہے، یعنی کسی سزا دوسرے نہیں بھگت سکتا۔

مالی کفالت کے سلسلہ | (۱) کفیل کفالت کے مال کا ماسن ہوتا ہے یعنی اَصیل اما عظیں کفیل کی ذمہ داریاں نہ کرے گا تو اس کو دینا پڑے گا۔

۲۔ حقدار یعنی مکحول لے چاہے اَصیل سے مطالبہ کرے چاہے کفیل سے چاہے دونوں سے کسی ایک کے مطالبہ کرنے میں اس کا حق دوسرے کے بارے میں ختم نہیں ہوتا۔

۳۔ اگر چند آدمیوں نے مل کر قرض لیا مگر ان میں کوئی ایک آدمی ذمہ دار ہے تو صرف ذمہ داری سے اس مشترک قرض کا مطالبہ نہیں ہوگا، بلکہ ان میں سے پوری رقم کا ہر ایک سے مطالبہ کیا جاسکتا ہے، کیونکہ ایک آدمی نے ذمہ داری ضرور لی ہے مگر وہ ذمہ داری اس نے سب کے لئے لی ہے، محض اپنی ذات کے لئے نہیں لی ہے۔

۴۔ اگر ایک کے بجائے کئی آدمی کسی کے کفیل بن جائیں تو اس کی دو صورتیں ہیں، ایک تو یہ کہ الگ الگ دو یا تین آدمیوں نے کہا کہ ہم اس کے کفیل ہیں، تو مکحول لے ان میں سے ہر ایک سے پوری رقم کا مطالبہ کر سکتا ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ چند آدمیوں نے مل کر کٹھا ذمہ داری لے لی، کہ فلاں کے قرض کے ہم ذمہ دار ہیں تو ان میں سے ہر ایک پر وہ قرض بانٹ دیا جائے گا، اور جس کے حصہ میں جتنا آئے گا، ان سے وہ وصول کیا جائے گا، مثلاً خالد کے ایک ہزار روپے احمد کے ذمہ باقی ہیں، احمد کے چار دوستوں نے الگ الگ خالد سے کہا کہ اگر احمد نے نہ دیا تو ہم اس کے ذمہ دار ہیں تو خالد ان میں سے جس سے

چلے ایک ہزار روپیہ مانگ سکتا ہے، لیکن اگر وہ چاروں دوست ساتھ آئے اور انھوں نے مل کر خالہ سے کہا کہ ہم سب ایک ہزار کے ذمہ دار ہیں، تو اب ہر ایک کے ذمہ ڈھائی سو روپیہ کی کفالت ہوئی خالہ انہیں سے ہر ایک سے ڈھائی سو روپے کا مطالبہ کر سکتا ہے، کسی ایک سے ایک ہزار کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

۵۔ اگر کفیل نے اپنے پاس سے دینے کی ذمہ داری نہیں لی، مگر یہ کہا کہ میرے پاس مقروض کی امانت رکھی ہوئی ہے اگر وہ نہ دے گا تو میں اس کی امانت سے دے دوں گا تو اب وہ کفیل ہو گیا اور اب وہ امانت سے حقدار کا روپیہ دینے پر مجبور ہے، اگر یہ امانت اس کے پاس سے چوری ہو گئی یا کسی طرح ضائع ہو گئی، تو اب کفیل پر ذمہ نہیں ہے، لیکن اگر اس نے کفالت کرنے کے بعد وہ امانت رکھانے والے کو واپس کر دی، تو پھر اس کو اپنے پاس سے وہ رقم دینی ہوگی۔

۶۔ اگر کفیل نے کسی شخص کو عدالت میں حاضر کرنے کی ضمانت لی اور اس شخص کے ذمہ عدالت کا کوئی مطالبہ ہے تو اگر وہ وقت پر حاضر نہ کر سکا تو اس مطالبے کے ادا کرنے کی ذمہ داری کفیل پر ہوگی۔ جو دین کہ متجمل ہو یعنی اس کی ادائیگی بروقت کرنی ہو اس کی کفالت بھی متجمل ہوگی اور جو دین کے متجمل ہو یعنی اس کی ادائیگی کے لئے ایک یا دو ماہ یا سال کا وقت مقرر ہو تو اس کی کفالت بھی متجمل ہوگی، غرض یہ کہ جن قیود کے ساتھ قرض یا بقایا ہو گا اسی قید کے ساتھ کفیل کی ذمہ داری ہوگی۔

۷۔ اگر مکفول، یعنی حق دار نے اکیلے کو ادائیگی کی ایک مقررہ مدت دے رکھی ہے اور اس قرض کی کسی نے کفالت کر لی، مگر ادائیگی سے پہلے اکیلے اپنے وطن سے دور کہیں باہر جانا چاہتا ہے اور واپسی کی مدت مقرر نہیں ہے تو اگر مکفول نے حکومت کے سامنے درخواست دی کہ میرا قرض اسی وقت مل جانا چاہیے تو کفیل کا لازمی طور پر مجبور کر سکتا ہے کہ وہ روپیہ دے کر باہر جائے۔

۸۔ کفیل نے جس طرح کی چیز کفالت میں ادا کی ہے اسی طرح کی چیز وہ اکیلے سے پاس لے سکتا ہے، خواہ اس نے دائن یعنی مکفول کو اچھی چیز دی ہو یا بری شے اس نے نیک

من لال گیہوں کی ضمانت لی، اور اس نے ایک من سفید گیہوں دائن کو دیا تو اب کفیل  
اصیل سے سفید گیہوں نہیں لے سکتا، بلکہ لال ہی گیہوں لے گا، اس لئے کہ ایسی کفالت اس  
نے لی تھی اب اگر اس نے اپنی مرضی سے اچھا دے دیا تو اس کی ذمہ داری اصیل پر نہیں ہے  
اسی طرح اس کے برعکس، یعنی اگر اس نے خراب دیا اور مکفول لے لے لیا تو کفیل اصیل  
سے وہی وصول کرے گا، جس کی اس نے کفالت لی ہے۔

۹۔ مالی کفالت میں کفیل یا اصیل یا دائن کے مرنے کا کوئی اثر کفالت پر نہیں پڑتا ہے کفیل  
کو بہر حال ادا کرنا ہوگا، اگر نہ ادا کرے گا تو اس کے ترکہ سے وہ وصول کیا جائے گا۔  
کفالت کن چیزوں میں ہو سکتی ہے (۱) جس طرح جان و مال کی ادائیگی اور حاضری  
کی ضمانت و کفالت صحیح ہے، اسی طرح نقل و حمل کی بھی کفالت صحیح ہے،

ریلوے ضامن ہے (۲) جو لوگ ریل سے سفر کرتے ہیں انہوں نے جہاں تک کا  
ٹکٹ لیا ہے، یا اپنا مال جہاں لے جانے کے لئے ایک کر لیا ہے ریلوے اس مقام تک  
پہنچانے کی ذمہ داری یعنی کفیل ہے، اب اگر گاڑی ٹہر جائے یا گر پڑے اور مسافروں کی جان  
یا مال کا نقصان ہو جائے، یا ان کا ٹکٹ ریل کے حادثہ میں گم ہو جائے، تو اس کے نقصان  
کی تلافی ریلوے کو کرنی ہوگی، اور اس کو بغیر ٹکٹ اس مقام تک پہنچانا ہوگا اگر وہ اسکی  
تلافی نہ کرے تو قانونی چارہ جوئی کی جاسکتی ہے، البتہ اگر کسی کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ وہ  
بلا ٹکٹ تھا تو اس کو پہنچانے کی کوئی ذمہ داری ریلوے پر نہیں۔

۳۔ اسی طرح جو مال یا سامان تاجر ریلوے کے ذریعہ منگاتے ہیں یا بھیجتے ہیں، ان  
سب کی ذمہ داری ریلوے پر ہے، یعنی اگر وہ گم ہو جائے یا ٹوٹ پھوٹ جائے تو  
اس کے نقصان کا ہر جانہ ریلوے کو دینا ہوگا اگر وہ نہ دے تو مال بھیجے والا قانونی کارروائی  
کے ذریعہ لے سکتا ہے، اس کو شریعت میں اَلْكَفَالَةُ بِالسَّلِيمِ (کفالت نام ہے سپرد  
کر دیئے کا) کہتے ہیں۔

ڈاک خانہ بھی کفیل ہے اسی طرح جو خطوط، رجسٹری، منی آرڈر، بیسے، پارسل،  
ڈاک خانہ کے ذریعہ بھیجے جاتے ہیں، ڈاک خانہ ان سب کا کفیل ہے، یعنی اگر وہ گم ہو جائے

اور ان کا ثبوت مل جائے تو ڈاک خانہ کو ان کا ہرجانہ ادا کرنا ہوگا۔ اس کو اَلْكَفَالَةُ بِلَدِ تَحْوِک (کفالت نام ہے پاجانے کا، کہتے ہیں۔

کسی چیز کے پہنچانے کا بیمہ | اسی طرح اگر کوئی جہاز راں کہنی یا بیمہ کہنی اس بات کی ذمہ داری لے کہ یہ مال فلاں جگہ پہنچا دے گی اور اتنی فیس لے گی اور اگر مال ضائع ہو گیا تو اس کا تادان اس کے ذمہ ہوگا، تو یہ بیمہ جائز ہے، جہاز راں کہنی یا بیمہ کہنی اس کا ذمہ دار ہوگی، البتہ جہاز راں کہنی اور بیمہ کہنی کی ذمہ داری میں عموماً اس فرق ہے، جہاز راں کہنی بعض صورتوں میں اجیر مشترک اور بعض صورتوں میں امین بالاجرت ہوتی ہے، اور بیمہ کہنی ہر حال میں کفیل ہوگی۔

ضروری ہدایتیں | مگر اس سلسلہ میں دو باتیں ملحوظ رہنی چاہئیں۔

ایک یہ کہ جتنا مال ہو صحیح صحیح اتنا ہی درج کرایا جائے، اگر اس نے غلط طور پر زیادہ مال دکھایا تو نگاہ کار ہوگا۔

دوسرے یہ کہ اس پر جان و مال کے اس بیمہ کو قیاس نہ کیا جائے جو آج کل عام طور پر رائج ہے، اس کی حقیقت سود و قمار ہے، جس کی تفصیل سود کے بیان کے سلسلہ میں آچکی ہے۔

مردہ کی طرف سے کفالت | اگر کوئی مقروض مر جائے، اور اس کے قرض کی ذمہ داری مرنے کے بعد دوسرا آدمی لے لے تو اس کی ادائیگی ضروری ہے یا نہیں، اس بارے میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ ترکہ میں کچھ چھوڑ گیا ہے تب تو اس کی کفالت صحیح ہے، اگر نہیں کچھ چھوڑ گیا ہے تو اس کی کفالت صحیح نہیں ہے، یعنی کفیل کو ادا نہ کرنا پڑے گا۔ مگر دوسرے ائمہ کہتے ہیں کہ مردہ کی طرف سے بھی کفالت جائز ہے اس کے ثبوت میں یہ حضرات یہ حدیث نبوی پیش کرتے ہیں کہ بعض صحابہ نے مردہ مقروض کی ذمہ داری لی تھی، اور آپ نے ان سے ادا کرایا تھا حالانکہ اس مردہ نے کوئی ترکہ نہیں چھوڑا تھا، اور یہ اس لئے بھی جائز ہوئی چاہیے کہ مردہ کے مقروض کے بارے میں حدیث میں آتا ہے کہ "جب تک مردہ کا قرض

ادا نہیں کیا جانا وہ ایک قیدی کے مانند پابند رہتا ہے، اس صورت میں ایک مسلمان اگر اس کو اس قید سے نجات دے دیتا ہے یہ انتہائی مناسب بات ہے۔

## سینچر ماہنامہ ”طیب“ دیوبند

یادگار امام العصر علامہ الزرشاہ کشمیریؒ اور حکیم الاسلام قاری محمد طیب صاحب دیوبند کی علمی، دینی، تہذیبی اور تحریری روایات کا امین۔

مسلمانوں کے موجودہ نوجوان طبقہ کے لئے ایک پیغام ہدایت، فکر و عمل اور سعی و جدوجہد کے میدان میں پیش قدمی کرنے کا داعی۔

جدید مسائل اور موضوعات پر ایک دینی رسالہ جسے صحیح فکر علماء کی ایک مجلس مرتب کرتی ہے،

ایک منفرد اسلوب، محققانہ مگر قابل فہم انداز نگارش، ہر مضمون دور حاضر کی ایک ضرورت کی تکمیل اور ہر مقالہ بصیرت افزا۔

سالانہ چندہ ۲۰ روپے۔ دیوبند منگائیں۔ سالانہ چندہ منی آرڈر سے روانہ کریں۔ نمونہ کے پرچہ کے لئے ۲ روپے منی آرڈر سے یا ۲ روپے کے ڈاکو بھٹ روانہ فرمائیں۔

نخط و کتابت کا پتہ۔ سینچر ماہنامہ ”طیب“ دیوبند۔ یوپی

# باب الاستفسار والجواب

ابن مولانا محمد حبیب الرحمن صاحب قاضی، دار الافتاء جامعۃ الرشاد

- ۱۔ زید کے گاؤں کی مسجد کی مشین گم ہو گئی، چند افراد نے غیر مسلم پنڈت کے علم اور کٹورا چلائے پراعتقاد کرتے ہوئے مسجد کے اندر پوجا پاٹ کرایا۔
- ۲۔ جتنے آدمی اس پوجا پاٹ اور کٹورا چلانے میں شریک تھے ان کے بارے میں علمائے دین کیا فرماتے ہیں؟

محمد اسلم  
سون بزرگ، رونا پار، اعظم گڑھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## الجواب

- ۱۔ نام نکلنے والے پنڈت کو مسجد میں بلانا اور اس کے باتوں کی تصدیق کرنا شرعاً فعل کفر ہے، نفی الحدیث من اتی کاھنا او عراً فاعذتہ بما یقول فقد کفر بما أنزل علی محمد أخرجه اصحاب السنن الأربعة وصححه الحاكم، عن ابی ہریرۃ (الی قولہ) والعرفان المنجم وقال الخطابی هو الذی یتعالی معرفۃ مکان المسروق والفضالة ونحوھما، (مشامی ص ۲۹۷ ج ۴)
- پس صورت مسئلہ میں جتنے لوگ انہیں کروانے والے شریک ہیں وہ سب دو گنا مکبرہ کے مرتکب سمجھے ہیں۔ ایک عرف کی باتوں کی تصدیق دوسرے مسجد کی بے حرمتی کے اسباب کو مہیا کرنا، اس لئے یہ تمام لوگ عند اللہ مجرم اور گنہگار ہیں، ان سب پر توبہ اور استغفار ضروری ہے اور اگر کچھ مالی صدقات کر دے تو بہتر ہے۔ صدقات سے خدا کا غضب ٹھنڈا ہوتا ہے۔ ان

حکومتوں کی وجہ سے یہ لوگ کافر نہیں ہو گئے ہیں۔ اعلیٰ قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں حدیث بلا کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حکم کفر اس کے واسطے ہے جو حلال سمجھ کر کیا ہو، یہاں ڈرانے اور دھمکانے کے لئے کافر کہا گیا۔ اسی کفر وہ معمول علی الاستحلال اور علی التہدید والوعید۔ ص ۵۳ ج ۳

۲۔ اور اگر پوجا پاٹ میں مسلمان علا شریک ہوئے تو پھر تمام لوگ دائرۃ ایمان سے نکل چکے ہیں ان لوگوں پر تجدید ایمان اور تجدید نکاح ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

محمد حبیب الرحمن مخدوم

۲۳۔ ۱۲۔ ۱۴۰۲ھ

(۲) سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ذیل کے مسئلہ میں:-

۱۔ وہ یہ کہ زید ایک مسجد پر عرصہ سے پنج وقتہ نماز کا امام ہے عرصہ پانچ چھ سال کا ہو رہا ہے ان کے خلاف ایک استفتاء مدرسہ احیاء العلوم مبارک پور روانہ کیا گیا تھا جواب استفتاء موصول ہوا کہ امامت سے علیحدہ کر دیا جائے ان کی اقتداء میں نماز واجب الاعادہ ہوگی مقتدیوں نے بہت کوشش کیا کہ امام صاحب کو اس منصب سے علیحدہ کر دیا جائے مگر امام صاحب اس منصب سے ہٹنے کو بالکل تیار نہیں ہوئے اور جو بھی ان سے بٹنے کو کہتا ہے اس سے جھگڑا کر بیٹھتے ہیں۔ ہنوز مسائل کے جاننے والے مقتدیوں امام صاحب کی اقتداء نہیں کر رہے ہیں اور جماعت کثیرہ منتشر ہو گئی ہے معدودے چند افراد جو علم رکھتے بالکل بے بہرہ ہیں ان کی اقتدار کر رہے ہیں۔

۲۔ یہ کہ مقتدیوں کے مشورے ابھی حال میں ایک دوسرے امام کا انتخاب کیا گیا اور امام حنا سے بھی اس مشورہ سے اتفاق کیا گیا منتخب امام نے ابھی دو ہی وقت کی نماز پڑھایا تھا تو امام صاحب مذکور سابق چند مقتدیوں سے بحث مباحثہ و نیز جھگڑا فساد کرنے کو تیار ہوئے کہ یہ ہمارے خاندان کی بوائی ہوئی مسجد ہے اس میں کوئی دوسری جگہ کا امامت نہیں کر سکتا اور میں اس منصب سے ہٹنے کو تیار نہیں ہوں اور نام مقررہ سے پہلے مصلحتی پر پہنچا جاتے ہیں۔ جب کوئی جید عالم دین اتفاق سے کبھی اس مسجد میں آجائے میں تو تمام مقتدیوں کو یہ خواہش ہوتی ہے کہ یہ صاحب جو آئے ہوئے ہیں نماز پڑھائیں مگر امام صاحب اس سے سبب نہیں ہوتے اور مصلحت پر قبل از وقت پہنچ جاتے ہیں تمام مقتدیوں کو ان کے اس قسم کے فعل سے سخت نفرت ہو گئی ہے یہ ابھی بٹ دھرم پر تلے ہوئے ہیں کہ

میں ہی نماز پڑھاؤں گا۔ بایں صورت از روئے شرع یہ دریافت ہے کہ ایسے امام کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

نقطہ والسلام  
سائل حکیم اللہ الاعظمی القاسمی  
مقام ماہ پور، پوسٹ کرباں، اعظم گڑھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## الجواب

شریعت میں جماعت کی کثرت اور زیادتی مطلوب اور پسندیدہ ہے اسوجہ سے امامت کے لئے امام کا صحیح العقیدہ، زیادہ جاننے والا، زیادہ متقی ہونا بہتر قرار دیا گیا چونکہ اس طرح کے امام کی وجہ سے جماعت اور مصلیوں کی کثرت ہوگی، شامی میں ہے (والا حق بالامامة الا علمم باحكام الصلوة صحة وفساد بشرط اجتنابهم للفواحش الظاهرة (التي قوله) ثم الامور - اور ایسا امام جو تقلیل جماعت کا باعث ہے (مثلاً فاسق، مبتدع وغیرہ) اسکی امامت کو مکروہ کہا ہے کہ اس میں تقلیل جماعت کا خطرہ ہے۔

ویکیر امامۃ عبد (التي قوله) وناقص ومبتدع - نیز ایسا امام جسکی امامت سے مقتدیوں کو دینی خرابی کی بنیاد پر ناراضی ہو اس کے بارے میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ اس نماز کو حق تقابل قبول نہیں فرماتے ہیں۔ ولو ام قومًا وهم له كارهون ان الكراهة بفساد فيه (التي قوله) کبرۃ تحریر ما لحدیث ابی داؤد ولا یقبل الله صلوة من تقدم قومًا وهم له كارهون (درمنار ص ۲۴۷) بلکہ اگر امر مباح کی وجہ سے نمازیوں میں اختلاف و انتشار کا اندیشہ پیدا ہو تو اس صورت میں بھی جماعتی مصلحت کی خاطر امام کو اس امر مباح پر عمل نہیں کرنا چاہیے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ عشاء کی نماز میں لمبی قرأت کیا کرتے تھے جس کی وجہ سے بعض مقتدیوں کو تکلیف ہوتی تھی جب اس کی خبر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی تو آپ نے سختی کے ساتھ حضرت معاذ بن رضی اللہ عنہ کو منع کیا اور فرمایا کہ معاذ مصلیوں کے درمیان فتنہ نہ پیدا کر داس تمہید کے بعد امام صاحب اگر فاسق ہیں یعنی گناہ کبیرہ کے مرتکب یا صنائب کے عادی ہوں تو وہ امامت کے لائق نہیں ان کی اقتداء میں نہ ساز



مکرہ تحریمی ہوتی ہے۔

لہذا ایسے امام کو فوراً امامت سے معزول کر دینا ضروری ہے امامت وراثت کی بنیاد پر نہیں ملتی بلکہ صلاحیت اور اہلیت کی وجہ سے ملتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(مولانا) محمد حبیب الرحمن غفرلہ

دارالافتاء جامعۃ الرشاد

۲۴، ۱۲، ۱۴۰۲ھ

### علم کا شوق

مناقب موفق میں ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے کسی بچے کا انتقال ہو گیا، مگر وہ اس کے جنازہ اور تدفین میں اس لئے شریک نہ ہو سکے کہ سب ادا امام صاحب کے درس داملا کا کوئی حصہ چھوٹ نہ جائے، خود فرماتے ہیں :-

مَاتَ ابْنُ بِي فَلَمْ أَحْضَرْ جِهَازَهُ  
وَلَا دَفَنَهُ وَتَوَكَّلْتُ عَلَى جِيرَانِي  
وَأَقْرَبَائِي مَخَافَةَ أَنْ يَمُوتَنِي مِنْ  
أَبِي حَنِيفَةَ شَيْئًا وَلَا تَذْهَبَ  
حَسْرَتِي عَنِّي،

میرے ایک بچے کا انتقال ہو گیا، لیکن میں اس کی تجہیز و تدفین میں شریک نہیں ہوا، اور اس کو اپنے پڑوسیوں اور عزیزوں کی ذمہ داری پر چھوڑ دیا، کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ امام ابو حنیفہ کے درس کا کوئی حصہ چھوٹ جائے اور مجھے اس کی حسرت رہ جائے،

(ج ۲ ص ۲۱۵)

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کو علم دین کا کتنا ذوق اور شغف تھا، اور امام صاحب کی مجلس درس کی ان کی نگاہ میں کیا قدر و قیمت تھی،

(تج ما بعین ج ۱ ص ۱۰)

# الرشاد کی ڈاک

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محترم جناب مولانا مجیب الرحمن ندوی صاحب! سلام مسنون  
گرامی نامہ ۲۳ جولائی کو ملے ایک عرصہ ہو چکا ہے۔ جواب لکھنے میں بعض وجوہ سے تاخیر  
ہو گئی۔ حیدرآباد میں ۲۲ جولائی کی شب سے ایک ہندو تہوار کچھانے فسادات کا جو سلسلہ  
نزدع ہوا وہ ابھی تک جاری رہا۔ اس کا لازمی نتیجہ تھا کہ پولیس کرنیو نافذ کر دیتی چنانچہ ۲۲ جولائی  
کی شب سے جو کرنیو نافذ کیا گیا تو اس میں چند روز کے وقفے کے سوا، کل شب تک جاری رہا۔  
میں حالات کی خوشگواہی کا منتظر تھا کہ آپ کے خط کا جواب لکھوں، سو وہ ابھی تک صحیح طور پر  
میسر نہیں ہے۔ ان فسادات کے علاوہ ریاستی سیاست میں اب تک ایسا بھنور پیدا ہو چلا ہے کہ نام  
حالات کو معمول پر آنے نہیں دیتا۔ ہندوستان میں جمہوریت ایک خواب پریشان معلوم ہوتی ہے، آج کے  
اخبارات میں ضلع اعظم گڑھ کے بعض علاقوں میں فساد کی خبر بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ سب کو اپنی  
حفظ و امان میں رکھے۔

آپ ے میری والدہ محترمہ کے انتقال کی خبر پا کر ایسے خط میں جن گہرے احساسات کا اظہار  
فرمایا ہے، میرا قلب حزیں ان پر ٹرپ اٹھا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے کہ آپ نے  
میری والدہ مرحومہ، مجھے اور میرے خاندان کو ایسی دعاؤں میں شامل رکھا۔ آپ کی تحریروں کو پڑھ کر  
دوسرا تاثر یہ ابھرا کہ ابھی مکتب و خانقاہ میں سلبقہ دل نوازی باقی ہے۔

آپ کی حیدرآباد تشریف آوری ہمارے لئے باعث برکت ہو گئی۔ میں حالات کو  
نازگار پکارا نندہ آپ کے دورہ کا پروگرام بناؤں گا اور آپ کو اس کی اطلاع بہت پہلے کر دی  
جائے گی۔ آج کل حیدرآباد میں طوفانی بارش ہو رہی ہے۔ حالانکہ یہ مہینہ بارش کا نہیں ہے  
میں سمجھتا ہوں کہ اداخبر دسمبر یا ابتدائے جنوری ۱۹۸۵ء کا زمانہ بہت موزوں رہے گا۔

آپ اپنی دعاؤں میں شہر حیدرآباد کو بھی شامل فرمالیں۔ کیونکہ یہاں ۹ ستمبر سے شروع  
ہونے والے فساد میں جس عظیم پیمانہ پر مالی و جانی نقصان ہوا ہے اس کی مثال پچھلی فسادات  
بقیہ صفحہ ۵۲ پر

## کوائف جامعۃ الرشاد

مدرسہ کے ایک پرائے کر مفر ما جناب حاجی عین الحق صاحب جو ایک مدت تک اعظم گڑھ میں رہ چکے ہیں اور ان کے صاحبزادے مولوی مظفر الحق صاحب ندوی بہت دلوں سے لقمہ الحوت سے اپنے پرائے متعلق کی بنا پر برابر کانپور آنے کی دعوت دے رہے تھے اور وہ خود کئی بار جامعۃ الرشاد آچکے ہیں، مجھے ان حضرات سے کانپور جا کر ملنے کا شوق ایک مدت سے تھا۔ اسی طرح حضرت مولانا صدیق احمد مدظلہ سے ملاقات اور ان کا مدرسہ دیکھنے کا اشتیاق بھی ایک مدت سے تھا، مگر اس کی نوبت برسوں کے بعد آئی عید الاضحیٰ کے چند دن پہلے کانپور اور ہتھوڑا دونوں جگہ کے سفر کے ارادہ سے اعظم گڑھ سے نکلنے کا اتفاق ہوا۔ یہ سفر اعظم گڑھ سے براہ راست کانپور کے لئے ہو سکتا تھا۔ مگر حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتاب گڈھی مدظلہ کی زیارت کی غرض سے لکھنؤ جانے کے بجائے براہ الا آباد گیا۔ الا آباد دور در حضرت مولانا کی خدمت میں رہ کر پھر ہم لوگ کانپور کے لئے روانہ ہوئے اور وہاں چوبیس گھنٹے قیام رہا۔ حاجی صاحب اور ان کے متعلقین خاص طور پر مولوی مظفر الحق صاحب بڑی محبت سے ملے۔ اور پورا حق ضیافت ادا کیا، حاجی صاحب نے لڑکیوں کے لئے جو مدرسہ جامعۃ الزہرا کے نام سے قائم کیا ہے اسے بھی دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ کانپور جیسی جگہ میں جہاں کاروباری ذہنیت، افادیت پسندی اور خود نمائی نے سب کو اتنا منہمک کر رکھا ہے کہ ان کے پاس نہ تو قومی وطنی کاموں کے لئے وقت ہے اور نہ ہی۔ ایسی جگہ میں حاجی کا لڑکیوں کے لئے ایک دینی مدرسہ قائم کرنا اور اس کے لئے وقت اور پیسہ خرچ کرنا انتہائی قابل قدر ہے۔ کانپور تک رفیق سفر میرے چھوٹے لڑکے محمد عظم رشادی تھے مگر کانپور سے اس قافلہ میں مولوی مظفر الحق صاحب کے علاوہ ان کے ایک اور عزیز بھی شامل ہو گئے، حاجی صاحب اور مولوی مظفر الحق کی گزشتہ بانی کی وجہ سے کانپور سے ہتھوڑا کا سفر ان کی ذاتی کار سے ہوا۔ ہم لوگ ادل وقت میں جو کی نماز پڑھ کر ہتھوڑا ضلع باندہ کے لئے روانہ ہوئے، اور کئی جگہ ٹھہرتے ہوئے تقریباً دس بجے ہتھوڑا پہنچے، جاتے ہی ایک طالب علم سے

حضرت مولانا صدیق صاحب مدظلہ کی موجودگی کے بارے میں دریافت کیا گیا۔ طالب علم اثبات میں جواب دے کر ان کو اطلاع دینے کے لئے بڑھا کہ اسی اثنا میں مولانا کی نظر ہم لوگوں پر پڑ گئی، غالباً وہ درس دے رہے تھے مگر درس گاہ سے اتنی تیزی سے ہم لوگوں کی طرف بڑھے کہ پہر میں جیل بھی نہ پہن سکے، ان کی اس محبت، تواضع اور عزت افزائی سے قلب متاثر ہی نہیں ہوا بلکہ ہلکے شرمندگی میں ڈوب گئے، پہنچتے ہی میں نے مولانا سے عرض کر دیا کہ صرف آپ کی اور مدرسہ کی زیارت کے لئے حاضر ہو گیا ہوں اور ڈیڑھ بجے تک ہم لوگ روانہ ہو جائیں گے، انشاء اللہ پھر اس کی تلافی کی کوشش کروں گا۔ چنانچہ اسی کے مطابق مولانا نے ضیافت کا انتظام کر دیا۔ ناشتہ کے بعد تفصیل سے مدرسہ کے تمام شعبے ایک استاذ کی نگرانی میں مجھے دیکھنے کا موقع ملا۔ کتب خانہ کے لئے دو بڑے ہال زیر تعمیر ہیں۔ جب وہ مکمل ہو جائیں گے تو امید ہے کہ اور شعبوں کے ساتھ مدرسہ کا کتب خانہ قابل ذکر ہو جائے گا۔

مدرسہ عربیہ ہتھوڑا میں گورنمنٹ المدارس چند گھنٹے رہا مگر چند گھنٹے کے قیام میں قلب و روح کو جوتازگی اور انشراح نصیب ہوا وہ بہت دواں تک یاد رہے گا۔ سادگی و تواضع ہمارے طبقہ علماء میں جنس ناباب ہوتی جا رہی ہے وہ مولانا صدیق احمد صاحب مدظلہ میں پورے طور پر نظر آئی۔ پھر ان کے روحانی اثر سے اساتذہ اور طلبہ میں بھی وہی کیفیت نظر آئی۔

راقم الحروف بھی ایک مدرسہ سے وابستہ ہے اس لئے بہت سی باتیں اس نے وہاں سے اخذ کی ہیں۔ انشاء اللہ ان پر عمل کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ اپنی طرف سے کچھ مخلصانہ مشورے بھی پیش نظر تھے مگر اب انہیں کسی دوسری ملاقات پر اٹھا رکھا ہے۔

ہتھوڑا سے ہمارا قافلہ تقریباً سوانحی روانہ ہو کر دھائی بجے کے قریب فتح پور پہنچا، وہاں سے بذریعہ ٹرین ہم لوہوں کو الہ آباد جانا تھا اور مولوی مظفر الحق صاحب وغیرہ کو کانپور جانا تھا۔ ٹرین میں ابھی ایک گھنٹہ کی دیر تھی، اس لئے خیال ہوا کہ فتح پور کے مشہور عالم مولانا عبد الوحید صاحب مدظلہ سے بھی ملاقات کر لی جائے۔ چنانچہ ہم لوگ اسٹیشن سے سیدھے ان کے مکان روانہ ہو گئے۔ ان کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی اور ان کے دولت خانہ پر جا کر چائے پی۔ ادھر ہم لوگ اسٹیشن روانہ ہو گئے۔ مولانا بھی پرانے بزرگوں کی یادگار ہیں۔ اتنی مختصر ملاقات کا مولانا کو بھی افسوس تھا۔

اور خود مجھے بھی شرمندگی تھی مگر بادل ناخواستہ ہم لوگ وہاں سے واپس آئے اور پھر الہ آباد آکر دوسرے دن حضرت مولانا پر تاب گڑھی کی اجازت کے بعد ہمارا قافلہ اعظم گڑھ واپس آگیا۔ اس سفر کو دو ماہ ہو گئے مگر دو ماہ بعد بھی اس پر کیف سنکی یاد سے دل میں ایک سرور پیدا ہو جاتا ہے۔

الہ آباد میں میرے بڑے بھائی کے خویش نہال احمد صدیقی جو ریلوے میں گارڈ ہیں اور میرے بھانجے منیر عالم صدیقی جو گورنمنٹ کالج میں لکچرر ہیں اس سفر میں ان کی پُر محبت ضیافت بھی قابل قدر تھی، نہال احمد صدیقی نے تو اس ضیافت میں حضرت مولانا پر تاب گڑھی مولانا قمر الزماں صاحب اور مولانا عمار احمد صاحب اور بعض دوسرے علماء کو بھی بلالیا تھا جس سے یہ ضیافت بڑی برکات بن گئی تھی۔

### بقیہ ارشاد کی ڈاکٹ مراد

کی نارنج میں یہیں ملتی۔ یہاں کے سب سے بڑے بازار عابد روڈ پر مسلمانوں کی دوکانات کوچن جن کو جلا کر خاک بنا دیا گیا۔ ان میں سے بعض دوکانیں اب ایک کروڑ روپے کی تھیں میں نے ایک حط اپنے ہدم دیرینہ شبنم سجانی صاحب (مقیم سلطان پور) کو بھی لکھ دیا ہے۔

والسلام  
آپ کا مخلص

وحید الدین - حیدر آباد

۱۲۔ اکتوبر ۱۹۸۴ء

## نئی کتابیں

۱۔ آداب المتعلین، ۲۔ آداب المعلمین، ۳۔ فضائل نکاح، ۴۔ حق نما،

۵۔ تسہیل النحو، ۶۔ تسہیل الصرف اول، دوم، سوم، ۷۔ تسہیل المنطق

یہ کتابیں حضرت مولانا صدیق احمد صاحب پاندوی مدظلہ کی تصنیف کردہ ہیں۔ ان میں سے ہر کتاب بار بار مطالعہ کے لائق ہے۔ آداب المتعلین اور آداب المعلمین کو تو ہر طالب علم اور استاذ کو حرز جان بنالینا چاہیے۔ مولانا نے صرف و نحو اور منطق کے مسائل کو تسہیل الصرف، تسہیل النحو اور تسہیل المنطق میں جس سہل انداز میں اور علی مشق کے ساتھ سمجھایا ہے وہ خصوصیت کم کتابوں میں ملتی ہے۔ یہ کتابیں درس میں داخل کرنے کے لائق ہیں۔ بھمد اللہ ان میں سے ایک کتاب تسہیل المنطق جامعۃ الرشاد میں داخل نصاب کر لی گئی، اور دوسری کتابیں زیر غور ہیں۔

امید ہے کہ مولانا موصوف کی علمی سرگرمیوں کے ساتھ ان کی علمی کاوشیں بھی قدر کی نگاہ سے دیکھی جائیں گی۔

۸۔ مفتاح السعاده | تصنیف: شیخ الاسلام ابن قیم جوزی، ترجمہ: حاجی مولوی شمس الدین صاحب الزھاری الآبادی، صفحات ۱۵۲، کتابت و طباعت عمدہ، قیمت: چھ اڈو ملے کا پتہ: ادارہ الفضل المعارف، دہلی آباد، نور اللہ روڈ، الد آباد، یو پی۔

یہ کتاب امام ابن قیم جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور کتاب ”الجواب الکافی لمن سئل عن الدواء الشافی“ کا اردو ترجمہ ہے، اس میں انہوں نے ۴۶ عنوانات کے تحت گناہوں کے نقصانات اور بھلائیوں کے فوائد پر قرآن و سنت کی روشنی میں سیر حاصل کی ہے کتاب کا ایک باب اپنی افادیت کے لحاظ سے پوری کتاب ہے، بہ کتاب نہ صرف خواص اہل علم بلکہ ہر مسلمان کے مطالعہ ہی کے نہیں بلکہ ذلیفہ زندگی بنانے کے قابل ہے۔

تبلیغی نصاب ایک مطالعہ کا | از - مولانا عبد الکریم صاحب نقاحی ،  
جواب قرآن و حدیث کی روشنی میں | صفحات ۲۰۸ ، کتابت و طباعت معیاری ،

قیمت :- ۱۲ روپے ، ملنے کا پتہ :- خلیل بکڈپو ، جامع مسجد العابدیہ پورہ ، اکولہ ، مہاراشٹر  
شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحبؒ کی کتاب جو عام طور پر تبلیغی نصاب کے نام سے مشہور ہے  
اس میں صحیح احادیث اور واقعات کے ساتھ بعض ضعیف روایتیں اور بزرگوں کے کچھ ایسے  
قصے آگئے ہیں جو اہل علم کے نزدیک قابل بحث رہے ہیں ، مگر اہل کے ساتھ بعض نااہل لوگ  
بھی اس پر تنقید ہی نہیں بلکہ اس کی تنقیص کرنے پر آمادہ ہو گئے ہیں ، انہی لوگوں میں  
تالیش مہدی صاحب بھی ہیں جنہوں نے اس موضوع پر اپنی کتاب ”تبلیغی نصاب ایک مطالعہ“  
لکھ کر اپنی کم علمی کا ثبوت دینے کی کوشش کی ہے ،

زیر نظر کتاب میں تالیش مہدی کی اسی کتاب کا معقول اور مدلل جواب مرتب کتابتے دیا ہے  
مرتب نے بڑی محنت سے عام اعتراضات کا جواب دیا ہے یہ صحیح ہے کہ صحابہ کرام اور بزرگان دین سے  
پیشہ کرام میں صادر ہوئی ہیں جنکا انکار ممکن نہیں ہے اور ٹھیکرانات الاولیاء حق ہمارا عقیدہ ہے مگر اس  
سلسلہ میں اتنی بات ملحوظ رکھنی ضروری ہے کہ عام لوگوں میں اس کا بہت زیادہ ذکر اور اس کے ذریعہ عمل  
کی ترویج سے ذہنی اور علمی طور پر توحید غاص کی عظمت میں کچھ فرق ضرور پیدا ہو جاتا ہے اور  
بسا اوقات یہ چیز شرک و بدعت پر منتج ہوتی ہے ، جیسا کہ اس وقت ہمارے ہندوستان کے  
اکثر بزرگوں کے کراماتی قصوں کے سلسلہ میں ہو رہا ہے ۔ اسلئے ایسے حصے اگر کتاب سے حذف کر دیئے  
جائیں تو یہ کتاب ہر طبقہ کیلئے قابل قبول ہو جائے گی ۔ تبلیغی جماعت کے کاموں کی تدریسی ہمارے رگ و  
پے میں سہولت کی ہوئی ہے مگر کتاب کی بعض چیزیں ہمیشہ ذہن میں خلش پیدا کرتی رہتی ہیں ۔ اسلئے ویددار  
حضرات کو عقیدہ توحید کی حفاظت کے پیش نظر جہڑت کر کے اس پر نظر ثانی کر ڈالنی چاہیئے ۔ اگر  
تبلیغی حلقہ کے چند ذی علم علماء سے مشورہ کر کے اس پر نظر ثانی کر لی جائے تو اس سے حضرت  
شیخ الحدیث کی علمی فضیلت میں کوئی فرق آئے گا اور نہ تبلیغی کام میں ۔ بلکہ اس سے اسکی افادیت کا  
 دائرہ وسیع ہو جائیگا ، اور تاجروں نے اپنے مفاد کے پیش نظر اسکا نام جو تبلیغی نصاب رکھ دیا  
اگر وہ کتابیں اپنے اصل نام ہی سے چھاپی جائیں تو زیادہ مناسب ہے ۔

**خطبہ نکاح** | کلام کے متن پر خطبہ دیا جاتا ہے وہ بھی کرم صلا اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ ایک اہم حاشرتی ہدایت اور اصلاح معاشرہ کا بیج ہے مگر عام غلط فہمی اس کے اظہار دیئے جاتے ہیں اس کا پورا مفہوم لوگوں کے ذہن نشین نہیں ہو پاتا ہے۔ اس کتابچہ میں اس کے ایک ایک انداز کی ایسی موثر تشریح کی گئی ہے کہ یہ ہر نکاح کے موقع پر تقسیم کرنے کے قابل ہے۔ یہ شریع مولانا حافظ مجیب انصاری صاحب ندوی کے قلم سے ہے۔ قیمت ۵/-

**اہل دل کی باتیں** | یہ بقیۃ السلف حضرت مولانا محمد احمد صاحب پر تاب گدھی مدظلہ کے ان ملفوظات کا مجموعہ ہے جو وہ اپنی غنی مجلسوں میں اپنی پراثر اور پر سوز زبان سے فرماتے رہے ہیں، اسے مولانا مجیب انصاری صاحب ندوی ناظم جامعۃ الرشاد نے مرتب کیا ہے اسکا بہت سا حصہ ماہنامہ "الانسان" میں بھی شائع ہوا ہے، اب یہ جواہر پارے کے گہائی شکل میں دارالالتیف والترجمہ جامعۃ الرشاد کی طرف سے شائع کئے جا رہے ہیں۔

**فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل** | یہ محترم ناظم جامعۃ الرشاد کے ان سفایں کا مجموعہ ہے جو ساری اعظم گڑھ میں

شائع ہو چکے ہیں یا مختلف سیمیناروں میں پڑھے گئے ہیں جن میں جدید مسائل کے حل کے لئے دو بنیادیں فراہم کی گئی ہیں جن کی روشنی میں جدید سے جدید مسائل حل کئے جاسکتے ہیں، یہ کتاب بہاریہ نئی دلی سے شائع ہوتی ہے اور اس پر اردو اکیڈمی نے مصنف کو انعام بھی دیا ہے۔ قیمت ۱۰/-

ملنے کا پتہ: شکیل احمد منیجر مکتبہ جامعۃ الرشاد - رضادنگر شہر اعظم گڑھ - یو پی



# Monthly Jameatur Rashad

## Azamgarh ( U. P. )

✽ شہر اعظم گڑھ کا مشہور ادارہ ✽

# جامع الرشاد



ادارے کے شعبے

(۱) عربی و درجات (۲) درجہ حفظ و قرات (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتیب و جزیرہ پائی اسکول (۴) کتابت و جلد سازی (۵) اسلامی زیریں اسکول (۶) الجماعۃ الشرعیہ اس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔

ان تمام شعبوں میں کئی سولہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں ڈیڑھ درجن زائد لائق اسنادہ کرام رہ چکے ہیں

**ادارے کا خرچ** ادارے کا سالانہ خرچ چار لاکھ گئے قریب ہے

**ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت**

(۱) جامعہ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کے ساتھ انگریزی زبان اور ضروری جدید علوم بھی پڑھائے جاتے ہیں  
(۲) یہاں عالمیت پاس کر نیچے بعد ملی اسے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر کلمہ میں اس کا سارا منتظر کر لیا ہے کہ کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں اور اس سال بھی کئی طلبہ علی کی درخواستیں بھیجی جا رہی ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کیساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو درمیان المدارس میں خط و کتابت کرنا چاہئے مکتب کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جون سے شروع ہوتا ہے۔

اکتوبر نومبر ۱۹۸۵

17 JAN 1986

10/1/86

جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ کاتھمان



مکتبہ

جامعۃ الرشاد

محبیب اللہ ندوی

دراثر التالیف والترجمہ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ

# دار النالیف والترجمہ کی تصانیف

مرتبہ حافظ مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ

## عبادت و خدمت

اس رسالہ میں یہ دکھانے کی کوشش کی گئی ہے کہ اسلام میں عبادت کا مفہوم بہت وسیع ہے اور عام انسان کی خدمت بھی عبادت ہے، اور اس پر اسی طرح اجر و ثواب ملتا ہے جس طرح فرض عبادت پر ملتا ہے۔ اگر فرض عبادت کے اہتمام کے ساتھ عام انسانوں کی خدمت کا جذبہ بھی پیدا ہو جائے تو نفرت اور حقارت کے بہت دبیز پردے ہٹ جائیں گے۔ اور اسلام سے عام انسانوں کے دلوں میں ہمدردی پیدا ہو جائے گی۔

سائز ۱۸x۲۲ - صفحات ۵۶، قیمت ۵۰ روپے

## دینی مدارس اور ان کی ذمہ داریاں

یہ مضمون مولانا حافظ مجیب اللہ صاحب ندوی ناظم جامعۃ الرشاد کی ان تقریروں اور تحریروں کا مجموعہ ہے جو وہ طلبہ، اساتذہ، منتظمین مدرسہ اہل عربی مدارس کے دذراہن کے سامنے کر رہے ہیں۔ یہ تقریریں اور تحریریں درد و اثر میں ڈوبی ہوئی ہیں، ان میں بعض تقریروں کو مضمون مولانا محمد منظور صاحب لکھنؤ نے اپنے تائیدی نوٹ کے ساتھ الفرقان میں شائع فرمایا اور شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا صاحب مدظلہ العالی نے ایک مجمع میں پڑھا کر سنوایا کہ اسے ہر استاد اور طالب علم کو پڑھنا چاہیے۔

سائز ۱۸x۲۲ - صفحات ۱۰۰، قیمت ۱۰۰ روپے

## اسلامی تعلیم

بچوں کو اسلامی مسائل ذہن نشین کرانے کے لئے اردو زبان میں درجنوں رسلے لکھے گئے ہیں، مگر اس رسالہ انداز بیان اتنا دلچسپ ہے، اور مسائل ایسے آسان طریقہ سے سمجھایا گیا ہے کہ بچے اسے فہم کہانی کی کتاب کی طرح دلچسپی اور شوق سے پڑھتے ہیں۔ چار حصوں میں تمام ضروری مسائل آگئے ہیں۔ سائز ۲۰x۲۵ - قیمت حصہ اول ۵۰ روپے، دوم ۵۰ روپے، سوم ۵۰ روپے، چہارم ۵۰ روپے

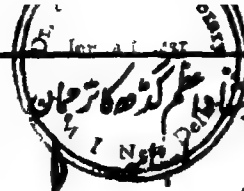
## تابعین اہل حصہ اول

مرتبہ مولانا حافظ مجیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ، کتاب میں ۱۹ اہل تبع تابعین کا مفصل تذکرہ ہے، شروع میں مصنف کے قلم سے ایک فاضلہ مقدمہ ہے جس سے اسلام کی ابتدائی دو صدی کے دینی، تہذیبی، اور سیاسی تاریخ کا ایسا خاکہ سامنے آ جاتا ہے کہ اس کی روشنی میں صحیح اسلامی تاریخ مرتب کی جاسکتی ہے۔ اس کتاب کا پہلا ایڈیشن دارالمصنفین سے شائع ہوا تھا۔

## اہل کتاب صحابہ تابعین

مرتبہ مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی، اس کتاب میں اہل صحابہ اور تابعین کا تذکرہ ہے، جو یہودی یا عیسائی تھے اور انہوں نے اسلام قبول کیا۔ اس کتاب میں تقریباً سو صفحے کا ایک قیمتی مقدمہ ہے جس سے صحابہ و تابعین کی پوری تاریخ سامنے آ جاتی ہے۔ اس پر مولانا عبد الماجد دریا بادی مرحوم کا دیباچہ بھی ہے۔ اس مضمون پر دنیا کی زبان میں کوئی مکمل کتب موجود نہیں ہے۔

مولانا مجیب اللہ صاحب مدظلہ نے شاہد قبرستان لاہور میں چھوڑا کہ دفتر جامعۃ الرشاد - رشاد نگر اعظم گڑھ سے شائع کیا۔



سالانہ چندہ غیر مالک سے بارہ ڈالر امریکی ۱۲/۰	جامعۃ الرشاد الرشاد	سالانہ چندہ ہندوستان سے = 25/ خصوصی معاون = 100/ قیمت فی پرچہ 2/50
--	------------------------	---

جلد نمبر ۱۱	ماہ اکتوبر و نومبر ۱۹۸۵ء مطابق صفر و ربیع الاول ۱۴۰۶ھ	شمارہ ۵۱-۵۲
-------------	---	-------------

### فہرست مضامین

۲	مرتب	۱۔ رشتہات
۶	مولانا شبیر احمد صاحب میرٹھی	۲۔ تفسیر سورۃ نیل
۱۹	مرتب	۳۔ نکاح و طلاق اور عدت و نفقہ
۴۱	پروفیسر ڈاکٹر نور محمد غفاری (پاکستان)	۴۔ انشورنس کی شرعی حیثیت
۶۹	مرتب	۵۔ وفيات
۷۰	"	۶۔ کوائف جامعۃ الرشاد
۷۲		۷۔ الرشاد کی ڈاک
۷۵	نسیم ظہیر اصلاحی غازی پوری	۸۔ نئی کتابیں

### مجلس ادارت

- مولانا مجیب اللہ ندوی (لاہور)
- ڈاکٹر محمد نسیم صدیقی ندوی، مقيم ابو ظہبی
- ڈاکٹر مشیر الحق، جامعہ ملیہ نئی دہلی
- مولوی نسیم ظہیر اصلاحی غازی پوری
- محمد عامر مجیب رشاد (پشاور)
- نیاز قومی ایم اے (علیگ ہواؤنور تہذیب)

مطبوعہ نشاط پبلیشنگ پریس ٹائمر (فیض آباد)	پیشہ فروش و اشاعت:- مولوی عقیل احمد صاحب ٹانڈوی
--	--

# رشتات

مسلم پرسنل لاء کے سلسلہ میں اخبارات و رسائل میں نہ جانے کتنے مضمون آچکے ہیں، اور آسے ہیں، ریڈیو، ٹیلی ویژن پر پروگرام ہو چکے ہیں، اور ہو رہے ہیں، ملک کے گوشے گوشے میں احتجاجی جلسے ہو چکے ہیں، اور ہو رہے ہیں، مگر کیا خیال ہے کہ مسلم پرسنل لاء کا مسئلہ ان کوششوں سے حل ہو جائے گا، اور اسی کوششوں سے ہندوستان میں مسلمانوں کی کانیں، بلکہ دوسری اقلیتوں یا صوبوں کا کوئی مسئلہ حل ہو جائے؟ ہماری حکومت بہت اونچا سنتی ہے، اس کو آر۔ ایس۔ ایس اور دوسری فرقہ پرور جماعتوں اور افراد نے اتنا اپنے گھیرے میں لے لیا ہے کہ وہ کوئی فیصلہ ان کی مرضی کے بغیر نہیں کر سکتی، اور عدلیہ سے اس کی پشت پناہی ہو رہی ہے، اس لیے مسلمانوں کا یہ بنیادی حق آسانی سے نہیں ملے گا، یہ حق ان کو دینا ہوتا تو چھینا ہی کیوں جاتا؟ اس لیے احتجاجی جلسے کرنے اور میمورنڈم پیش کرنے کے بجائے انہیں کچھ عملی اقدام کرنا ہوگا، مگر اس کی صورت بظاہر نظر نہیں آتی، اس کے اسباب یہ ہیں۔

---

اس کا سب سے بڑا سبب خود مسلمان ہیں، انہوں نے اپنے پرسنل لاء کو علاؤ اپنی زندگی سے خود نکال پھینکا ہے، اور اس وقت پورے مسلم معاشرہ کا (الاشاہد) حال یہ ہے کہ جہاں ان کو شریعت کے فیصلہ میں فائدہ نظر آتا ہے، وہاں وہ شریعت کی دہائی دیتے ہیں، اور جہاں موجودہ قانون میں ان کو اپنا مفاد نظر آتا ہے، تو وہ شرعی حکم سے ایسا بچھا چھڑاتے ہیں کہ گویا وہ اسلام کے دائرہ ہی میں نہیں ہیں، ظاہر ہے کہ جب ہم نے خود اس کو اپنی زندگی سے بے دخل کر دیا ہے، تو ہمارے ان مسائل سے دوسرے کیوں بچپی لینے لگے، یا ان کے دل و داغ میں ان مسائل کی اہمیت کیوں بیٹھنے لگی،

---

دوسرا سبب ہمارا انتشار ہے، ہمارے اندر اتنے سیاسی، معاشرتی اور مسلکی اختلافات ہیں، کہ ہم کوئی موثر متحدہ آواز نہیں اٹھا پاتے ہیں، اتحادِ کلہ کی بات ہم بہت کرتے ہیں، مگر ہم میں ایک آدمی ایسا نہیں دکھائی دیتا جو اتحادِ کلہ کی خاطر اپنی وجاہت کی ادنیٰ بھی قربانی دینے کے لیے تیار ہو۔ مسلم پرسنل لا، بورڈ بظاہر اس مسئلہ میں ایک متحدہ محاذ ہے، مگر حقیقت یہ ہے کہ اس میں ایک ممبر ایسا نہیں ہے جو بہت سے تحفظات کے ساتھ اس میں شامل افراد جماعتوں سے معاملہ نہ کرتا ہو، اور خود وہ جماعتیں اپنے تحفظات کے بغیر ایک قدم ہٹنے کے لیے تیار نہیں ہیں، شہر نفس اور ہر جماعت اپنے کو سب سے زیادہ ضروری سمجھتی ہے، میں اسکی تفصیل بیان کر کے جو لوگ کچھ کام کر رہے ہیں، ان کی دل شکنی کرنا نہیں چاہتا، مگر صورت حال یہی ہے، پھر اگر مسلم پرسنل لا، بورڈ میں شامل دو ایک جماعتوں کو اس سے علیحدہ کر لیا جائے، تو افرادی طاقت اس کے پاس مضمر کے برابر ہے، ایسی حالت میں تحفظات کی ذہنیت کیا کوئی اقدام کر سکتی ہے ؟

تیسرا سبب وہ سیاسی افراد ہیں، جو یا تو کسی پارٹی کی تنظیم میں ہیں، یا پھر وہ اسمبلی اور پارلیمنٹ کے ممبر ہیں، وہ مسلمانوں کے مسائل کے سلسلہ میں یا تو گونگے بھرے بن جاتے ہیں، یا پھر اس کی غلط تعبیر کرتے ہیں، وہ مسلم معاشرہ کے لیے اتنی بڑی مصیبت ہیں کہ ان سے چھٹکارے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی، اس کی ایک ہی صورت عقلی کہ مسلم عوام کا ضمیر اپنے مسائل کے بارے میں اتنا بیدار ہو تاکہ ان کو یہ خطرہ ہو تاکہ اسلامی معاشرہ ان کو چھانٹ چھینکا ان میں کہتے ہیں جو مسلمانوں کے مفاد کی آواز اٹھا کر یا تحریک چلا کر ان کے ووٹ سے ممبر بن جاتے ہیں، مگر جب پارلیمنٹ کی جنت اللہ دوس میں پہنچ جاتے ہیں تو وہ صرف اپنے مفاد کے بندے ہو کر رہ جاتے ہیں، اس کی تازہ مثال عارف محمد خاں ہیں،

جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ حکومت کا ذہن خود صاف نہیں ہے، اس لیے وہ ان افراد کو اقتدار کی مدد چار ٹریاں پھینک دیتی ہے، وہ اس کی لذت میں اتنا بے خود اور سرمست ہو جاتے ہیں کہ ان کے دلوں میں نہ خدا کا خوف رہ جاتا ہے، اور نہ معاشرہ کا،

چوتھا سبب جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا نرو کے زمانہ تک حکومت اپنی پالیسی بناتے وقت کچھ سیکولرزم کا بھرم رکھتی تھی، مگر اندر کے اندر خود فرقہ پرست ذہنیت پائی جاتی تھی، اور ان کو بنگلہ دیش کے انقلاب کے بعد

فرق پرست جماعتوں کی حمایت بھی حاصل ہوگئی تھی، اس لیے انھوں نے مسلمانوں کے ہر امتیاز کو سبوتاژ کرنے کی کوششیں کیں کوئی کسر نہیں رہا تھی، ان کی مستقل پالیسی یہ رہی ہے کہ مسلمانوں کے امتیازات کو کلکتہ ختم کر دو، پھر کچھ شور مچا رہا ہو تو ہمدردین کو حقوق کے دوچار کر دے ان کے سامنے پھینک دو، یا پھینکنے کا وعدہ کر لو مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، اردو زبان، مسلم پرسنل لا، کے بارے میں یہی چل رہا ہے، اندر حکومت کے زمانہ کا سب سے بڑا سیاہ کار نامہ یہ ہے کہ عدلیہ بھی فرقہ واریت اور جانبداری سے متاثر ہو کر رہی ان کے صاحبزادے صاحب بھی قریب قریب اسی روش پر چل رہے ہیں، مثال کے لیے کشمیر اور آسام کا مسئلہ پیش کیا جاسکتا ہے،

اس صورت حال کو بدلنے کی صرف ایک ہی صورت ہے کہ ہم کسی قیمت پر اپنا ایک متحدہ محاذ بنائیں اور کارنگڈائی لے کر حکومت سے بھیک مانگنے کے بجائے گائے سرے کر کے برادری پر روش ایک پُر امن تحریک چلائیں،

ہمارے اور کلکتہ میں بڑے بڑے جمعوں کا ہمارے رہنما اور ہمارے اخبارات اس طرح ذکر کرتے ہیں کہ گویا ان کو مسلمانوں کی بہت بڑی فوج لی گئی ہے، جس سے وہ ساری مشکلات پر قابو پالیں گے، لیکن ابھی کوئی اقدامی پوزیشن اختیار کرنے کا مرحلہ آجائے تو چند سو آدمی مشکل سے نظر آئیں گے، ہم اپنے رہنماؤں، لیڈروں اور اخبارات سے گزارش کریں گے کہ اب جذباتی تقریروں، تحریروں اور بڑے بڑے جلسوں سے کچھ کامیابی نہیں ہو سکتی، زیادہ نہیں اگر دش ہزار آدمی ہم ایسے تیار کر دیں، جو جیل جانے، ڈنڈے کھانے اور سزا بھگتنے کے لیے تیار ہو جائیں، تو یہ مسئلہ حل ہو کر رہیگا، ورنہ ان جلسوں کا مشروہ ہی ہو جو خلافت کمیٹی کے جلسوں کا ہو چکا ہے، اور آزادی کے بعد مجلس مشاورت کی مقبولیت کا، گو ہمارے رہنماؤں نے اس کی نزاکت کو اس وقت محسوس کیا ہے، جب پانی سر سے اونچا ہو چکا ہے، یعنی مسلم پرسنل لا کے سارے حقوق سلب کر لیے گئے ہیں، یا ان کو بے جان کر دیا گیا ہے، مگر جب تک دستور میں ہندو حقوق کی دفعہ ۱۵ موجود ہے، ہم اس کے ذریعہ مسلم پرسنل لا کی اس حیثیت کو کال کرنے کی جدوجہد کر سکتے ہیں، جو آزادی کے وقت اسے حاصل تھی، اور آزادی کے بعد متور بننے تک وہ باقی رہی،

ہیں امید نہیں ہے کہ وہاں تقریروں اور جذباتی تحریروں کے شور میں ایک معمولی آدمی کی یہ  
 نحیف آواز سنی جائے گی۔ مگر اس کے علاوہ کوئی دوسری صورت نظر نہیں آتی ہے، اس لیے کبڑی سے بڑی  
 سیکولر جماعتیں جو مکران جماعت کی ہر پالیسی کی مخالفت کرنا اپنا فرض سمجھتی ہے۔ وہ سب اس عام میں لگی ہو  
 اس کی آوازیں آواز دلا رہی ہیں، ایسی صورت میں ہیں اپنی داخلی قوت اور کوشش ہی پر کوئی پروگرام بنانا  
 چاہیے، اور خدا کی نصرت و مدد کے علاوہ کسی اور خارجی سہارے کی امید اپنے دل سے کال دینی چاہیے۔

اس سلسلہ میں ایک بات اور سلم پرسنل لا، کے ممبران حضرات اور عام مسلمانوں کو پیش نظر رکھنی چاہیے  
 کہ شاہ بانوں کے فیصلہ کی وجہ سے اس وقت زیادہ تر مضامین اسی مسئلہ کے متعلق آرہے ہیں، اور عام  
 طور پر اسی پر تقریروں اور جلسوں میں زور دیا جا رہا ہے، لیکن یہ تو ایک ضمنی مسئلہ ہے، اصل مسئلہ پورے  
 پرسنل لا، کے ڈھانچہ کا ہے جو انگریزوں سے وراثت میں ہماری حکومت کو ملا تھا، جس کا بیشتر حصہ انوکھ کر دیا  
 گیا ہے، یا بے جان کر دیا گیا ہے، اس لیے ہمارا مطالبہ یہ ہونا چاہیے کہ اگر ہم مزید تحفظات نہیں ملتے تو  
 وہ ڈھانچہ جوں کا توں باقی رہے، اور ساتھ ہی ہمارا دوسرا مطالبہ یہ ہونا چاہیے کہ ہمارے اندر رضا کارانہ  
 طور پر ہماری جو جماعتیں یا تنظیمیں کام کر رہی ہیں وہ معاشرتی مسائل میں جو فیصلہ کریں، ہماری حکومت ان کی قانونی حیثیت  
 کو تسلیم کرے، مثلاً امارات شریعہ ہمارا، یا یوپی، اور دوسرے صوبوں کی شرعی بنیادیں یا انجمن اشراف  
 وغیرہ کے نام سے یہ تنظیمیں جو فیصلہ کرتی ہیں، ان کو عدالت میں چیلنج نہ کیا جاسکے، دستور کی دفعہ  
 ۲۵۷ میں اس کا حق دیتی ہے،

دستور میں دفعہ ۲۵ کو ہم سب بڑی ضمانت سمجھتے تھے، مگر مطالعہ کے بعد معلوم ہوا کہ اس میں  
 بعض شقیں ایسی موجود ہیں، جو اس کو کالعدم کر دیتی ہیں، یہی حال دفعہ ۲۴ کا بھی ہے، اس پر انشا اللہ  
 آئندہ کھنے کی کوشش کی جائے گی،



# تفسیر سورہ فیل

از مولانا شبیر احمد صاحب از ہر میرٹھی، شیخ الحدیث جامعہ الرشاد

یہ سورہ بھی کی ہے اور ان سورتوں میں سے ہے جو سورۃ المدثر کی قسط اول کے بعد نازل ہوئی تھیں۔ اے سمجھنا چاہیے کہ اس کے نزول کا زمانہ نبوت کا پہلا سال ہے، چونکہ اس میں اصحاب فیل کو ہلاک کر دیے گئے تھے، اس لیے اس کا نام سورۃ الفیل رکھ دیا گیا ہے، اصحاب الفیل سے مراد شاہین ابرہہ الاشرم اور اس کا لشکر جرار ہے، جو ساٹھ ہزار سپاہیوں پر مشتمل تھا، اور بن کے ساتھ فویا تیرہ جنگی ہاشمی بھی تھے، آخر غاندکعبہ کو منہدم کر ڈالنے کے ارادے سے عظیم فوج بیکر آیا تھا،

اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ غاندان بن حیر کے آخری بادشاہ ذونواس حیر بنی کو جس کا قصہ سورۃ الفیل اور سورۃ البورج کی تفسیر میں بیان کیا جا چکا ہے، حبشی سپہ سالار ازیاط نے شکست دے کر ۶۲۵ء میں پورے یمن و بخران پر قبضہ کر لیا تھا، ازیاط کے بعد ۶۲۶ء میں دوسرا حبشی سردار جس کا نام ابرہہ تھا، شاہ حبشہ کے وائسرائے کی حیثیت سے اس علاقہ کا حکمراں بن گیا، اسے یمنانی مورخین ابراہیم، سرانی مورخین ابراہام، اور عربی مورخین ابرہہ الاشرم کہتے ہیں، اس کی ہلک بھرتی اور پست تھی، دیکھنے سے لکھا محسوس ہوتا تھا، عربی زبان میں ایسے شخص کو اشرم کہا جاتا ہے، ابرہہ نام اہل عرب کو عیسائی بنالینے کا خواہشمند تھا، فی نفسہ خواہش بُری نہ تھی، کیونکہ بُت پرستی سے عیسائیت ہزار درجہ بہتر ہے، مگر کاش وہ گھر میں دروازے سے داخل ہوتا، یعنی اس مقصد کے لیے جائز و مناسب کوشش کرتا، اس نے دار السلطنت شہر صنعاء میں ایک عظیم الشان گرجا تعمیر کرایا، اس میں بھی کوئی حرج نہ تھا، لیکن اُسے جبل و تقصیب نے یہ پٹی پڑھائی کہ اہل قرآن کے دلوں میں میرے بنائے ہوئے گرجا کی وہی فطرت و حرمت گھر کر لے جو ان کے دلوں میں ابولہجہ و ساقیل

کے بنائے ہوئے کعبہ کی ہے، اور اسے چھوڑ کر اطراف و مکانات سے باشندگان عرب اسی گرجا کی زیارت کے لیے آیا کریں، ظاہر ہے کہ خانہ کعبہ سے نفرت کرنے اور لوگوں کو اس سے کاٹ دینے کا جذبہ قطعاً شیطانی جذبہ تھا۔ اور اہل عرب اگرچہ اصل دین ابراہیم فراموش کر چکے تھے، مگر حج کو نہ بھولے تھے، اور ہر سال تمام جزیرہ عرب سے لوگ حج کرنے کے لیے مکہ جاتے، اور قربانیوں کے جانور ساتھ لے جاتے تھے، حج کے لیے جانے والوں سے راستہ میں کہیں بھی تعرض نہ کیا جاتا، سب ان کا احترام کرتے تھے، عرب کا یہ باشندہ خانہ کعبہ کو اللہ کا گھر مانتا تھا، اہل عرب میں رہنے والے یہود و نصاریٰ کو خانہ کعبہ سے کوئی عقیدت نہ تھی، کعبہ سے عام اہل عرب کو منتقل کرنے کی کوشش جو ابرہہ نے کی تھی، اگرت گئیں، تب اس غیبت کے دل میں خیال پیدا ہوا کہ اسے نیست و نابود کر دینا چاہیے، اس خیال کو اس نے پکے ارادے میں تبدیل کر لیا، اور اتفاقاً ایک واقعہ ایسا پیش آگیا کہ وہ اس ارادہ کو عملی جامہ پہنانے کیلئے بھاری لشکر لے کر روانہ ہو گیا۔

واقعہ یہ تھا کہ بنی کنانہ کا ایک قافلہ جو مکہ کے قرب و جوار کے رہنے والے تھے، اس گرجا کے پاس شب بابتس ہوا، انھوں نے کھانا پکانے کے لیے جو آگ سلگائی تھی، تیز ہوا کی وجہ سے اس کے پتنگے گر جاگھر میں جا گرسے، اور اس میں آگ لگ گئی، قافلہ چلا گیا، ابرہہ نے آتش زنی کے اس واقعہ کو عرب قافلہ کی شرارت پر عمل کیا، اور اتفاقاً خانہ کعبہ کو منہدم کر ڈالنے کے قصد سے روانہ ہو گیا، ایک روایت یہ ہے کہ گرجا میں گھس کر کسے نے پافانہ کر دیا تھا، ابرہہ نے کہا یہ ان عربوں کا ہی کام ہے، ہر کیف گرجا میں آگ لگنے کا واقعہ ہوا ہو یا کسی نے اسے گندہ کر دینے کی حرکت کی ہو، اس قافلہ کا کھوج لگایا اور گرفتار کر کے مجرم کو سخت سزا دینا کچھ مشکل نہ تھا، مگر اس کی طرف تو اس نے کوئی توجہ کی نہیں، اور لشکر جرار لے کر کعبہ کو منہدم کرنے کے لیے روانہ ہو گیا، یہ اس کی دیل سے کہ ابرہہ کا یہ اقدام ہنگامی غیظ و غضب کا نتیجہ نہ تھا، بلکہ اس پہلے سے سوچا سمجھا منصوبہ تھا۔

ابرہہ کا یہ وبال انیکز کو چھ ششہ میں ہوا تھا، اس کی فوج میں بھی کوئی شریف آدمی نہ تھا، جو اسے اس اقدام سے باز رہنے کا مشورہ دیتا، فوج میں سب جاہل و متعصب عیسائی تھے، سب بصوح و رغبت اس کے ساتھ ہو لیے، فوج کو رہنمائی ضرورت تھی، اس ضرورت کے تحت ابرہہ نے ایک عیسوی سردار ذؤنفر نام کو پکڑ دیا، اس نے کہا میں صرف بلاد خثعم تک کا راستہ جانتا ہوں، خثعم کے علاقہ میں پہونچ کر قبیلہ خثعم کے سردار قیس ابن جبیب خثعمی کو پکڑ دیا، اور اس سے رہنمائی کا کام لیا، اس نے کہا تھا کہ مجھے صرف طائف تک کا راستہ

معلوم ہے۔ جب ابرہہ طائف کے علاقہ میں پہنچا تو باشندگان طائف کو خطرہ ہوا، کہ ہمارا آلات دلیوی کا مندر ہے  
 مگر ادا کیا جائے، اسے بچانے کی غرض سے اہل طائف نے اپنے سردار مسعود ثقفی کی قیادت میں ابرہہ کے پاس ایک  
 وفد بھیجا، اور اسے یقین دلایا کہ آپ کعبہ کو مندم کر دینے کی غرض سے ہمارے ہیں، ہمیں اس پر کوئی اعتراض  
 نہیں، بس یہ درخواست ہے کہ ہمارے مندر سے آپ تعرض نہ کریں، ہم کہہ کر تک رہنمائی کے لیے آپ کو رہنما  
 دیں گے۔ ابرہہ نے ان کی درخواست قبول کر لی، اہل طائف میں سے ایک شخص جسے ابو رغال کہتے تھے، کہہ  
 کر اسے بنانے کے لیے اس کے ساتھ ہو گیا، لشکر ابرہہ نے جب منزل، منزل النفس میں جا کر  
 پڑاؤ کیا تو ابو رغال وہیں مر گیا، بعد میں اہل عرب برسوں اس خدار کی قبر پر سنگسار کرتے رہے،  
 جب کسی شخص کا ادھر کو گذر ہوتا تو اس کی قبر پر پتھر مارتا، آگے بڑھ کر جب ابرہہ لشکر لیے ہنسے عرقا  
 کے قریب الصفا نامی مقام پر پہنچا، تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبد المطلب اہل مکہ  
 کی جانب سے اس سے آگے، اہل مکہ اس کی آمد کا غلغلہ سن چکے تھے، اور اس کا مقابلہ کرنے کی سکت  
 نہ رکھتے تھے، ان کی فوجی قوت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ میدان بدر میں ان کے جنگ آزمادوں کی  
 تعداد ایک ہزار تھی، اور جنگ احد میں تین ہزار پھر غزوہ احزاب میں قریش و قبائل غطفان  
 یو دینبر کا مجموعی اتحادی لشکر بارہ ہزار تھا، پس جس شہر میں لڑ سکنے والوں کی تعداد بمثل ساڑھے تین ہزار  
 تک پہنچ سکتی تھی، اس کے باشندوں میں ابرہہ کے ساتھ ہزار آڑ مسودہ کا ر سپاہیوں کا مقابلہ کرنے کا  
 بارہ کیسے ہو سکتا تھا۔

اہل مکہ کی طرف سے عبد المطلب ابرہہ کو مالی پیشکش کر کے اسے واپس جانے پر راضی کرنے  
 کے لیے آئے تھے، اس سے کہا، آپ کو جو مطلوب تھا ہمارے پاس اطلاع بھیجیتے، ہم خود ہی لیکر  
 حاضر ہو جاتے، ابرہہ بولا، مجھے مال مطلوب نہیں، میں تو تمہارا کعبہ مندم کرنے کے لیے آیا ہوں،  
 عبد المطلب نے کہا، ایسا نہ سوچئے، وہ تو اللہ کا گھر ہے، آپ جو کچھ چاہیں ہم سے لے لیں اور واپس  
 ہو جائیں، وہ بولا ہرگز نہیں، ہم اسے مندم کیے بغیر واپس نہ جائیں گے، ہمیں باشندگان مکہ سے نہ لڑنا  
 مقصود ہے، نہ مال لینا، ہاں اگر وہ مزاحمت کریں گے، تو قتل کر دیئے جائیں گے! یہ کہہ کر اس نے  
 لشکر کو آگے بڑھنے کا حکم دیا، عبد المطلب اس کی جہت سے واپس ہو کر کہہ بیٹھے، اور لوگوں سے کہا اگرچہ  
 ابرہہ نے کہا ہے کہ مجھے نہ اہل مکہ سے لڑنا مقصود ہے، نہ مال لینا، لیکن دشمن کا کیا اعتبار، اپنے اہل و عیال

کو لے کر پہاڑوں میں جا چھپو، اور کدو خالی کر دو، تم اہل کرنے دیا ہی کیا، اور ابرہہ نے آگے بڑھ کر عرفات و منیٰ کے درمیان وادی محسر میں چڑا دیا، صبح ہوئی تو لشکر کو کوچ کرنے کا حکم دیا، اب انہیں کہیں رکے بغیر سیدھے بک پہنچا تھا، باٹلی فوج سے آگے لگے تھے سب پیچھے جو باقی تھا، وہ نہایت قوی ہیکل و عظیم جثہ تھا، یکایک وہ بیٹھ گیا، فیلبانوں نے اسے اٹھانے کے لیے انکس پر انکس لگائے، نیزوں سے کچوکے دیئے، لیکن اس نے اٹھنے کا نام نہ لیا، اسی دوران میں سمندر کی طرف سے جھنڈ کے جھنڈ پرندے جو فاختہ اور کبوتر کی برابر جتنے دیکھتے تھے نمودار ہوئے، ان کی چونچوں اور پنجوں میں گنٹ دبے ہوئے تھے، ان پرندوں نے فغان میں فوج کے اوپر آ کر اسے گنٹوں کا نشانہ بنالیا، ان گنٹوں نے وہی کام کیا جو انفلوں اور شیش گنوں کی گولیاں کرتی ہیں، جس شخص کو گنٹ لگا، اس کے بدن میں گھس گیا، اور وہ لوٹن کبوتر کی طرح زمین پر لوٹنے لگا، فوج میں ایک دم جھگڑا مچ گئی، لیکن پرندوں نے ان کا پیچھا نہ چھوڑا، بے تحاشا پیچھے ہٹا اور گنٹ لگ کر گرتے اور مرنے رہے، سب کے سب وہیں وادی محسر میں نہیں مرے، بلکہ

یہ بیاں گراوہ وہاں گرا، یہ بیاں مراوہ وہاں مرا،

کا عالم تھا، ساٹھ ہزار اشخاص میں سے کوئی صفحہ واپس نہ پہنچ سکا، قبیلہ خثعم کے علاقہ میں پہنچے پہنچتے پوری فوج کا صفایا ہو گیا، سخت جان ابرہہ وہیں غالباً سب سے آخر میں مرا ہے، راتے میں اس کے جسم کی ایک ایک ہڈی ٹرتی چلی گئی تھی، مگر فیصل بن عبید شمس کو جسے ابرہہ نے راستہ تباہی کے لیے پتھر رکھا تھا، اس آسانی گزرم سے اٹھنے پکالیا تھا، وہاں سے دوسرے پہاڑ کا راستہ لیا، حتیٰ کہ سالم و محفوظ اپنے علاقہ میں پہنچ گیا، سراسیمہ حال حبشی فوج کے لوگ چلا رہے تھے، کہ فیصل تو کہاں ہے؟ اسے فیصل کہاں چلا گیا، انہیں خدا کے واسطے ہیں کوئی راہ و نجات بتا، چنانچہ فیصل نے اپنے اشار میں اس کا ذکر کیا ہے، کتا ہے:

لداہی جنب محصب سارأینا

ونخت حمارة تطلق علينا

حسان علی الحبشات دینا

والا شبرام المملوب لیس الغالب

ردینة ورايت ولن تریه

حدث الله اذ البصر تطیرا

وحمل القوم میسائل عن فیصل

اور اسی کے ایک قصیدے کا مطلع ہے:

ابن المقر واکاله الطالب

یہ عظیم الشان واقعہ تمام عرب میں مشہور ہو گیا، اس عہد کے بہت سے شاعروں نے اس کا ذکر کیا ہے  
عبداللہ بن الزبیری کے یہ اشعار پڑھیے:

سائل امیر الجیش عنہما مازای  
ستون الفالو یئو جوا ۱۲ رضمہ  
فلسوف بینی الجاہلین علیہما  
بل لدیش بعد الا یا با سقیہما  
کانت بھا عاد وجرہو قبلہم  
ابو قیس بن اسلم نے کہل ہے سے

فقوموا فصلوا خاشعین لربکم  
ظلمنا تاکہ نصر ذی العرش ردہم  
بارکان هذا البیت بین الا خاشع  
جنود الملیک بین ساف و صاب  
اس شعر میں حاصِب یعنی مصوب ہے، یعنی سنگریزوں سے ارا ہوا، جیسے قائم بمعنی کتوم آتا ہے  
یقال سر کا تیر، اور سانی کے معنی میں خاک میں پڑا ہوا، اسید بن ابی الصلت کہتا ہے:

ان آیات ربنا سا طعات  
حبس الفیل بالمحسر حنہ  
ما یمارسی فیہن الا الکفور  
خل یعیو کاندہ معقور  
عبداللہ بن قیس کے یہ اشعار پڑھیے:

کادہ الا شرم الذی جاء بالفل  
فولی وجیشہ مہنوم  
واسملت علیہما الطیر یا لجنہ دل ماتوا وکلہم مرجوم

ابرہہ کے لشکر کی تباہی کا واقعہ ماہ محرم میں پیش آیا تھا، اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
ماں کے پیٹ میں تھے، آپ کی ولادت اسی سال نور بیج الاول کی صبح کو ہوئی ہے، اس حادثہ کے بعد  
بین میں حبشی اقتدار ختم ہو گیا، بین کے مختلف علاقوں میں جو حبشی حکام ابرہہ کی طرف سے مقرر تھے،  
جو حبش سپاہی موجود تھے، بین کے لوگوں نے انہیں قتل کر ڈالا، اور بعض جان بچا کر حبشہ بھاگ گئے،  
ایک یعنی سردار سیف بن ذی ہزن سے گٹھ جوڑ کر کے ایک ہزار ایرانی فوج لے آیا، ~~ہشہ~~ سے بین  
ایرانی حکومت کا ایک صوبہ بن گیا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد تک بین ایرانی حکومت کا حصہ  
رہا، ایرانی حکومت کا آخری وائسرائے حاکم باذان تھا، جسے خسرو پرویز نے کھاتھا، کہ شیرب سے محمد  
نام کے شخص کو گرفتار کر کے ہمارے حضور بھیج دو، کہ اس نے خط میں ہمارے نام سے پہلے اپنا نام لکھ کر

ہماری شان میں گستاخی کی ہے، اس حکم شاپی کی تعمیل کے لیے باذان نے دو ایرانی سپاہی مدینہ منورہ بھیج دیتے تھے، کیونکہ اسلام سے قبل اہل عرب کی ایرانیوں، رومیوں، حبشیوں اور مصریوں یعنی عرب کی پڑوسی قوتوں کی نظر میں کوئی وقعت ہی نہ تھی، بے شک اہل عرب بڑے لڑاکا اور عموماً سفاک و بے رحم تھے، اور ایک قبیلہ کی جب دوسرے قبیلہ سے جنگ چھڑ جاتی تھی، توڑکنے کا نام ہی نہ بیٹھتی، چالیس چالیس سال تک ان کی خانہ جنگیوں کا سلسلہ چلتا رہتا تھا، لیکن ان کی ساری دلیری اور بہادری بس آپس میں ایک دوسرے کو مارنے کاٹنے اور لوٹنے کھسوٹنے کی مدت تک تھی، لیکن حکمران ہیردونی قوموں کے کسی سپاہی کے مقابلہ میں وہ ایسے ہی تھے، جیسے گیدڑوں کا جھٹکا کسی شیر کے مقابلہ میں ہوتا ہے،

اصحاب انجیل کو پڑھو کہ درجہ ہلک کر دینے کا یہ واقعہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ذکر فرما کر ایک طرف اہل مکہ کو اپنا عظیم نشان احسان یا د دلایا ہے، دوسری طرف اس میں زبردست عبرت و خوشخبری بھی پیوست کر دی ہے، عبرت کفار کے لیے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت و عظمت و حرمت کے قائل نہیں، اور آپ کے درپے آزار ہیں، انہیں جاننا چاہیے کہ جیسے بیت اللہ کو مندم کر ڈالنے کا قصد نہایت بدنامی ثابت ہوا ہے، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت اور عباد اللہ کی اذیت رسانی کا انجام بھی اچھا نہیں ہو سکتا، ایسے ظالموں پر اللہ کا عذاب آچرا، تو کسی کے ٹالے نہ ملے گا، اھم جو شخص ہی مومنین کے لیے ہے کہ جس نے اپنے گھر کی حفاظت فرمائی ہے، وہی اپنے دین اپنے رسول اور اپنے فرمانبردار بندوں کی حفاظت فرمانے والا ہے،

ربط | سورۃ المیزہ میں بد اخلاق حریص غیبل کا فرشتہ جو طعنہ زنی و عیب چینی کر کے اللہ کے بندوں کی بے حرمتی کرنے کا نوکر ہو عذاب جہنم کی دھکی دیا ہے، اسے خالی خولی دھکی نہ سمجھنا چاہیے، کیونکہ یہ دھکی اللہ کی طرف سے ہے، جس نے بیت اللہ کی بے حرمتی کا قصد کرنے والوں کو دنیا میں ہی ایسا عذاب دیا ہے، جس کی عالم اسباب میں کوئی عقلی توجیہ ممکن نہیں ہے، بیت اللہ کی بے حرمتی کا قصد کرنے والے عذاب کے مستحق ہوئے تو دین اللہ کو قصد نہ ماننے والے عذاب کے مستحق کیوں نہ ہوں گے، پس سورۃ انجیل کا مضمون سورۃ المیزہ کے مضمون کی دلیل ہے، اسی لیے مصنف شریف میں سورۃ المیزہ کے بعد سورۃ انجیل ثبت کی گئی ہے، چنانچہ ارشاد ہوا،



تھا کہ شاہجہان نے لال قلعہ اور تاج محل نہیں بنوایا۔ یہ دونوں بے مثال عمارتیں تو فلاں ہندو راجہ کی بنوائی جوتی ہیں۔ اس محقق کو ہندو مسلم تاریخ دانوں کی طرف سے تو اس ریسرچ کی داد نہیں ملی البتہ اس کا اندھا تعصب سب پر واضح ہو گیا۔ اسی طرح اصحاب الفیل کے اس واقعہ کے متعلق بعض یورپین سسٹم ظریفوں نے یہ احساس کر کے اس واقعہ سے خانہ کعبہ کی بڑی عظمت ثابت ہوتی ہے کچھ مارا تھا کہ اصل واقعہ یہ ہے کہ ابرہہ لشکر لے کر اپنے ہم مذہب رومیوں کی مدد کے لئے روانہ ہوا تھا اس سال عرب میں چپک چپیل ہوئی تھی ابرہہ کے لشکر میں بھی یہ بیماری گھس گئی اور خود ابرہہ بھی اس کا شکار ہو کر مر گیا۔ رہا یہ کہ ابرہہ کعبہ کو منہدم کرنے کی غرض سے گیا تھا اس کی منزلیں پر ہندوؤں نے چھوٹے چھوٹے سنگریزے مارے اور اس کی فوج کو ہلاک کر دیا تو یہ کہانی ناقابل یقین ہے۔ ہر ہندو کا یکایک غیب سے نمودار ہو کر ابرہہ کے لشکر پر سنگریزوں کی بارش کر دینا اور محض ان کی چوٹ سے ان کا ہلاک ہو جانا ناممکن ہے۔ عرب کے ہر دور نے یہ کہانی تراش لی تھی۔ اس کو قرآن نے نقل کر دیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابرہہ کا عہد حکومت ۵۴۰ء سے ۵۶۰ء تک ہے ۲۸ سال کے اس عرصہ میں رومی حکومت کو کوئی ایسی مہم پیش نہیں آئی جس میں ابرہہ کی مدد کی ضرورت پڑتی لہذا یہ خیال کرنے کی کوئی تک نہیں ہے کہ ابرہہ رومیوں کی مدد کے لئے لشکر لے جا رہا تھا اس عہد کے کسی یونانی یا رومی مورخ نے اس کا ذکر نہیں کیا نہ کسی عربی نے یہ بے سرو پا بات بیان کی و ہر ہندوؤں کے پھینکے ہوئے سنگریزوں سے ابرہہ کی فوج کے تباہ ہو جانے کو ناممکن سمجھتا تو یہ محض بکواس ہے۔ جب چھروں کے کاٹنے سے ملیہ پڑ بھار دباتی انداز میں پھیل سکتا ہے تو ہر ہندوؤں کی سنگباری سے عام تباہی آجانے کو ناممکن سمجھنے کی کیا تک ہے۔ ہ کیا زمین میں زہریلے اور بدن گذار گٹوں کی کانیں نہیں سکتیں۔ جس قدرت و حکمت والے رب نے سانپوں اور کچھوؤں کو زہریلا بنایا ہے جس نے پہاڑوں کے اندر لاوا رکھ دیا ہے۔ جس نے زمین کے اندر سونے چاندی تانبہ لوہے نیکل اور سیروں کی کانیں بنائی ہیں۔ جس نے اس میں زہریلی گیس کے ذخیرے چھپا دیئے ہیں اسی نے زہریلے گٹوں کی کانیں بھی زمین میں پیدا فرمادی ہیں۔ اللہ کے حکم سے ہر ہندو ایسی ہی کسی جگہ سے جہاں زہریلے اور بدن گذار گٹ تھے چونچوں اندھ بچھوں میں گٹ لے آئے اور ابرہہ کے لشکر پر برس گئے



سر سید مرحوم شکست غرورہ ذہنیت کے مسلمان تھے۔ مسلمان ہونے کی وجہ سے انہیں قرآن اعتراض گوارانہ تھا مگر وہ یورپین مفکرین و محققین کے فکر و نظریہ علم سے بے حد مرعوب تھے اس لئے موصوف نے قرآن حکیم کی تفسیر لکھی اور ان جملہ آیات و مضامین کی بنیادی و پرین اہل علم کو اعتراض تھا بڑی محنت اور غور فکر کے ساتھ ایسی تشریح کی جس سے ثابت ہو جاتے کہ وہ آیات و مضامین اہل طعن و اعتراض نہیں ہیں۔ اس کوشش کے تحت وہ متعدد آیات کی تفسیر میں بڑی غیر علمی اور غلط تاویلات گر گذرے ہیں جو تحریف معنوی کی مصداق ہیں۔ بے شک اچھے اچھے ذی علم و متقی علماء سے بھی بعض آیات کے سمجھنے میں غلطیاں ہوتی ہیں اور ہو سکتی ہیں مگر اجتہادی غلطی اور ارادی غلطی کے درمیان بہت بڑا فرق ہے۔ آیت :-

”وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ طَيْرًا أَبَابِيلَ“ کی تفسیر میں سر سید مرحوم نے ایسی ہی تاویل کی ہے۔ لکھا کہ طیر پرندوں کے معنی میں نہیں بلکہ خواست کے معنی میں ہے۔ لفظ طائر قرآن کریم میں بھی خواست کے معنی میں آیا ہے سورۃ النحل ۱۱ سورۃ یس ۱۱ اور موصوف نے یہ تو تسلیم کیا ہے کہ ابراہیم نے خانہ کعبہ کو منہدم کرنے کے لئے چڑھائی کی تھی مگر یہ کہا ہے کہ ابراہیم کے لشکر میں چمک چمک گئی تھی اس کو قرآن طیر کہا ہے۔ موٹے موٹے داؤن کی سخت شورش و تپش اور بخار والی چمک مریضوں کے پورے بدن کو گھیرے ہوئے تھی پھر چمک کے زخموں کی وجہ سے ہر چمک زدہ شخص کا جسم ایسا ہو گیا جیسے اس پر سنگریزوں کا پتھر اور کیا گیا ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اس مطلب کو ترجمہ عجیب و غریب ہے۔ کے ترجمہ سے کو تعلق نہیں۔ ملائکہ کسی عبارت کو ہی مطلب صحیح ہو سکتا ہے جو اس کے ترجمہ سے نکلے۔ پھر اس مطلب کی بنیاد لفظ طیر کو خواست و تباہی کے معنی میں لینے پر ہے۔ لیکن لفظ طیر کو اہل عرب نے اس معنی میں کہیں استعمال نہیں کیا۔ جیسے لفظ طیر کلام عرب میں جو تے یا ٹوپی یا درخت یا پتھر کے معنی میں نہیں آتا اسی طرح خواست و تباہی کے معنی میں بھی نہیں آتا۔

اس قسم کی ایک توجیہ اور ان آیات کی ایک تاویل مولانا حمید الدین فراہی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے۔ وہ یہ کہ مکہ اور قرب و جوار کے باشندوں اور اطراف و اکناف سے آئے ہوئے حاجیوں نے کعبہ کو بچانے کے لئے پہاڑوں کے اوپر سے ابراہیم کی فوج پر کامیاب سنگباری کی تھی جس کی وجہ سے فوج کو سخت تباہی پیش آئی۔ اور خود ابراہیم بھی زخمی ہو گیا۔ اسی بھی پتھروں کی مار سے سراسیمہ ہو کر پلٹے اور اپنی

ہی فوج کو روند گئے۔ اس طرح بہت سے لشکری مر گئے بہت سے زخمی ہو گئے اور بہت سے با مال قتل ہوئے۔  
 نیل مرز واپس بھاگ گئے۔ اور طبیب مراد و مراد خود گدہ اور چیل ہیں جو کسی فوج کو دیکھ کر اس کے ساتھ فضا  
 میں پرواز کیا کرتے ہیں یہ خیال کر کے کہ یہ فوج کہیں جا کر جنگ کرے گی نتیجہ میں بہت سے لوگ مر گئے  
 اور ہم مرے سے ان کی لاشیں نوع نوح کر کھاتیں گے اور حوصہ صبر میں فعل قسری واحد مذکر کا صیغہ  
 ہے اس خطاب کا مخاطب ان عربی بہادر رزمیوں میں سے ایک ایک شخص ہے جنہوں نے ابرہہ کے لشکر پر سنگباری  
 کی تھی۔ کیونکہ عرب کے لوگ نہایت خود دار اور بہادر تھے بیت اللہ پر وہ ابرہہ کا حملہ کیسے گوارہ کر سکتے تھے  
 قلیل التعداد ہونے کی وجہ سے اس بھاری لشکر سے میدان میں مقابلہ کرنا انہیں دشوار تھا تو انہوں نے  
 پہاڑوں سے لشکر ابرہہ پر سنگباری کرنے کا دانشمندانہ منصوبہ بنایا اور جریدہ روزگار پر اپنی شجاعت  
 و خود اسی کا لازوال نقش ثبت کر دیا۔ لیکن مولانا فراہی کی یہ توجیہ و تاویل درج ذیل وجوہ کی بنا پر  
 غلط ہے۔

دام طیب سے طرار خور پرند سے مراد سمجھنا محض بے دلیل بات ہے۔ بعض شعرا عرب نے مخرب  
 اشعار میں یہ مضمون باندھا ہے کہ جنگ میں ہماری فتح مندی و نظریاتی یقینی ہے۔ ہم جب اپنے بہادر  
 شہرہ سواروں کو لے کر دشمن کی طرف روانہ ہوتے ہیں تو ہمارے ساتھ گدھوں کی ٹولی بھی حضائیں گم  
 پرواز ہو جایا کرتی ہے کیونکہ انہیں یقین ہوتا ہے کہ ہم دشمنوں کو قتل کر ڈالیں گے تو انہیں کھانے کے  
 لئے ان کی لاشیں نصیب ہوں گی۔ مولانا فراہی نے اس شاعرانہ مبالغہ آرائی کو حقیقت واقعہ سمجھ لیا  
 کہ فی الواقع کسی کو کوچ کرتا ہوا دیکھ کر گدھ اس کے ساتھ ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ عرب و عجم میں ملک  
 ملک میں لاکھوں جنگیں ہوتی ہیں۔ فوج کشیاں کی گئی ہیں لیکن آج تک کسی چھوٹی بڑی فوج کو کوچ کرتی ہوئی  
 دیکھ کر گدھ اس کے ساتھ نہیں ہوتے۔

(۷) پہاڑ کے اوپر سے کسی گروہ پر سنگباری اس صورت میں ہو سکتی ہے کہ وہ گروہ پہاڑ کے  
 دامن میں ہو۔ اس صورت میں پہاڑ کے اوپر سے جو پتھر پھینکے یا لڑھکاتے جاتے ہیں ان سے اس  
 گروہ کو نقصان پہنچے گا۔ ایسی ابرہہ کی فوج کو وادی عسر میں تباہی کا سامنا کرنا پڑا ہے۔ جن لوگوں  
 نے وادی عسر دیکھی ہے وہ جانتے ہیں کہ اس کے داہنی طرف یا بائیں جانب کے پہاڑ اتنے نزدیک  
 نہیں ہیں کہ ان کے اوپر سے پھینکے ہوئے پتھر ان لوگوں کو ہلاک یا زخمی کر ڈالیں جو وادی عسر میں ہوں

مولانا فرمایا نے اپنی آنکھ سے وادی محسوس کی جاتی تو ہرگز یہ تاویل نہ کرتے۔

۳۳ تاریخ عالم میں ایسے بہت سے واقعات ملتے ہیں کہ وہاں کوہ سے گذرتے ہوئے کسی لشکر کو فریق مقابل کے آدمیوں نے پہاڑ کے اوپر سے وزنی پتھر لٹھکا کر سخت نقصان پہنچایا ہے اور وزنی پتھر لٹھکا سے ہی جا سکتے ہیں ہاتھوں میں لے کر دور نہیں پھینکے جا سکتے ہیں اگر لشکر ہرہر کی تباہی بھی اسی طرح ہوتی جاتی تو آیت ہیں پتھروں کے لٹھکانے کا ذکر ہوتا مالا کھہ آیت میں ہی بینی پھینکے کا ذکر ہے

۳۴ اللہ نے تفریح فرمائی ہے کہ وہ پھینکے ہوئے پتھر سمجھنے کی جنس کے پتھر تھے مولانا فرمایا کو بتانا چاہئے تھا کہ اگر ابرہہ کی فوج پراہل مکہ نے سنگباری کی تھی تو سمجھنے کے سنگریزے کہاں سے ملے آئے تھے جب کہ مکہ و نواح مکہ بلکہ تمام حجاز کی سرزمین میں سمجھنے کے پتھر پائے ہی نہیں جاتے ۳۵ سمجھنے کی قسم کے سنگریزے مار کر تین چار ہزار آدمی ساٹھ ہزار آہن پوش فوج کو کوئی خاص گزند نہیں پہنچا سکتے سب کو ہلاک کر ڈالنے اور کھائے ہوئے عیس کی طرح بنادینے کا ذکر ہی کیا۔ ۳۶ عربیت کا صحیح ذوق قطعاً یہ گوارا نہیں کرتا کہ تو صمیم میں خطاب سنگباری کرنے والے اشخاص سے ہو۔ بریں نقدیر تو مومنم لانا ضروری تھا اور اللہ تعالیٰ تو صمیم کی بجائے تو مومنم فرماتے سے عاجز نہ تھا۔

۳۷ مولانا فرمایا نے ابرہہ کے لشکر کا بے مثال شجاعانہ دفاع کرنے کا تذکرہ اہل مکہ کے علاوہ ان عاجلوں کو بھی عطا فرمادیا ہے جو اس سال حج کے لئے آئے تھے۔ حالانکہ اس وقت مکہ میں باہر سے آئے ہوئے کسی حاجی کے رہنے کی بات باور کرنے کے لائق نہیں ہے باہر سے آئے ہوئے حاجی تو تیرہویں چودھویں و الجھ کو اپنے اپنے وطن کو واپس ہو جاتے تھے اور ابرہہ کا لشکر ماحول میں وادی محسوس پہنچا تھا ۳۸ مولانا فرمایا نے سنا ہے کہ جاہلیت کے شعراء و خطباء کے کلام کا بڑا گہرا مطالعہ فرمایا تھا اور عربی زبان سے کما حقہ واقفیت حاصل کرنے کے لئے اس کا مطالعہ بے شک نہایت مفید ہے لیکن اس مطالعہ کی وجہ سے مولانا کے ذہن میں جاہلیت کے عربوں کی جو اخلاقی تصویر مرتسم ہوئی تھی وہ صحیح نہ تھی۔ مولانا فرمایا کے گمان میں عام اہل عرب شجاعت سموت خوداری و عزت نفس میں دیگر ممالک کے باشندوں سے خالق و ممتاز تھے۔ یہ سراسر غلط ہے کسی قبیلہ میں گلاؤں کا

اشخاص ایسے بلند اخلاق ہوں تو ہوں عام اہل عرب ہرگز ایسے نہ تھے۔ وہ بہادر تھے آپس میں ایک دوسرے کو قتل و غارت کرنے کے لئے لیکن بھی اقوام یعنی ایرانیوں اور ہندوؤں جشیوں مصر میں سلاہے ہی مرعوب تھے جیسے انگریزوں کے دور میں ہندوستان کے باشندے انگریزوں سے مرعوب رہتے تھے۔ وہ حد درجہ لالچی اور کجسوس تھے۔ اپنے یتیموں پر بھی انہیں رحم نہ آتا تھا دیگر مسکینوں کا ذکر ہی کیا۔ ان کے شعرا نہایت جھوٹے ہوتے تھے۔ ان ہی جھوٹے شاعروں کے کلام کو مولانا فراہی نے سچائی پرستی باور کر لیا تھا۔ بے شک اہل عرب محاسبین و مکارم میں شجاعت و سخاوت و شہادت میں۔ رحمدلی و مروت و شفقت میں صدق و امانت میں عریضہ تمام اخلاقی خوبیوں میں تمام اقوام عالم سے نہایت ممتاز و برتر بن گئے مگر کب؟ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی اور اسلام کی علمبرداری کے بعد پس یہ خیال کرنا سرسر غلط ہے کہ اہل مکہ نے ابرہہ کے لشکر پر سنگباری کرنے کی جرأت کی تھی۔

(۱۱) اگر اہل مکہ نے یہ عظیم الشان کارنامہ انجام دیا ہوتا تو شعرائے قریش نہایت مخروم و مہمات کے ساتھ اس کا ذکر کرتے۔ اور قریش کی شجاعت و لبانت کا اپنے قصیدوں میں وہ صور بھونکتے لگان پڑی آواز سنانی نہ دیتی۔ حالانکہ اس دور کے کسی بھی قریشی یا غیر قریشی شاعر نے لشکر ابرہہ کی تباہی کو انسانی شجاعت کا ثمرہ نہیں بتایا۔ جس شاعر نے بھی اس واقعہ کا ذکر کیا ہے محض اللہ کی آیت و قدرت اور اس کی غیبی مدد کے طور پر ذکر کیا ہے جیسا کہ ہم متعدد شعراء کے اشعار نقل کر آئے ہیں

مولانا فراہی کی اس خط کا دہلی کو فرقہ قرآنیہ کے سرخیل چودھری غلام احمد پیر وینے معمولی سا تحریف کر کے اپنی کتاب لغات القرآن میں مولانا عبدالعزیز فراہی کا حوالہ دیتے بغیر یوں لکھا ہے "اصحاب انبیا کے متعلق تاریخ میں ہے کہ ابرہہ اللہ شرم جشی اپنی ہاتھیوں کی فوج لے کر مکہ کو مسلمان کرنے کے لئے مکہ پر چڑھ آیا تھا اور اس نے پہاڑیوں کی اوٹ میں خفیہ راستہ اختیار کیا تھا لیکن گدھوں کے جھنڈے اپنی جبل و نہایت سے یہ دیکھ لیتے ہیں کہ فوج کس طرف جا رہی ہے اس لئے ہمیں اس کے ساتھ جانے سے بہت سلسا مان خوراک یعنی لاشیں ملیں گی۔ ان کے اوپر منڈلاتے ہوئے آگئے۔ انہیں دیکھ کر قریش عرب نے بھانپ لیا کہ کوئی لشکر ابرہہ کو روک رہا ہے چنانچہ وہ اپنی پہاڑیوں پر چڑھ گئے اور وہاں سے زور کا ہتھوڑا کیا کچھ تو خود ان ہتھوڑوں سے اور کچھ اس طرح کہ ان سے ہاتھی بھڑک اٹھے اور اپنی فوج کو کچلے تھوڑے بھاگے وہ فوج بھس کی طرح ہو گئی "لغات القرآن معنی مستطرد ویزادہ فہم لہ

اس عبادت کے آغاز میں مرتب معاملہ ہے۔ اس کے متعلق تاریخ میں ہے کہ الفاظ سے ناواقف لوگوں کو دھوکے میں ڈالنے کی کوشش کی ہے کہ وہ سمجھ لیں کہ یہ بیان تاریخ کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے۔ حالانکہ تاریخ میں تو یہ مذکور ہے کہ ابرہہ اللہ شرم نے کعبہ کو ہمار کرنے کے لئے کہہ کر ہر معافی کی تھی اللہ نے انہیں ہلاک کرنے کے لئے کچھ پرندے بھیج دیے جنہوں نے لشکر ابرہہ پر سنگرزے بھینکے۔ لیکن یہ کہ اہل مکہ نے ان پر زور دار سنگباری کر کے تباہ کر ڈالا تو یہ بات چودہ سو سال سے کسی مورخ نے بھی نہیں لکھی۔ یہ بات تو صرف مولانا فراہی نے لکھی ہے اور بس اپنی رائے کے طور پر لکھی ہے۔ واللہ ہو

الموفق للصواب ————— انتہی بعون اللہ وحسن توفیقہ تفسیر سورۃ  
الفضل قبل العصر یوم الاربعاء ۱۳ جمادی الثانیہ ۱۳۸۸ھ، ۶ مارچ ۱۹۶۹ء

### بقیہ نکاح و طلاق

جو لوگ اس کا ترجمہ گزارہ زندگی کرتے ہیں، وہ عربی زبان اور شریعت دونوں سے ناواقف ہیں،

ادپر کی تفصیلات سے اتنا اندازہ ضرور ہو گیا ہوگا کہ نکاح و طلاق کا جو نظام اسلام کے ذریعہ انسانوں کو اللہ تعالیٰ نے غنایت کیا اس سے بہتر دنیا میں کوئی دوسرا نظام موجود نہیں ہے۔ نہ تو اسلام نے عورت کے سلسلہ میں کنیا دان کا تصور دیا ہے، جیسا کہ ہندو مذہب میں ہے، کہ عورت مرد کی غلام بن کر رہ جائے، اور نہ مرد اور عورت کو اتنا بے بس کر دیا ہے کہ وہ اگر کسی سبب سے ایک دوسرے سے علیحدہ ہونا چاہیں تو عدالت کی مداخلت کے بغیر علیحدہ نہ ہو سکیں جیسا کہ عیسائی مذہب میں ہے، اور پھر جس طرح نکاح کے بعد میاں بیوی دونوں کے کچھ حقوق و فرائض ہیں، اسی طرح طلاق کے بعد کچھ حقوق و فرائض ہیں، تاکہ یہ تین چیزیں مستقل دشمنی اور عداوت کا سبب نہ بن جائے۔

# نکاح و طلاق

اور

## عدت و نفقہ

(از مجیب اللہ ندوی)

راقم الحروف تین بیٹے سے مسلسل مسلم پرسنل لا کی حیثیت اور اس کے سلسلہ میں حکومت اور عدالت اور مسلمانوں کے طرز عمل کے بارے میں لکھتا رہا ہے، لیکن اسلامی شریعت میں طلاق و عدت اور اس کے مدد کیا ہیں؟ یہ پہلو اہل چوبیسے طور پر واضح نہیں ہو سکا، اور یہ پہلو بھی تشنہ رہ گیا ہے کہ خود ہندو مذہب میں اس کی حیثیت کیا ہے؟ اس شمارے میں ہم طلاق و عدت کی شرعی حیثیت پر ذرا وضاحت سے بات چیت کریں گے۔

نکاح ایک معاہدہ ہے | سب سے پہلے یہ بات ہم کو ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ اسلامی شریعت میں نکاح ایک معاہدہ ہے، میاں اور بیوی کے درمیان، اسی لیے اس کو عقد کہتے ہیں، عقد کے معنی گروہ دینے کے ہیں، گویا میاں بیوی ل کر اپنے کو ایک معاہدہ میں باندھ دیتے ہیں، اور جس طرح ہر معاہدہ کے کچھ تقاضے اور حدود ہوتے ہیں، اسی طرح میاں بیوی بھی ایجاب و قبول کر کے عقد نکاح میں اپنے کو باندھ دیتے ہیں، اس کے برخلاف ہندو مذہب میں بیواہ کا مفہوم ایک دھارمک سنگار ہے، جس کے ذریعہ میاں بیوی ایک دوسرے کے اثوت انگ ہوتے ہیں، لیکن چونکہ یہ چیز فطرت انسانی کے خلاف تھی، اس لیے ہندو لائیں سستی کی رسم کو ختم کرنا پڑا۔ ۱۹۵۵ء و ۱۹۵۶ء تک کئی تجربات ہوئے، جس میں ہندو بیواہ اور ختم بنایا گیا، اور پہلی بار طلاق کا لفظ استعمال ہوا۔ حالانکہ ہندو شاستر میں کہیں طلاق کا لفظ استعمال نہیں ہوا ہے۔

نکاح کے مقاصد | قرآن مجید میں نکاح کے لیے عقدہ النکاح کا لفظ استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اوپر ذکر ہوا ہے عقدہ عربی زبان میں گروہ لگانے، دہ باندھنے کو کہتے ہیں، یعنی میاں بیوی ایجاب و قبول کے ذریعہ آپس میں بندھ جاتے ہیں، اور ایک نئے خاندان کو وجود میں لانے کا معاہدہ کرتے ہیں، جس طرح دوا دلی خرید و فروخت

مؤلف پر تحقیقی و فرائضی عابد ہو جائے ہیں

کا معاہدہ کرتے ہیں اسی طرح نکاح بھی ایک معاہدہ ہے اس لئے فقہاء لکھتے ہیں کہ اگر لفظ نیک سے بھی نکاح کیا جائے تو نکاح منقہ ہو جائے گا۔

نکاح کے اخلاقی مقاصد جس طرح ہر معاہدہ کسی مقصد کے تحت کیا جاتا ہے اسی طرح نکاح کے بھی کچھ اخلاقی مقاصد ہیں اگر نکاح کے ذریعہ وہ مقاصد پورے نہ ہوں تو پھر اس رشتہ سے نہ صرف یہ کہ کوئی فائدہ نہیں ہے بلکہ ہر چیز معاشرہ کے لئے ایک فتنہ بن جاتی ہے۔

(۱) نکاح کا سب سے پہلا اور بنیادی مقصد یہ ہے کہ اس کے ذریعہ ایک اچھا، صالح اور صحت مندانہ خاندان وجود میں آئے تاکہ اس کے ذریعہ ایک اچھا اور صالح معاشرہ پیدا ہو، اگر کسی رشتہ نکاح سے یہ مقصد حاصل نہ ہو تو پھر اسے رشتہ نکاح کو کاٹ دینا اور معاہدہ کو توڑ دینا بھی بہتر ہے اس لئے کہ اس صورت میں یہ چیز مستقل طور پر معاشرہ کے بگاڑ کا سبب بنے گی اسی بنا پر لڑکے اور لڑکی کے انتخاب میں دین و نفی کو مقدم رکھا گیا ہے، غصہ نکاح سے منع کیا گیا ہے اور دونوں کے حقوق و فرائض مقرر کر دیئے گئے ہیں، عصمت علی کے مہائی عصمت عقیل کی شادی ہوئی تو لوگوں نے مہلک باد دیتے ہوئے کہا ہالہ فاووا البینہ ووزن میں میل ملاپ رہے، اور بچے والے ہوں، آپ نے سنا تو فرمایا کہ یہ دیکھو بلکہ یہ کہو اللہ عو باریک لہو وبارک علیہو آپ کا خود معمول تھا کہ کسی شلوکر کرنے والے جوڑے کو مبارک باد دیتے تو یہ فرماتے

بارک اللہ لک وبارک علیک اللہ تمہیں اس میں داخلی طور پر بھی برکت دے

وہمہ بینکم فی خیر اور خارجی طور پر بھی برکت دے اور تمہیں بھلائی

(بخاری و مسلم ہائے سنن ص ۳۵) میں میں رکھے

یعنی جب تک یہ رشتہ نیکی و بھلائی کا سبب ہے اس وقت تک اسے قائم رہنا چاہیے۔ ورنہ

پھر اسکا باقی رکھنا بگاڑ کا سبب ہے گا

عصمت و عصمت کی حفاظت اسلام کے نزدیک نکاح کا مقصد سے بڑھ مقصد انسان کی اس فطری عصمت و عصمت کی حفاظت کرنا ہے۔ جو ہر انسان کے اندر غولہ مرد و عورت فطری طور پر موجود ہے، اسی کی حفاظت کے لئے اس نے زنا اور شغلات زنا مثلاً بے پردگی، بے حجابی، بے شری کی باتوں اور اجنبی عورتوں اور مردوں کے اختلاط کو حرام قرار دیا ہے، اور مرد و عورت دونوں کو مجبور کیا ہے کہ وہ

دونوں ایک ایسے ضابطے کے ذریعے اپنا فطری تعلق قائم کریں اور قائم رکھیں، جس کے ذریعے ان کی عصمت و خفت مجروح ہونے کے بجائے محفوظ و امون ہو جائے۔ قرآن نے اس لحاظ پر ہماری دُعا کو سفاح کے لفظ سے اور پاک دامانی اور نکاح کو لفظ احسان سے تعبیر کیا ہے، سفاح کے معنی کسی چیز کو بے کار بنانے اور ضائع کرنے کے ہیں اور احسان کے معنی محفوظ کرنے اور حفاظت گاہ بنانے کے ہیں گویا زنا کے ذریعے ایک مرد اور عورت اپنی فطری عصمت و خفت کو ضائع کرتے ہیں اور نکاح کے ذریعے اس کو محفوظ کرتے ہیں۔

مذکورہ عورتوں کے علاوہ تمام عورتیں نہایت لے	أَحِلَّ لَكُم مَّا ذَرَأَتْ ذَا لِكُرْسِي
طلال ہیں، بشرطیکہ تم ان کو مردہ کر ان کو	أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَمِنْ حَيْثُ
قید نکاح میں لانا چاہو آزاد شہوت والی قصود نہ ہو	غَيْرِ مَحْضٍ فَمِنْ دُونِهِمْ
تم ان کے ذمہ داروں کی اجازت سے ان	فَأَنْكَحُوهُنَّ بِأَرْبَابِ أَهْلِيكُمْ
سے نکاح کرو اور حسب استطاعت ان کے ہر دوا	وَأَنْتُمْ تَصِفُ أَجْوَدُ وَهِيَ غَيْرُ
کردار پابند اور پاکدامن بن کر رہیں، علانیہ یا	مُسْتَعْتَبَاتٍ وَكَأَمْثَلِهِنَّ
چوری چھپے شہوت مانی کرنے والی نہ ہوں	أَخْفَاءُ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار نوجوانوں کو مخاطب کر کے فرمایا ہے۔

اے نوجوانو! تم میں جو نکاح کی طاقت رکھتا	يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ
ہے وہ نکاح کر لے اس لئے کہ اس سے	اسْتِطَاعَ وَجَّهَكُمْ اَنْبَاؤُكُمْ لِكَيْتَزَوَّجَ
نگاہیں نیچی اور شرم گاہیں محفوظ رہیں گی۔	فَاِنْ كُنْتُمْ اَعْصَمْتُمْ بَلْغَمِكُمْ وَاَخْصَمْتُمْ
اور جن کو استطاعت نہ ہو وہ مدوزے رکھیں	بَلْغَمِكُمْ لَمْ يَنْبَغِعْ نَعْلَكُمْ
کہ اس سے شہوت کا زور نہ ٹوٹے۔	بَلْغَمِكُمْ لَمْ يَنْبَغِعْ نَعْلَكُمْ وَدَعَلُوا "مُحَابَبَةَ لِسُو"

معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص زنا پر کاری سے بچا۔ اور اپنی عصمت و خفت کی حفاظت کرنا چاہتا ہے تو اس کو قید نکاح کا پابند ہونا چاہیئے۔

الفت و محبت | نکاح کی تیسری غرض یہ ہے کہ میاں بیوی کا یہ تعلق محض خواہش نفسانی کی تکمیل ہی کا سبب نہ ہو، بلکہ یہ تعلق محبت و مودت کی ایک مضبوط بنیاد ثابت ہو، اس کے ذریعے



دونوں کو سکون و راحت میسر ہو کہ نہ دو آدمیوں کا تعلق اگر سکون و راحت کی فضا نہ بنا سکے، تو پھر اس کے ذریعہ خدا کے دوسرے بندوں کے وہ حقوق کہاں تک پورے ہو سکتے ہیں جن کے لئے ان دونوں کو ایک رشتہ میں جوڑا گیا ہے، کیونکہ اگر فشت اول ہی کج رہے گی تو اس کے اوپر جو تعبیر ہوگی، وہ بھی کج ہی ہوگی، خدا تعالیٰ نے میاں بیوی کی الفت و محبت کو اپنی ایک خاص نشانی قرار دیا ہے

وَمِنْ آيَاتِهِمْ أَنِ انْتَضَحُوا كَثْرَ	اس کی نشانیوں میں ایک یہ ہے کہ اس نے
مِنْ أَنْفُسِهِمْ رِأْسًا وَاجِبًا	متہاری ہی صس ے بہرے عورے پیدا کئے تاکہ
لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمُ	نہاں کے پاس سکون حاصل کرو اور اس نے تہا
مَوَدَّةَ وَرَحْمَةً ۚ رُوم ۷	در میان الفت و محبت پیدا کر دی ہے
هَٰذَا لَنُؤَيِّدَ بِنَفْسِكُمْ مِمَّنْ	وہی ذات ہے جس نے ایک جان سے تم کو
نَفْسٍ وَاجِدَةٍ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا	پیدا کیا اور اس کی جنس سے اس کا جوڑا بنایا
زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ۚ اٰمِرَان ۷	تاکہ وہ اس کے پاس سکون حاصل کرے

قرآن نے یہاں تین الفاظ استعمال کیے ہیں۔ مودت و محبت اور سکون، مودت میں ہر طرح کی محبت اور الفت آ جاتی ہے اور رحمت کے لفظ میں ہر طرح کی ہمدردی، مہربانی اور غم گساری شامل ہیں، اور سکون کے لفظ میں ہر طرح کا سکون خواہ وہ جنسی سکون ہو یا ذہنی و قلبی، اس میں شامل ہے۔ قرآن نے ایک لفظ سکون میں فلسفہِ نزوحیت کا پورا دفتر سمیٹ کر رکھ دیا ہے قرآن نے دوسری جگہ اس تعلق کو ”لباس“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے اور اس کے لئے اس سے بہتر تعبیر ممکن نہیں ہے۔

هَٰؤُلَاءِ نِسَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَتَسْكُنَنَّ	وہ تمہارے لئے لباس ہیں اور تم ان
لِبَاسًا لَّهُمْ ۚ وَكُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ	کے لئے لباس ہو۔

لباس کا لفظ بڑا جامع ہے، اس میں دسیوں معنی پوشیدہ ہیں۔ لباس آدمی کے جسم کو چھپاتا ہے، اس کو زینت دیتا ہے اس کی عزت اور خوبصورتی میں اضافہ کرتا ہے، اس کے جسم کو مضر اثرات سے بچاتا ہے۔ یہاں بیوی کے تعلق کو لباس کہنے کے معنی یہ ہوتے کہ دونوں

کو ایک دوسرے کا پردہ پوش ہونا چاہیے ایک دوسرے کی زینت و آرائش ہونا چاہیے۔ ان کے جسم و جان میں وہی اتصال ہونا چاہیے جو لباس اور جسم کے درمیان ہوتا ہے۔ ہر ایک کو دوسرے کی تکلیف و معسر کا احساس اور اس سے بچانے کا خیال ہونا چاہیے۔

۴۔ حدود اللہ کا قیام نکاح کی چوتھی غرض ہے کہ یہ یقین خدا کے مقرر کردہ حدود کو قائم کرنے کا سبب ہو۔ ان کے توڑنے کا سبب نہ ہو، چنانچہ قانون مناکحات کے ہر حکم کے وقت حدود اللہ کے قیام کی تہذیب کی گئی ہے۔

اَنْ يُّقِيَمَ حُدُودَ اللَّهِ (بقراءت)

نکاح و طلاق کے احکام بیان کرنے کے بعد کہا گیا ہے جو لوگ اللہ کے قائم کردہ حدود سے قطعاً الظالمین، (بقراءت)

اسی وجہ سے مسلمانوں کے لیے کافروں سے رشتہ مناکحت حرام قرار دیا گیا ہے۔ کیونکہ کافروں سے حدود اللہ کے قیام کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ چنانچہ مشرک اور مشرک سے نکاح حرام قرار دیتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اگر یہ تم کو بھلے لگیں جب بھی ان سے نکاح نہ کرو، کیونکہ

اُولٰٓئِكَ يَفْتَرُوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ  
وَاللّٰهُ یَدْعُوْا اِلَی الْخِیۡطَةِ بِأَغْفَرٍ  
یہ لوگ دوزخ کی طرف بلاتے ہیں ماور  
اللہ تعالیٰ اپنے حکم کے ذریعہ جنت و معسر  
کی طرف دعوت دیتا ہے، (بقراءت)

غرض یہ کہ رشتہ نکاح کے ذریعہ عفت و عصمت کی حفاظت ہونی چاہیے، الفت و محبت کی حفاظت پیدا ہونی چاہیے، حدود اللہ کا قیام ہونا چاہیے، اگر اس کے ذریعے یہ مقاصد پورے نہ ہوں تو اس رشتے کو باقی رکھنے سے بہتر یہ کہ اس کو کاٹ کر ایسا رشتہ تلاش کیا جائے جس کے ذریعے یہ مقاصد پورے ہوتے ہوں، مگر اس رشتہ کے کاٹنے میں بھی معقولیت و انسانیت کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑ دینا چاہیے۔

فَاَمْسَا۟تُ بِمَعْرُو۟ذٍ اَدَسَّرَ نِجْمُہٗ  
یا تو مناسب و معقول طریقے پر روک دیا  
جائے۔ یا پھر حد کی کے ساتھ جدا کر دیا جائے۔

یا تو ان کو معقول طریقے پر روک لو  
فَاَمْسَا۟تُ بِمَعْرُو۟ذٍ اَدَسَّرَ نِجْمُہٗ

منہ حق و معتز ذنب یا عہد طریقہ پر جدا کر دو۔

چنانچہ فقہانے اسی وجہ سے کہا ہے کہ جب مرد یا عورت کو یہ گمان اور خیال ہو کہ اس نکاح کے بغیر اس کی محبت و عصمت محفوظ نہ رہ سکے گی، تو نکاح واجب ہو، لیکن اگر اس محبت و عصمت کے محفوظ نہ رہنے کا یقین ہو جائے، تو پھر فرض ہے، اور اگر ان باتوں کا گمان، خیال یا یقین نہیں ہو تب بھی نکاح کرنا سنت ہے، لیکن اگر مرد کو یہ گمان یا خیال ہو کہ وہ عورت کے حقوق احاد کر سکے گا، تو اس نکاح کو ناجائز قرار دیا گیا ہے، اور اگر اس کو عہد ادا ایسا ہی موقوف کا یقین ہو تو پھر نکاح کرنا حرام ہے، (در مختار)

شوہر اور بیوی کے حقوق و فرائض کے اسلامی شریعت میں جس طرح رشتہ نکاح کے قائم کرنے کے لیے تفصیل سے توضیح دی گئی ہے، اسی طرح رشتہ نکاح کے قائم ہونے کے بعد اس کو خوشگوار

اور استوار رکھنے کے لیے بھی اصولی طور پر شوہر و بیوی دونوں کے حقوق و فرائض کی نشاندہی کر دی گئی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کے عمل و اختیار کا دائرہ بھی متعین کر دیا گیا ہے اور حقوق و فرائض کی نشاندہی اور دائرہ عمل و اختیار کی تعیین اور سرپرست کیلئے ہدایتیں اس لیے دی گئی ہیں کہ یہ ایک ایسا رشتہ ہو جو باہمی احترام و محبت پر قائم رہے اور اس رشتہ کے ذریعہ عورت میں اتنا ہی قرب ہو جائے جتنا قرب خون اور گوشت کا ہوتا ہے، لیکن یہ رشتہ اپنی طوالت اور قرب ہیکل وجہ سے اچھا نہ رہے بلکہ بڑی نزاکت بھی رکھتا ہے، اگر مرد و عورت دونوں اس کو قائم اور استوار رکھنے کے لیے مسلسل کوشش نہ کریں، اور ہر ایک اپنے اپنے دائرہ اختیار و عمل کا لحاظ و پاس نہ کرے تو یہ رشتہ ٹوٹ جائیگا یا اگر ٹوٹنا نہیں تو اس کا بندھن اتنا کمزور ہو جائے گا، کہ اس کے ذریعے وہ مقام پر رس نہ ہو سکیں گے، جن کیلئے یہ گرہ لگائی گئی ہے، اور ان میں سے کوئی صورت بھی پسندیدہ نہیں ہے،

اسلامی شریعت میں مرد اور عورت کی حیثیت میں یہاں بیوی کے حقوق و فرائض کی تفصیل سے پہلے ضروری معلوم ہوا ہے کہ مرد اور عورت کی حیثیت پر روشنی ڈال دی جائے، کیونکہ

ان کی اصلی حیثیت معلوم کیے بغیر ان کے حقوق و فرائض کی حیثیت اچھی طرح ذہن نشین نہیں ہو سکتی،

مرد تو آدمی ہے دنیا کا چھوٹا یا بڑا کوئی کام بھی ہو اس کے نظم و نسق کے لیے ضروری ہوتا ہے کہ ایک آدمی کو اس کا اصل ذمہ دار قرار دیا جائے، اور دوسرے لوگ اس کی معیت میں کام کریں، اگر کسی کام

کے لیے کوئی ذمہ دار نہ قرار دیا جائے، بلکہ جتنے کام کرنے والے ہیں ان سب کو مساویانہ حقوق دے دیئے

جائیں۔ تو پھر دنیا کا کوئی چھوٹے سے چھوٹا کام بھی انجام نہیں پاسکتا، ایک اسکول میں بیڈماستر کالج میں پرنسپل، کارخانے میں منیجر، گھر میں ایک مالک اسی سے بنایا جاتا ہے کہ اس کے نظم و انتظام کیسے ایسا کرنا ضروری رہا ہے، اگر ایک کام کے کئی ٹکڑاں اور ذائقے دار بنا دیئے جائیں تو پھر اس کام میں خلل پڑے گا، مثلاً اگر ایک اسکول کے تمام ماسٹر، ایک کالج کے تمام پروفیسر، ایک کارخانے کے تمام کارکن اہل ایک گھر کے تمام افراد ذمہ دار اور نگران ہو جائیں، تو پھر اس اسکول، کالج، کارخانے کا نظم ایک دن بھی نہیں چل سکتا۔

ذکر آچکا ہے کہ رشتہ مناکحت کے ذریعہ ایک نئے خاندان کی داغ بیل پڑتی ہے، اور خاندان کی داغ بیل ہی بر معاشرہ اور تہذیب و تمدن کی ساری عمارت کھڑی ہوتی ہے، اس لیے ایسے بنیادی اور اہم کام کے لیے کسی کو اصل ذمہ دار اور نگران قرار نہ دیا جائے، تو پھر اس میں انتشار و بظنی پیدا ہونا ضروری رہا ہے، اور جب اس میں انتشار و بظنی پیدا ہوگی، تو رشتہ مناکحت کا مقصد ہی فوت ہو جائے گا،

اب سوال یہ ہے کہ مرد اور عورت میں کس کو اس ذمہ داری کا منصب دیا جائے، اسلام چونکہ ایک فطری مذہب ہے، اس لیے اس نے عورت و مرد کی مخصوص فطرت کے پیش نظر یہ فرق مرد کو عطا کیا ہے، موجودہ دور میں مرد و عورت کی مساوات کی جو کوشش کی جا رہی ہے، اس کی شریعت کی رو سے یہ ایک غیر فطری کوشش ہے، اور واقعہ بھی ہے کہ یہ غیر فطری نظر یہ جن قوموں نے پیش کیا ہے، وہ بھی مکمل طور پر ایک دن بھی اس پر عمل نہ کر سکیں، کیونکہ عورت کی مخصوص جبلت اور اس کے فطری اعمال و خواہش اس کی راہ میں حائل ہوتے ہیں، اور جہاں ان کو کچھ توڑنے یا موڑنے کی کوشش کی گئی ہے، وہاں فائدہ کے مقابلے میں نقصانات و بیاہ ہوئے ہیں، جن قوموں نے مساوات کے دھن میں عورت کو گھر سے نکال کر دفتر، پارک اور میدان سیاست میں پہنچایا ہے، اس کا نتیجہ ان کے سامنے جو کچھ ظاہر ہوا ہے، اس کی تصویر ایک شہر و امریکا نے ان الفاظ میں کھینچی ہے۔

”آپ ہم کھانا ہونٹوں اور ویسٹروں میں کھاتے ہیں، ہماری روٹی بیکری سے آتی ہے، کپڑے لانڈری میں دھلتے ہیں، انگوٹھوں میں تزیین کے لیے لوہے خاندانوں کی طرف

رجوع کرتے تھے، لیکن اب اس کے بے سیناؤں تھیں۔ وہیں اور کلبوں کا رخ کرتے ہیں پہلے  
خانہ بن چاہے غی دہی کا مرکز تھا۔ اہل خانہ فی زندگی میں سکون و آسائش کا شوق کی جاتی  
تھی، مگر اب خانہ دہی کے افراد بکھر گئے، اور اگر کچھ مل کر بھی رہتے ہیں تو ان کا مقصد ہی تو  
ہو گیا ہے، ہمارے گھر، ہمارے آرام و آسٹراحت کی جگہ نہیں رہے، جہاں

بہر حال ہم راہت گزارتے ہوں، (ترجمان القرآن، اپریل ۱۹۵۷ء)  
قرآن میں مرد کو تو امت کا درجہ دیتے ہوئے عورت پر اس کے اس فطری تفوق کی طرف  
بھی اشارہ کر دیا گیا ہے، جس کی بنا پر عورت کے بجائے اس کو یہ مرتبہ عطا ہوا ہے۔

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ  
بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ  
مردوں کو عورتوں کے اوپر قوام اس  
بجے بنایا گیا ہے کہ فطری طور پر اللہ تعالیٰ  
نے ایک کو دوسرے پر فضیلت دی ہے۔

(نساء)

**قوام کے معنی** | قوام محافظ نگراں اور خبر گیری کرنے والے کو کہتے ہیں اور نگراں اور خبر گیری کا  
لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اس کو اس کے اوپر جس کی وہ خبر گیری کر رہا ہے، کچھ امتیاز حاصل ہو، مگر امتیاز  
کا مطلب یہ نہیں ہے کہ عورت کی حیثیت ایک لونڈی کی اور مرد کی حیثیت آفاقی ہو، بلکہ بنیادی  
حقوق میں دونوں برابر ہیں، یہ تفوق اور مرتبہ قوامیت مرد کو بعض ایسی ذمہ داریوں کی بنا پر دیا  
گیا ہے جن میں مرد کی مخصوص فطرت کے پیش نظر اسلام ان کی انجام دہی اسی پر ڈالتا ہے، چنانچہ  
اسی حقیقت کو بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ سے ظاہر کیا گیا ہے، درجہ جہاں مرد کے  
تفوق کا ذکر کیا گیا ہے، وہاں یہ بھی ظاہر کر دیا گیا ہے کہ عورتوں کے بنیادی حقوق ان پر اسی طرح ہیں  
جس طرح ان کے اوپر مردوں کے حقوق ہیں

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْكُمْ  
بِالْمَعْرُوفِ وَالْإِتْقَانِ  
مردوں کا حق عورتوں پر ہے جس طرح  
مردوں کا حق عورتوں پر ہے، اور عورتوں  
کا کچھ مرتبہ ان سے زیادہ ہے،

(بقرہ ۲۲۸)

**عورتوں کے حقوق یا مردوں کے فرائض** | مردوں کے اوپر عورتوں کے حسب ذیل حقوق ہیں۔ دوسرے

انفاذ میں آئے بھی کہا جاسکتا ہے کہ قوام اور ذمے دار ہونے کی حیثیت سے مردوں کے حسب ذیل فرائض ہیں۔

۱۔ مہر | قوام ہونے کی حیثیت سے شوہر کا پہلا فرض مہر کی ادائیگی ہے، یہ مہر مرد کو نکاح ہی کے وقت ادا کر دینا چاہیے، مگر اس وقت ادا نہ کرے تو اس کے لیے عورت سے ملت یعنی چاہیے، یہ ایسا حق ہے کہ اگر نکاح کے وقت اس کا ذکر نہ آئے جب بھی شریعت نے مرد کے اوپر اس کی ادائیگی ضروری قرار دی ہے، اگر عورت اس کو ادائیگی کی ملت دے دے، تو اس ملت کے بعد فوراً ادا کر دینا چاہیے، ورنہ عورت کو یہ حق ہوگا کہ وہ اس کو مباشرت سے روک دے، اس حق سے عہدہ برآ ہونے کی دو ہی صورتیں ہیں، ایک یہ کہ وہ اسے ادا کر دے، دوسرے یہ کہ عورت اپنی خواہش سے یا اس کے حق سے زیادہ سلوک کے عوض میں معاف کر دے، لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ مرد نے عورت پر دباؤ ڈال کر ہر معاف کر لیا ہے تو اخلاقاً و قانوناً اس معافی کا کوئی اعتبار نہیں ہے، مگر کسی وجہ سے میان بیوی میں بناہ نہ ہو سکے، اور دونوں میں صلہ ہو جائے تو مرد کو یہ حق نہیں ہے کہ مہر میں ادا کی ہوئی رقم عورت سے واپس لے لے۔

۲۔ نفقہ | شوہر کا دوسرا ضروری فرض یا عورت کا دوسرا حق نفقہ ہے، نفقہ کے معنی وہ چیز جو آدمی خرچ کرے اپنی قوام ہونے کی حیثیت سے مرد کا فرض ہے کہ وہ اپنے بیوی بچوں کے روٹی کپڑے اور دوسری ضروریات زندگی کا سامان کرے، مرد کی قوامیت کا ذکر کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اس کی قوامیت کی ایک وجہ یہ ہے کہ وہ کچھ اپنی کمائی عورت کے اوپر صرف کرتا ہے، ورنہ نفقہ من اموالہم بیان مال سے مراد مہر کی رقم بھی ہے اور روٹی، کپڑا، مکان وغیرہ بھی، نفقہ کا معیار (۱) نفقہ اگرچہ عورت کا حق ہے، مگر اس کی ذمہ داری چونکہ شوہر کے اوپر ہے، اس لیے اس کی حیثیت اور آمدنی کے لحاظ سے یہ ذمہ داری اس پر ڈالی جائے گی، لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اس سلسلہ میں عورت کی حیثیت، مرضی اور خواہش کا لحاظ بالکل نہ کیا جائے، بلکہ اس کا خیال بھی شوہر کو کرنا پڑے گا۔

قرآن میں نفقہ کا ذکر کرتے ہوئے کہا گیا ہے

فَارْزُقِ الْبَالَ أَدْنَىٰ كَوْنِهِ (یوسف ۸۱)

فَيَتَّقِ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ

وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ سَارِقَةً  
فَلْيَنْفِقْ بِمَا آتَاهُ اللَّهُ

وسعت کے مطابق خرچ کرنا چاہیے اور  
جو تنگ مال ہو اس کو بھی چاہیے کہ جو کچھ نظر  
تعالے نے اس کو دیا ہے، اس میں سے  
خرچ کرے، (بخل نہ کرے)

(طلاق)

عَلَى الْمُوسِعِ قَدْ سَرَّكَ وَعَلَى  
الْمُقْتِرِ قَدْ سَرَّكَ

خوش حال پر اس کی وسعت کے مطابق  
نفقہ ہے، اور غریب پر اس کی استطاعت  
کے مطابق ہے،

(بقرہ)

یہ احکام گو طلاق کے موقع کے ہیں، لیکن ان کا ذکر اس لیے کیا گیا ہے کہ اگر طلاق یعنی اس رشتے  
کے کٹ جانے کے بعد بھی مرد کی حیثیت سے لحاظ کرنا ضروری ہے تو پھر نکاح یعنی اس رشتے کے قیام  
کے وقت بدرجہ اولیٰ ضروری ہونا چاہیے،  
حدیث میں ہے کہ ایک صحابی نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! عورتوں کے اوپر ہمارے  
کیا حقوق ہیں؟ فرمایا:

أَنْ تَطْعِمَهَا إِذَا طَعِمْتَ  
وَتَكْسُوَهَا إِذَا كَسَيْتَ  
وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تَقْبِضْ  
وَلَا تَجْمَسَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ

جب تم کھاؤ تو ان کو بھی کھلاؤ، اور جب  
تم پہنو تو ان کو بھی پہناؤ، اور ان کے منہ پر  
نہ مارو، ان کی شکل و صورت اور ان  
کے کام کاج میں عیب نہ نکالو، اور ہر اہل  
نہ کو (اور اگر کچھ ناگواری ہو جائے تو گھر  
کے اندر اس کی خواہگاہ اپنے سے علیحدہ کر دو  
یعنی ناراضگی اتنی طویل نہ ہو جائے کہ وہ  
گھر کے باہر نکلے وغیرہ جانے پر مجبور ہیں)

آپ نے اپنے آخری حج میں جو خطبہ دیا تھا، اس میں بہت سی باتوں کے ساتھ فرمایا تھا: إِنَّ  
لَعَنَ عَلَيْكَ نَفَقَتَهُنَّ وَكُسُوهُنَّ بِالْعُرُوفِ "ان کے کھانے پیتے اور کپڑے کی ذمہ داری تمہارے اوپر ہے  
قرآن و حدیث کی انہی ہدایات کی روشنی میں فقہانے حسب دلیل احکام منسلک کیے ہیں،

۱۱۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ہر حال میں شوہر کی حیثیت اور اس کی آمدنی کو نفقہ کا معیار قرار دیا ہے، مگر امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم نے درمیان کی راہ اختیار کی ہے، وہ یہ کہ اصل لحاظ تو مرد کی آمدنی ہی لگایا جائے گا، مگر عورت کی حیثیت بالکل نظر انداز نہیں کی جائیگی، قرآن و حدیث کی مذکورہ روایوں سے بھی اس رائے کی زیادہ تائید ہوتی ہے،

**ضروری مسائل** ۱۲۔ اگر مرد والد ہو، یا اس کی آمدنی بھی خافتی ہے، اور عورت بھی والدہ گھرانے کی ہو، تو مرد کو اپنی حیثیت اور عورت کی حیثیت اور اس کے معیار زندگی کا خیال کر کے نفقہ دینا پڑے گا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ عورت اپنے گھر تو اچھا کھاتی اور اچھا پہنتی ہو، اور شوہر بھی اس حیثیت کا ہو کہ اس کے معیار کے مطابق خرچ دے سکتا ہو، مگر بخل کی وجہ سے موٹا جھوٹا کھانا پینا ہو، اگر وہ ایسا کرتا ہے تو عورت اس سے قانوناً اپنے معیار کا کھانا کپڑا طلب کر سکتی ہے،

۱۳۔ اگر مرد خوش حال ہو، یا اس کی آمدنی خوش حال جیسی ہو، مگر عورت کسی غریب گھرانے کی ہو، تو مرد کو عورت کی حیثیت کے مطابق نہیں، بلکہ اپنی حیثیت کے مطابق نان نفقہ دینا چاہیے، شوہر بخل کی وجہ سے اس کی قربت سے فائدہ اٹھا کر اگر اس کی غربت و تکلیف میں رکھنا چاہے، تو عورت قانوناً اس سے زیادہ کا مطالبہ کر سکتی ہے،

۱۴۔ اگر مرد غریب اور تنگ حال ہے، اور عورت بظاہر غریب گھر کی ہے تو پھر مرد کو اپنی اور عورت کی حیثیت کے مطابق ہی روٹی کپڑا دینا چاہیے، عورت اس کی حیثیت سے زیادہ نہیں مانگ سکتی،

۱۵۔ اگر مرد غریب ہو، اور عورت والدہ اور خوش حال گھرانے کی ہو تو مرد کو اپنی حیثیت کے ساتھ اس کی حیثیت کا لحاظ کر کے نفقہ دینا چاہیے، مگر خود عورت کا اخلاقی فرض ہے کہ وہ مرد سے اس کی حیثیت سے زیادہ نفقہ طلب نہ کرے، ورنہ یا تو وہ خرچ سے مجبور ہو کر حرام ذرائع آمدنی تلاش کرے گا یا پھر دونوں کے تعلقات خراب ہو جائیں گے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات نے ہمیشہ تنگی سے بسر کی، لیکن ایک بار جب فتوحات وغیرہ کے ذریعہ آپ کے پاس کافی مال آنے لگا، تو انھوں نے بھی اپنے نفقہ میں زیادتی کی خواہش کی، مگر یہ خواہش نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ناگوار ہوئی، اور خدا نے تجھے چنانچہ قرآن میں ان کی سخت تنبیہ کی،

یا ایھا النبی قل لا تأخذوا ماله

اے نبی! اپنے مال نہ لے



بِرَبِّكَ كُنْتُ تَرْوِيهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا  
 وَرَبِّكَ نَبَتْهَا فَتَعَالَيْنِ اُتِمِّبْكُنَّ  
 وَاَسْتَرْحُكُنَّ سَرَّاحًا حَبِيْبًا  
 ذَا اِنْ كُنْتُنَّ تَرْضَيْنَ اللّٰهَ وَ  
 رَسُوْلَهُ وَالْاٰمَرَ الْاٰخِرَ كَا  
 فَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْعَشِيْقَاتِ  
 اَجْرًا عَظِيْمًا

کہ اگر تم کو دنیا کی زندگی اور اس کا وقت  
 زیادہ پسند ہے اور تم وہی چاہتی ہو، تو  
 آؤ میں تم کو کچھ کچھ اور غیر دے دوں،  
 اور میری تم کو عمدہ طریقہ بتا دوں کہ وہ کروں،  
 اور اگر تم خدا اور اس کے رسول اور  
 آخرت کی طلبگار ہو تو اللہ تعالیٰ نے  
 نیکو کار عورتوں کے لیے بہت بڑا

(احزاب) اجر رکھا ہے،

چنانچہ اس تنبیہ کے بعد انھوں نے پھر بھی نفقے کی زیادتی کا مطالبہ نہیں کیا، اس آئینہ میں  
 ہر مسلمان عورت کو اپنا چہرہ دیکھنا چاہیے،

(۵) آرائش و زیبائش کی وہ چیزیں جو عورتوں کی صحت و صفائی کے لیے ضروری ہیں و  
 بھی نفقے میں داخل ہیں، اور ان کا فراہم کرنا بھی مرد کے لیے ضروری ہے، مثلاً تیل، کنگھی، صابون،  
 غسل و وضو کا پانی وغیرہ، البتہ جو چیزیں محض آرائش و زیبائش کی ہوں، اور ان سے کوئی  
 ضرورت پوری نہ ہوتی ہو، مثلاً پان، نقاب، پاؤں اور ہاتھ وغیرہ، ان کا فراہم کرنا مرد پر  
 ضروری نہیں ہے،

(۶) اگر عورت ایسے گھر کی ہے جہاں لوگ اپنے ہاتھ سے کام کاج نہیں کرتے، بلکہ نوکر کاج  
 کرتے ہیں، یا عورت اتنی کمزور یا بلیہ ہے، جس کی وجہ سے اس سے گھر کا کام کاج نہیں ہوتا تو  
 شوہر ایسی عورت کو کام کاج پر مجبور نہیں کر سکتا، بلکہ اس کو بغیر کام کیے ہوئے بٹھا کر روٹی پکڑا  
 دینا پڑے گا،

اگر ایسی عورت اپنے ذاتی کام کے لیے یا گھر کے کام کاج کے لیے لازم کا مطالبہ کرے،  
 تو شوہر اگر خوشحال ہے تو اس کو لازم مکھنا پڑے گا، اور اس کا خرچ اس کو دینا پڑے گا، لیکن  
 اگر شوہر کی آمدنی میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ وہ لازم رکھ سکے تو پھر عورت کو گھر کے اندر کام  
 کاج خود اپنے ہاتھ سے کرنا پڑے گا، اور مرد کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ باہر کام خود کرے مثلاً سٹوا

صفت، جنس، مکڑی اور پانی وغیرہ گھر میں لادے۔ اگر مرد پر چیزیں فراہم نہیں کرتے تو عورت پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔

بعض علماء نے فقہانے لکھا ہے کہ کپڑے کی دھوئی مرد کے اوپر واجب نہیں ہے، بلکہ اس کو صرف پانی اور صابون فراہم کر دینا ضروری ہے، عورت اپنے ہاتھ سے اپنا کپڑا دھوئے، اگر مرد دھوئی دیتا ہے تو یہ اس کا احسان ہے، یعنی یہ عورت کا قانونی حق نہیں ہے، لیکن راقم کے خیال میں یہ احسان اس صورت میں تو ہو سکتا ہے جب اس کے اندر اس کی ادائیگی کی استطاعت نہ ہو، اور پھر وہ دیتا ہو، یا عورت اپنے گھر اس کی عادی رہی ہو لیکن شوہر اپنے گھر میں اس کو اپنے ہاتھ سے کپڑا دھونے نہیں دیتا، بلکہ دھوئی سے دھلوانا ہے، لیکن جب مرد میں استطاعت ہو، یا عورت اس کام کی عادی نہ ہو تو اس کو کپڑے کی دھوئی بطور حق ملنا چاہیے، جب مرد کی وسعت اور عورت کی حیثیت کا خیال کر کے اس کو خادم مل سکتا ہے، تو صحت و صفائی کی دوسری چیزیں بطور استحقاق کیوں نہ ملنی چاہئیں، البتہ اگر عورت اس کا بار مرد پر نہ ڈالے تو یہ اس کا احسان ہے، اور اس شلق کا تقاضہ یہ ہے کہ دونوں ایک دوسرے سے صرف قانونی تعلق نہ رکھیں، بلکہ اخلاقی تعلق بھی رکھیں، یعنی ایک دوسرے کی تکلیف و آرام کا خیال رکھیں۔

(۷) اسی طرح بعض علماء نے لکھا ہے کہ دوا علاج کا خرچ شوہر کے اوپر واجب نہیں ہے، بلکہ اس کے اوپر صرف خزانہ نفقہ واجب ہے، اگر وہ دوا علاج کرے تو یہ اس کا احسان ہے، اس مسئلہ میں بھی راقم کا رائے یہ ہے کہ دوا علاج خاص طور پر اس زمانے میں انسان کی اس سے کم بنیادی ضرورت نہیں ہے جیسی کہ تیل، کنگلی اور عابن وغیرہ ہے، جب عورت کے جسم کی صحت و صفائی کے لیے ان چیزوں کے فراہم کرنے کو فقہانے واجب لکھا ہے، تو پھر دوا علاج کیوں دوا واجب ہو، پھر فقہاریہ بھی کہتے ہیں کہ بالغ لڑکوں کا نفقہ باپ پر واجب نہیں ہے، لیکن اگر بچہ لڑکا بیمار پڑ جائے تو پھر اس کا نان نفقہ پھر ضروری ہو جاتا ہے، اور پھر یہ تو راکھ ہے، فقہانے مضارب کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کو علاج کا خرچ بھی ملے گا، کیونکہ بغیر اس کے مضاربیت کا کلام وہ نہیں کر سکتا، تو عورت سے جو فوائد حقیقی ہیں، ان کا ذکر کر کے

اس کے دوا علاج کا خرچ مرد پر ضروری ہے نہ تو قیاد و باجیہ اگر عورت اس کا زخو و شوہر پر نہ ڈالے تو عورت کا احسان کیوں نہ سمجھا جائے، اس کے علاوہ مرض کی ادوائے کے دوا علاج کی جو اہمیت ہے اصل اللہ علیہ السلام کے ارشاد سے معلوم ہوتا ہے، اس کی روشنی میں عورت کا ایک ضروری حق قرار دیا جانا چاہیے۔

اسی طرح بچہ جنم کے وقت دہلی وغیرہ کی فیس کے بارے میں علماء نے نگاہ کے کہ اس کو وہ برداشت کرے گا جو اس کو ملائے گا یعنی اگر بیوی خود ملائے گی تو وہی برداشت کرے گی، اور اگر شوہر ملائے گا تو وہ برداشت کرے گا، راقم کے خیالی ناقص ہیں اس کو بھی ہر حال میں مرد ہی کھڑے داری ہونی چاہیے، کیونکہ جب بچہ اس کا ہے، جب اسی پر اس کے وعدہ پوانے کی اجرت اور اس کا نفقہ واجب ہے تو پھر ولادت کے وقت کے تمام اخراجات اس پر کیوں نہ واجب ہوں، جب کہ یہ ایسا نازک موقع ہوتا ہے، کہ اس وقت کی ذرا سی بے احتیاطی سے زچہ اور بچہ دونوں کی جان خطرے میں پڑ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے،

۳۔ سکنی | سکنی کا لفظ سکون سے نکلا ہے، یعنی گھر میں پنچ کر آدمی چونکہ سکون محسوس کرتا ہے اس لیے اس کو سکون کی جگہ کہتے ہیں، مرد کا تیسرا فرض یا بیعت کا مرد کے اوپر تیسرا حق یہی ہے، یعنی ز کو عورت کی اور اپنی حیثیت کے مطابق ایک گھر بھی دینا ہوگا، نفقہ یعنی روٹی کپڑے کی طرح سکنی بھی عورت کا ایسا حق ہے کہ طلاق کے بعد اختتام عدت تک عورت کو شوہر اس سے محروم نہیں کر سکتا، قرآن میں ہے:

اَسْكُنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ

ان کو اپنے مقہر و بھرو میں رکھو جہاں

میں ڈھنڈکڑ، (طلاق)

تم خود رہتے ہو،

ایک مسلمان عورت کے لیے اس کی گشتی اہمیت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ و شرف لے گئے، تو مسجد نبوی کی تعمیر کے بعد دوسرا کام یہ کیا کہ ازواج مطہرات کے سر چھپانے کے لیے مکان کی تعمیر فرمائی، حتیٰ کہ آپ نے طلاق پانے والی عورتوں کو بھی عدت تک نفقہ و سکنی دلایا، گھر کیسا ہونا چاہیے؟ اس کی تفصیل فقہاء کی زبانی ہے۔

۱۔ بیوی کو حق مکان شوہر کے گھر کے لوگوں کے ساتھ مل جل کر رہنا چاہیے، مگر خود بخود

مرد کو اس کی وجہ سے در بدر مول نہ لینا پڑے۔ لیکن اس کے باوجود مناسب یہ ہے کہ شوہر خود یا اس کے گھر والے عورت کے لیے گھر کا ایک گوشہ یا ایک کمرہ مخصوص کر دیں، تاکہ وہ اپنی چیزیں ایک جگہ حفاظت سے رکھ سکے، اور میاں بیوی وہاں بے تکلفی سے رہ سکیں، اور گھر کے دوسرے لوگوں سے اس سلسلہ میں کوئی اختلاف کی نوبت نہ آئے،

(۲) اگر عورت سب کے ساتھ رہنا نہیں چاہتی اور اپنے لیے ایک علیحدہ گھر کا مطالبہ کرتی ہے تو مرد کے لیے اس کو علیحدہ کر دیا کم سے کم گھر کا کوئی گوشہ اس کے لیے مخصوص کر دینا ضروری ہے، جس کو وہ بند کر سکے یا جہاں وہ حفاظت سے اپنا سامان بھی رکھ سکے، اور میاں بیوی لیت بھی سکیں جو جگہ یا کمرہ اس نے اس کے لیے مخصوص کر دیا ہے۔ اس میں عورت جسے چاہے آنے دے، اور جسے چاہے نہ آنے دے، اس کے علاوہ دوسری چیزیں مثلاً غسل خانہ، پاخانہ اور بادرجی خانہ الگ دینا ضروری نہیں ہے، لیکن یہ اس صورت کا حکم ہے جب شوہر معمولی حیثیت کا ہو، لیکن اگر شوہر مالدار ہے، تو اس کو ایسا گھر دینا چاہیے، جس میں اس کی ضرورت کی تمام چیزیں ہوں، مثلاً غسل خانہ، پاخانہ، بادرجی خانہ وغیرہ۔ (رد المحتار شرح درمختار)

**۴۔ حسن سلوک** جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے، عورت دم و کا تعلق محض ایک کاروباری تعلق نہیں ہے، بلکہ ان دونوں میں وہی تعلق ہوتا ہے، جو جسم و جان اور خون و گوشت میں ہوتا ہے، اس لیے ان کو جو حقوق دیے گئے ہیں، ان کی ادائیگی محض رسمی طور پر نہ ہونی چاہیے، بلکہ ان کی ادائیگی ایک عبادت اور انتہائی پسندیدہ کام سمجھ کر کرنی چاہیے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگ دینار جو آدمی فی سبیل اللہ خرچ کرتا ہے، اور ایک دینار جو اپنے اہل و عیال پر صرف کرتا ہے، دیکھو ان کا اجر برابر ہے، (مسلم)

آپ نے اسی بنا پر بیوی سے حسن سلوک کی سخت تاکید کی ہے، حسن سلوک کا مطلب صرف اتنا نہیں ہے کہ اس کو روٹی، کپڑا، مکان اور دوسری مادی ضروریات زندگی فراہم کر دی جائیں، کیونکہ یہ تو ایسے قانونی حقوق ہیں، جنہیں اسے ہر حال ادائی کرنا ہوگا، خواہ خوشی سے ادا کرے یا بھر، لیکن اس نازک رشتے کی پاکیزگی، لطافت اور اہمیت کا تعامن نہ یہ ہے کہ بیوی کے ساتھ اس سے زیادہ کچھ کیا جائے، رہنے، سننے، کھانے پینے میں مساوات برتی جائے، بات چیت میں نرمی

اور ملاحظت ملحوظ رکھی جائے، اس کو بات بات میں ٹوکا اور ڈانٹا نہ جائے، اس کی غلطی اور نقصان سے دگر گذر کیا جائے، اس سے کام لیجئے میں اس کی کمزور اور نازک فطرت کا لحاظ کیا جائے مقرران میں بار بار معروف ہر عمل اختیار کرنے کی ترغیب دی گئی ہے،

وَعَايِشُ ذَوَّحَتْ بِالْمَعْرُوفِ  
فَإِنْ كَرِهَتْهُنَّ فَتُحْضَرْنَ  
تَحْضَرُهُنَّ نِسَاءً وَتَجْعَلُ اللَّهُ  
فِيهِمْ خَيْرًا كَثِيرًا  
اور عورتوں کے ساتھ حسن و خوبی کے  
ساتھ رہو، اگر ان کو تم کسی وجہ سے پسند  
کرتے ہو، تو ممکن ہے کہ ایک چیز جو تمہیں  
ناپسند ہو اس میں خدا تعالیٰ نے  
تمہارے لیے بہت سی بھلائیاں اور  
فائدے رکھ دیئے ہوں، (نساء)

اس آیت میں دو ہدایتیں دی گئی ہیں، ایک تو معروف طریقے پر رہنے سے کاحلم دیا گیا ہے، معروف کا مفہوم بہت ہی وسیع ہے، اس میں ہر طرح کی قانونی اور اخلاقی خوبیاں اور بھلائیاں آجاتی ہیں، اس کی پوری تفصیل آگے ارشادات نبوی میں آتی ہے، دوسرے یہ کہ ایک آدمی اپنی بیوی کے ساتھ معاملہ کرنے میں معروف طریقہ سے اسی وقت ہٹتا ہے، جب اس کو یا تو بیوی کی ظاہری خصوصیات پسند نہ ہوں، یا پھر اس کی باطنی خصوصیات مثلاً مزاج یا سیرت و کردار میں کوئی خرابی پاتا ہو، یا اس نے اپنے ذہن میں عورت کی صورت و سیرت کا جو بلند معیار بنایا تھا، وہ اس معیار سے کچھ فروتر نظر آئی ہو، تو ایسے لوگوں کے بارے میں یہ انتہائی حکیمانہ بات کہی گئی ہے، کہ وہ اول دہلے ہی میں ان کی اختیار دی یا غیر اختیاری کمزوریوں کی وجہ سے ان سے نفرت نہ کرنے لگیں، بلکہ ان کو خدا صبر و تحمل سے کام لینا چاہیے، ہو سکتا ہے کہ ایک عورت جس کی شکل و صورت، رفتار و گفتار اور ناز و انداز اس کو پسند نہ ہو، مگر اس کا باطن بہت اچھا ہو، مثلاً وہ انتہائی فرمانبردار اور کفایت شعار ہو، صابر و شاکر ہو، ہنرمند و سلیقہ مند ہو، بخلاف اس کے ہو سکتا ہے کہ ایک عورت اپنے حسن و جمال کے اعتبار سے اس کے معیار پر پوری اترتی ہو مگر سیرت و کردار اور اخلاق و معاملات میں بالکل صفر ہو، اس لیے ظاہری حسن و جمال سے محروم بیوی کی طرف سے نفرت و حقارت پیدا کرنے میں جلدی نہ کرنی چاہیے، بلکہ صبر سے کام لینا چاہیے مشکل

صورت اس کے اختیار کی چیز نہیں ہے،

معروف اور غیر معروف طریقہ معاشرت یا حسن سلوک کی پوری تفصیل حدیث نبوی میں ملے گی۔  
چند حدیثیں یہاں نقل کی باقی ہیں، آپ نے فرمایا:-

خنیر کم خیر کم (مسلّم)  
تم میں سے اچھا وہ شخص ہے جو اپنے  
اہل و عیال کے ساتھ اچھا ہو،

”اپنے بارے میں آپ نے فرمایا کہ میں بھی اپنے اہل و عیال کے ساتھ تم میں سب سے بہتر ہوں“  
آپ نے فرمایا:-

خیار کم خیار کم (مسند احمد، ترمذی)  
تم میں بہتر لوگ وہ ہیں جو اپنی بیویوں  
کے ساتھ بہتر ہوں،

بیوی کے معاملہ میں صبر و ضبط کام لینے کی جو ہدایت قرآن میں دی گئی ہے، آپ نے اس کی  
تفسیر یہاں فرمائی:-

لا یغریک مومن مومنۃ  
ان صر کا منها خلقا  
رضی منها آخر،  
مسلمان کا یہ شیوہ نہیں ہے کہ اپنی بیوی میں  
کوئی برائی یا خلاف مرضی بات دیکھ کر اس  
سے نفرت کرنے لگے، اگر اس کو اپنی بیوی  
کی ایک عادت ناپسند معلوم ہوتی ہے  
تو اس کی وہ سری عادت اچھے پسند نہیں  
(مسلم)

عورت پر جو کہ فطرہ گزارہ ہوتی ہے، اس لیے ان کی طبیعت میں عام طور پر خفا اور ہٹ دھرمی ہوتی  
ہے، اور یہ کمزور آدمی کا خاصہ ہوتا ہے، اس لیے جب کسی عورت سے کسی کمزور یا کاغذ پر  
تو اس کے دور کرنے کا یہ طریقہ نہیں ہے کہ ان کے ساتھ سختی و درشتی سے کام لیا جائے، بلکہ ان کو  
سمجھا بجا کر اسے دور کرنا چاہیے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تشبیہ دے کر عفت کی اس  
فطری کمزوری کو سمجھایا، اور اس کے دور کرنے کا طریقہ بتایا ہے، آپ نے فرمایا:-

استوصوا بالنساء فان عورتوں کے ساتھ نیک برتاؤ کرو،

عورت کی پیدائش پہلی سے ہوئی ہے

اس لیے وہ اسی کے مانند کچ ہے، اگر تم

اُن کو یہ ہمارے کی کوشش کرو گے، تو وہ

ٹوٹ جائے گی، اور اگر تم اسی طرح

پن کے ساتھ اس سے کام لو گے، تو اچھا

نتیجہ برآمد ہوگا، تو عورتوں کے ساتھ سلوک کر دو،

المراۃ خلقت من ضلع فان

ذہبت تقیمہ کسرتہ وان

ترصتہ لمیزل، عوج

ناستوموا بالنساء،

(بخاری و مسلم)

۵۔ ظلم و زیادتی | اسی حسن سلوک کا تقاضا ہے کہ ان کے اوپر ظلم و زیادتی نہ کی جائے، ان کو ایذا، اور تکلیف نہ دی جائے مثلاً بلا وجہ ان کو مار نہ جائے، ان کو بڑا

بھلا نہ کہا جائے، ان کی دشمنی نہ کی جائے، ان کے اوپر ظن و تشنیع نہ کی جائے، اپنی اپنے اعزہ

واقرباء سے ملنے سے روکا نہ جائے، ان کی مادی ضرورتوں کے ساتھ ان کی نفسانی خواہشوں کے

پورا کرنے کا بھی خیال کیا جائے، قرآن نے ظلم و زیادتی سے باز رہنے کا حکم اپنی منکوحہ عورتوں

ہی کے بارے میں نہیں، بلکہ مطلقہ عورتوں کے بارے میں بھی دیا ہے،

وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضُرَارًا يَتَخَدَّذُنَّ  
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَكْفُفَنَّ ظَلْمَهُ

نَفْسُهُ، (بقرہ)

وہ اپنے اوپر ظلم کرے گا،

دینی کاموں کی وجہ سے | بعض لوگ دین کے غلط تصور کی بنا پر نماز و روزہ یا دین کے کام میں

عورت کی حق تلفی | ایسا نہمک ہو جاتے ہیں کہ عورتوں کے مادی اور معنوی حقوق سے انکی

توجہ بالکل ہٹ جاتی ہے، ایسا کرنا ثواب نہیں ہے، بلکہ یہ ایک بے سہارا بندہ خدا کی حق تلفی ہے اور

حق تلفی بہر حال گناہ ہے، ایک بڑے ممتاز صحابی ہر وقت نماز و روزے میں لگے رہتے تھے، اور بیوی کی طرف

ان کی کوئی توجہ نہیں تھی، آپ کو اطلاع ملی، تو آپ نے بلا کر تنبیہ فرمائی، اور فرمایا کہ:

وان لشر و جلف علیہ حقاً | تمہاری بیوی کا بھی تمہارے اوپر حق ہے،

حضرت عمرؓ چار پانچ ماہ کے بعد فوجیوں کو میدان جہاد سے اس لیے گھر واپس کر دیا کرتے

تھے کہ وہ اپنے حق و وجہت کو ادا کر سکیں،

**دینی تربیت** | ایک حدیث میں آیا ہے کہ آپ نے ہدایت کی ہے کہ رشتہ نکاح کے قائم کرنے میں لڑکے اور لڑکی کی ظاہری خوبیوں ہی کو دجیر ترجیح نہ بنایا جائے۔ بلکہ ترجیح کی بنیادیں دین و اخلاق کو بنانا چاہیے، ورنہ فساد عظیم برپا ہوگا۔ یہ حدیث اس کے علاوہ بعض اور احادیث اور قرآن کی آیات سے یہ پتہ چلتا ہے، کہ مرد کے اوپر بحیثیت نگرانِ دفعے دار یہ فرض بھی عائد ہوتا ہے کہ وہ اپنی بیوی کی دینی و اخلاقی تربیت بھی کرتا رہے، قرآن میں ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا  
اے مسلمانو! اپنے کو اور اپنے اہل و عیال کو آگ سے بچاؤ،

نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح عام مسلمانوں کو دین کی باتیں بتاتے تھے، اسی طرح گھر میں اپنی ازواجِ مطہرات کو دین و حکمت کی باتیں بتاتے رہتے تھے، چنانچہ ازواجِ مطہرات کو مخاطب کر کے کہا گیا:-

وَأَذْكُرَنَّ مَا بُنِيَ فِي بَيْتِي  
میں آیاتِ اللہ و احکامہ، اور تمہارے گھروں میں جو خدا کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں اور حکمت کی جو باتیں سنائی جاتی ہیں، انکو یاد رکھو،

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ ابی بیان کرتے ہیں کہ ہم چند نوجوان اسلام لانے کے بعد مکہ نبوی میں حصول تعلیم کے لیے حاضر ہوئے، اور آپ کی خدمت میں بیٹن دن رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہائی نرم خو، اور رحم دل تھے، آپ کو بیٹن دن کے بعد یہ خیال ہوا کہ لوگ گھر واپس جانا چاہتے ہیں، چنانچہ آپ نے دریافت فرمایا کہ گھر میں کس کو چھوڑ آئے ہیں جب ہم نے بتایا تو آپ نے فرمایا:-

ارْجِعُوا إِلَىٰ أَهْلِكُمْ فَاتِمُوا  
اپنے اہل و عیال میں واپس جاؤ اور انہی میں رہو  
فِيهِمْ وَعَلَيْهِمْ دَرَاهِمٌ  
سہو، اور ان کو عظمِ دین سکھاؤ اور ان کو نماز روزہ اور نیکی کا حکم دو،  
(بخاری و مسلم)

اس کے علاوہ اہل المعروف اور نہی عن المنکر کے جو عام احکام قرآن و حدیث میں آئے ہیں، ان کا تقاضا بھی یہی ہے کہ آدمی کو باہر کی فکر سے پہلے گھر کی فکر کرنی چاہیے، اسی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے پہلے اپنے قریبی لوگوں میں تبلیغ کا حکم دیا گیا تھا،



وَالَّذِينَ مَعَهُمْ شُرُكٌ أَفْكَرُوا

اپنے کہنے مخالفین والوں کو انجام سے باخبر

کردو۔

بعض فقہانے اسی بنیاد رکھا ہے کہ اگر شوہر بیوی کو نماز کی تاکید کرتا ہے، اور وہ نماز نہیں پڑھتی تو طلاق دے سکتا ہے۔ اگرچہ وہ ہر دینے پر غلار نہ ہو وعاگیری (یعنی تربیت کی اس اہمیت کے پیش نظر بعض ائمہ نے یہ اجازت بھی دی ہے کہ اگر کوئی آدمی عورت کا ہر مقرر کرے کہ ہم اس کو قرآن پڑھائیں گے تو اس سے بھی نکاح ہو جائے گا، گو اس کو نقد ہر بھی دینا پڑے گا

مگر بیوی کی اصلاح و تربیت میں ان احکام کو سامنے رکھنا چاہئے، جو اصلاح و تربیت کے سلسلے میں دئے گئے ہیں، یعنی یہ اصلاح و تربیت حکمت و موعظت اور موقع و عمل کے ساتھ ہو، اس سے خالی نہ ہو۔ اس سلسلے میں وہ حدیث نبوی بھی سامنے رہنی چاہئے، جس میں کہا گیا ہے کہ عورت کی اصلاح میں اس کی فطری کمزوری اور بچی کو لحاظ رکھا جائے در نہ وہ درست ہونے کے بجائے ٹوٹ جائے گی۔

خلع و تفریق | اگر کوئی مرد اپنے فرائض انجام نہیں دیتا، تو عورت کو یہ حق ہے کہ وہ اس مرد سے صلح و مصالحت کے ذریعہ اپنے حقوق لینے کی کوشش کرے اگر صلح و مصالحت سے بات نہ بن سکے تو پھر وہ قانونی طور پر اسے حاصل کرے، اور اگر اس سے بھی وہ مطمئن نہ ہو، تو پھر اس کو حق ہے کہ وہ اس سے خلع و تفریق کرائے۔

عورتوں کے فرائض اور مردوں کے حقوق | اسلامی شریعت نے عورتوں کے فرائض یا ان کے

اد پر مردوں کے حقوق مندرجہ ذیل مقرر کئے ہیں۔

(۱) بیوی پر مرد کا سب سے پہلا فرض یہ ہو جاتا ہے، کہ عورت اپنی عصمت و محنت کی حفاظت کرے، عصمت و عصمت کی حفاظت میں صرف اتنا ہی نہیں ہے کہ وہ اپنی کمرہ کی حفاظت کرے، بلکہ جو چیزیں اس کی آبرو کو کسی درجہ میں داغ دار بناتی ہوں وہ انکا اور نیکاب ہی نہ کرے، مثلاً پردہ کرے کسی ناخوش مرد سے بلا ضرورت بات چیت نہ کرے، شوہر کے علاوہ کسی محرم کے سامنے نہ اور ہاتھ کے علاوہ سر، سینہ اور دوسرے اعضا کو کھلا نہ رکھے، بغیر اجازت گھر سے باہر نہ جانے قرآن میں عورتوں کے بارے میں کہا گیا ہے۔

حَصَانَاتُ النِّسَاءِ بِمَا  
نیک عورتیں وہ ہیں جو شوہر کی غیر موجودگی  
میں اللہ کی توفیق سے اپنی عزت و گرو اور  
اور شوہر کی ہر چیز کی حفاظت کرتی ہیں۔

۱۲) عورت کا اور فرض یہ ہے کہ وہ اپنے شوہر کے مال کی حفاظت کرے اور جو ایت نقل کی گئی ہے اس میں عزت و اکبر و  
کی حفاظت کے ساتھ مال کی حفاظت بھی شامل ہے، حدیث نبوی میں بھی عصمت و عفت کی حفاظت اور مال کی حفاظت  
دونوں کے بارے میں سخت تاکید آئی ہے۔ آپ نے ایک صالح عورت کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا۔  
وَلَا تَحِلُّ لَهَا فِي تَحْرِهَا وَمَالُهَا  
جس چیز کو شوہر اس کے نفس اور اپنے  
مال کے بارے میں ناپسند کرتا ہے اس  
کے خلاف وہ نہ کرے۔

آپ نے فرمایا کہ جو شخص چار چیزیں پا جائے وہ دنیا کی سب سے بڑی دولت پا گیا۔ ایک شکر گزار  
قلب، دوسرے اللہ کو یاد کرنے والی زبان، تیسرے ایسا جسم جو آزمائش کے وقت صابر ہو جائے، چوتھے  
وَكُوعَةً لَا تَبْدِيهِمْ عَوْنًا فِي تَحْرِهَا وَمَالُهَا  
وہ بھی شعب الایمان، ایسی عورت جو اپنے نفس  
عزت و اکبر و مال میں خیانت نہ کرے۔

مال کی حفاظت یہ بھی ہے کہ گھر کی کوئی چیز، شوہر کی اجازت کے بغیر نہ دے دے حتیٰ کہ اگر وہ  
کوئی چیز اس کی اجازت کے بغیر صدقہ کر دے، تو اس کا ثواب شوہر کو اور عذاب عورت کو ہو گا اور  
شوہر کو اس سے باز پرس کرنے اور اس چیز کو یا اس کی قیمت کو واپس لینے کا حق ہو گا  
۱۳) عورت کا تیسرا فرض یہ ہے کہ عورت ہر نیک کام اور حق بات میں شوہر کی اطاعت کرے  
قَالَ فِيهَا -

نیک عورتیں وہ ہیں جو فرماں بردار ہوتی ہیں  
فَاَصْلِحْ تَأْتِيَاتُ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تقویٰ کے بعد آدمی کے لئے، اللہ کی سب سے بڑی نعمت  
صالح عورت ہے اور صالح عورت وہ ہے کہ شوہر جو اس سے کہے اسے وہ مانے اور جب اس کی طرف  
دیکھے تو وہ اس کو خوش کر دے، اور اگر شوہر قسم کھا کر یعنی اس کے اعتماد پر کوئی بات کہہ دے تو وہ اسے  
چھوڑ کر دے، اور جب وہ گھر میں نہ ہو تو اپنے نفس کی اور اس کے مال کی حفاظت کرے (ابن ماجہ)

مزدوریات زندگی کی طلب میں اعتدال | عورت کا یہ صحیح فرض ہے کہ شوہر کی حیثیت اور اس کی آمدنی کا خیال کر کے اپنی مزدوریات پوری کرے۔ اوپر ذکر آچکا ہے کہ ازواج مطہرات نے قیدش و آرام کے لئے نہیں بلکہ اپنی مزدوریات کے لئے کچھ زیادہ نفقہ طلب کیا، تو ان کو سخت تنبیہ کی گئی۔ اسی بنا پر عورتوں کو بے مزدورتی نہیں دیا، اور آتش سے منع کیا گیا ہے تاکہ ان میں بے جا طلب نہ پیدا ہو۔ عہد نبوی میں عورتیں اپنے سر کے بالوں کو خوبصورت بنانے کے لئے کچھ خارجی بال لگا لیا کرتی تھیں، اس کے بارے میں آپ نے فرمایا: **فَلَا تَزِدْنَ زُخْرًا فَيُفْزِدَنَّ رِثَاءًا**، یہ ایک طرح کا فریب ہے، آپ نے اسی بنا پر گدے گدوانے اور اپنے چہرے کے رویں صاف کرنے اس کی حد سے زیادہ تراش تراش فرامٹ کرنے۔ دانتوں کو رگڑ رگڑ کر چمکانے سے منع فرمایا ہے۔ (مسند احمد)

اوپر ایک حدیث کا ذکر آچکا ہے، جس میں کہا گیا ہے کہ سب سے مبارک رشتہ نکاح وہ ہے جس میں آدمی کو کم سے کم احسانات کی پریشانی اٹھانی پڑے۔ (احمد) پھر حدیث میں ایسی عورت سے نکاح کی ترغیب دلائی گئی ہے جو دین و اخلاق کے ساتھ کم سے کم مزدوریات زندگی پر راضی ہو جائے۔

احسان شناسی | عورتوں میں ایک بڑی اور عام کمزوری احسان ناشناسی بھی ہے۔ یعنی اگر ان کے ساتھ زندگی پھر سلوک کرتے رہتے، اور ایک دوبار ذرہ برابر بدسلوکی کر دیجئے، تو پھر ساری زندگی کے بدسلوک کو بھلا کر صرف اس کی ایک بدسلوکی کو یاد رکھیں گی، اور وقت بے وقت اس کو دہرائی رہیں گی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس ناشکری کی وجہ سے عورتیں زیادہ مزدور خ میں ڈالی جاتی ہیں گی آپ نے فرمایا کہ عورتیں سب سے زیادہ ناشکری کرتی ہیں **"بَكْفُورَاتُ الْكَيْشِ"** یہ (عورتیں) اپنے شوہروں کی ناشکری کرتی ہیں،

اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو شوہر کے ساتھ احسان شناسی اور شکر گزاری کا وسیع اختیار کرنا چاہیے، یعنی وہ محنت مزدوری کر کے جو کچھ اسے دیتا ہے اس کو خدا کا شکر ادا کر کے خندہ پیشانی سے قبول کر لینا چاہیے، البتہ اگر وہ اپنی حیثیت سے کم دیتا ہے، یا اپنے کھانے پینے کے پیچھے اس کی پرواہ نہیں کرتا تو اس کو بولنے کا حق ہے اور یہ بولنا احسان شناسی نہیں ہوگی۔

رضاعت | رضاعت یعنی دودھ پلانے کی وجہ سے جو رشتے کسی رضیع اور مرضعہ کے لئے حرام ہو جاتے ہیں ان کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ اب اس پر دوسری حیثیت سے بحث کی جا رہی ہے یعنی یہ کہ یہ حق

کس کا ہے۔ دوسرے فرائض کے ساتھ ماں کا ایک فرض اپنے بچے کو دودھ پلانا بھی ہے۔ گو بعض صورتیں ایسی بھی ہیں کہ ماں کے دے سے یہ فرض بٹ جاتا ہے مگر یہ ذلت داری ہے ماں ہی کی قرآن میں اس فرض کے احکام کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔

اور مائیں پورے دو سال تک اپنے بچوں کو دودھ پلایا کریں یہ بات اس کیلئے ہر چوری ملتا دودھ پلانا چاہیے اور باپ کے اوپر قاعدہ کے مطابق ہر مہینہ ماؤں کا کھانا پڑا ہے ہر شخص کو اس کی برواشت کے مطابق ہی حکم دیا جاتا ہے نہ تو کسی ماں کو اس کے بچے کی وجہ سے طلاق پہنچائی جائے اور نہ باپ کو اس کے بچے کی وجہ سے اور اگر باپ نہ ہو تو اسی طرح ذرہ کو کرنا چاہیے اگر دونوں آپس کی رخصت ہو جائیں اور مشورے سے وقت سے پہلے دودھ چھڑانا چاہیں تو ان کے اوپر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اور اگر تم کسی دوسری عورت سے اپنے بچوں کو دودھ پلوانا چاہتے ہو تو اس میں بھی کوئی گناہ نہیں ہے بشرطیکہ تم حسب دستور ان کو منقول اجرت دے دو

(بقرہ کا)

ان روایات کی روشنی میں فقہانے حسب ذیل احکام مستنبط کئے ہیں۔

دودھ پلانا تک واجب ہے اور کب مستحب | بعض صورتوں میں ماں پر دودھ پلانا واجب ہے اور بعض صورتوں میں مستحب دونوں صورتوں کی تفصیل بیان کی جاتی ہے

(۱) اگر باپ کم حیثیت ہے، تو ماں کے اوپر دودھ پلانا واجب ہے جیسا کہ قرآن کے پہلے حکم سے میں کہا گیا ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس کو طلاق مل جائے تو عدت بھر بغیر اجرت کے اس کو دودھ پلانا چاہیے۔

(۲) اسی طرح اگر بچہ ماں کے علاوہ کسی کا دودھ نہیں پیتا، تو بھی عورت پر بچے کو دودھ پلانا واجب ہے

واجب کا حکم | جن صورتوں میں ماں کو دودھ پلانا واجب ہے، ان میں نہ تو عورت اجرت مانگ سکتی ہے، اور نہ خدمت سے انکار کر سکتی ہے۔ اگر کرے گی تو گناہ گار ہوگی، اور اس کو دودھ پلانے پر قانوناً مجبور کیا جائے گا، کیونکہ ماں اگر دودھ پلائے گی، تو باپ کو خواہ مخواہ ایک زحمت اٹھانی پڑے گی اور قرآن میں یہ کہا گیا ہے کہ ولا تملواہ بولہ یعنی باپ اپنے لڑکے کی وجہ سے زحمت و مشقت میں نہیں ڈالا جاسکتا۔

جن صورتوں میں واجب نہیں ہے | ان صورتوں میں دودھ پلانا واجب نہیں ہے

(۱) اگر مرد مال دار ہے اور وہ کسی عورت کو اجرت پر رکھ کر دودھ پلوا سکتا ہے تو اس صورت میں اگر ماں دودھ پلانے سے انکار کرتی ہے تو اس کو اس کا حق ہے

(۲) اگر ماں مریض ہے، یا بہت کمزور ہے، تو باپ کا فرض ہے کہ وہ ماں سے دودھ نہ پلوائے ورنہ عورت کو نفغان پہنچے گا اور قرآن میں اس سے منع کیا گیا ہے لَا تَضَارَّ دَابَّةً وَلَا بَوْلًا مَاں اپنے بچے کی وجہ سے کسی مشقت میں نہیں ڈالی جاسکتی۔

جن صورت میں ماں دودھ پلانے سے معذور ہے، یا معذور تو نہیں ہے مگر باپ باعیت ہے، اور وہ دودھ نہیں پلاتی ہے تو اس صورت میں نہ تو وہ گناہ گار ہوگی اور نہ باپ اس کو دودھ پلانے پر مجبور کر سکتا ہے، نہ عورت پر قانونی دباؤ ڈال سکتا ہے، لیکن جب ماں کو کوئی مرض یا مجبوری نہیں ہے تو صرف زحمت سے بچنے کے لئے یا شوہر کی خوشحالی سے فائدہ اٹھانے کے لئے بچے کو دودھ نہ پلانا بری بات ہے، کیونکہ یہ عورت کا فرض ہے۔ گو شوہر کی خوشحالی کی صورت میں اس پر قانوناً پابند نہیں ہے مگر یہ کچھ اچھی بات نہیں ہے کہ ماں اپنے بچے کے ساتھ اتنی محبت بھی نہ رکھے کہ اس کو اپنے دودھ تک سے بھی محروم کر دے۔ پھر اس لئے بھی ایسا نہ کرنا چاہیے کہ دودھ کا اثر صرف بچے کے جسم ہی پر نہیں بلکہ اس کے اخلاق و کردار پر بھی پڑتا ہے، اس لئے وہ جس طرح عورت کا دودھ پیے گا ایسا ہی اس کا اخلاق و کردار سمجھاؤ اور اس میاں کی عورت ملنا آسان نہیں ہے۔

حضانت یعنی بچہ کی پرورش | بچے کی پرورش کرنے کو عربی میں حضانت کہتے ہیں۔ شوہر دیہوی کے فرائض کے سلسلے میں دونوں کا ایک اہم فرض بچہ کی پرورش بھی ہے۔ گو یہ دونوں کا مشترکہ حق ہے۔ یعنی بچے کی پرورش دونوں کو مل جل کر کرنا چاہیے اور دودھ پلانے کے سلسلے میں جو ماں

باپ کے حقوق کی تفصیل کی گئی ہے، وہ بھی اسی ضمانت ہی کی ایک شاخ ہے۔ بچے کی ابتدائی پرورش ہی پر اس کی ساری زندگی کی اچھائی اور برائی کا دار و مدار ہے۔ اس لئے اس فرض کے سلسلے میں ماں باپ کو غفلت نہ کرنی چاہیے۔

بچے کی پرورش اور تعلیم بچے کی پرورش کی ذمہ داری کا مطلب صرف اتنا ہی نہیں ہے کہ ماں باپ و تربیت کی اہمیت اس کی جسمانی پرورش اور نشوونما کا سامان فراہم کر دیں، بلکہ اس کی جسمانی نشوونما کے ساتھ اس کی ذہنی اور اخلاقی اصلاح، اس کی تعلیم و تربیت بھی ان کے اوپر واجب ہے، دونوں طرح کی تربیتوں کی شریعت میں تاکید آئی ہے، خاص طور پر ان کی دینی اصلاح اور تعلیم و تربیت پر قرآن میں بہت زور دیا گیا ہے۔

جسمانی پرورش کے احکام | قرآن کے حکم کے مطابق ماں کا فرض ہے کہ بچے کو پیدا ہونے ہی دو دودھ پلانا شروع کر دے۔ اور اگر وہ معذور ہو یا باپ کو استطاعت ہو، یا دونوں ماضی ہوں، تو وہ دوسری عورت سے بھی دو دودھ پلا سکتے ہیں اگر کوئی ماں باپ ایسے ظالم ہوں کہ وہ اس فرض کو نایابم دیں تو وہ سخت گناہگار ہوں گے، اور ایسے بچے کی پرورش کی ذمہ داری اسلامی حکومت کے ذمے ہوگی پہلے وہ ماں باپ کو اس پر مجبور کرے گی، اگر کسی وجہ سے وہ معذور ہوں گے تو اس کا فرج حکومت خود برداشت کرے گی۔

بچوں کی پرورش اور تربیت کے سلسلے میں لوگ عموماً لڑکیوں کے مقابلے میں لڑکوں کا زیادہ خیال کرتے ہیں۔ اس لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاص طور پر لڑکیوں کی پرورش کی تاکید کی ہے آپ نے فرمایا ہے،

من كانت له انثى فليحسنها و لہ

یعنی ماں و لڑکیوں کو اس پر ترجیح نہیں

دی تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا

آپ نے فرمایا کہ جس نے اپنی بیٹی لڑکیوں کی پرورش و کفالت اس وقت تک کی، جب تک کہ وہ اس سے بے نیاز نہیں ہوگئیں، یعنی ان کا شادی بیاہ ہو گیا تو اس کے اوپر جنت واجب ہے۔ ایک شخص نے پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ حکم دو لڑکیوں کا بھی ہے تو آپ نے فرمایا کہ ہاں، حضرت ابی عبد اللہ

فرماتے ہیں اگر کوئی ایک کے میں سوال کرتا تو ایک کے بارے میں بھی آپ ہی فرماتے۔ (شرح السنہ)  
 بچوں کی پرورش کی اہمیت کے پیش نظر حضرت عمرؓ نے دودھ چھوڑنے کے بعد ہر بچے کا وظیفہ  
 مقرر کر دیا تھا، بعد میں جب ان کو علم ہوا کہ مائیں وقت سے پہلے دودھ چھڑا دیتی ہیں کہ ان کو وظیفہ مل  
 جائے تو پھر آپ نے پیدا ہوتے ہی ہر بچے کا وظیفہ مقرر کر دیا۔

بچے کی پرورش کی مدت لڑکے کی پرورش کی مدت سات برس اور لڑکی کی پرورش کی مدت نو  
 برس ہے۔ اس مدت تک پرورش کی نگرانی، ماں کے ذمے ہوگی اور ماں اور بچہ دونوں کا خرچ باپ  
 کو برداشت کرنا ہوگا، اور یہ ماں کا ایسا حق ہے کہ اگر اس کو طلاق مل جائے تو باپ کو سات برس  
 تک اور بچی کو نو برس تک اپنے پاس رکھ سکتی ہے اور باپ سے اس کے اخراجات لے سکتی ہے، باپ  
 اس سے بچے کو نہیں لے سکتا، البتہ اگر طلاق کے بعد ماں خود خوشی سے بچے کو حوالہ کر دے تو پھر یہ  
 وہ اجنبی جگہ نکاح کر لے تو پھر باپ کو اس کی پرورش کرنی ہوگی، اور اس کی مطلقہ ماں کو پرورش  
 کے لئے مجبور نہیں کر سکتا۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت آئی اور اس نے کہا  
 ”یا رسول اللہ! یہ میرا بچہ ہے جو میرے پیٹ میں پلا ہے میری چھانی کا دودھ پیتا ہے، اور جس  
 کے لئے میری گود آرام گاہ ہے، اس کے باپ نے مجھے طلاق دے دی ہے، اور میرے اس تحت  
 جگہ کو مجھ سے جدا کر لینا چاہتا ہے۔ آپ نے اس کی داستان غم سن کر فرمایا کہ

تم اس وقت تک اس کی زیادہ ستم نہ ہو جب تک تم دوسرا نکاح نہ کرو۔ (ابوداؤد)  
 اگر عورت خدا غواستہ مرتد ہو جائے، یعنی اپنا دین بدل دے، تو بچے کو اس کی پرورش اور  
 نگرانی جس نہیں دیا جاسکتا۔ اسی طرح اگر وہ بد اخلاق و بد کردار ہو یعنی اس میں ایسے اخلاقی عیوب  
 ہوں مثلاً زنا، چوری، گناہ بجا وغیرہ، جن کی موجودگی میں بچے کے منافع ہو جانے کا اندیشہ  
 ہو تو ایسی عورت کی نگرانی اور گود میں بچے کو نہیں دیا جاسکتا۔ صاحب مختار فاجرہ کی تفسیر کرتے  
 ہوئے کہتے ہیں۔

يُضَيِّعُ الْوَلَدُ بِمَكْرِهِ مَدَامَا  
 ایسے عیوب مثلاً زنا، گناہ، بھاتا،

وَمِنْ قَبْلِ  
 چوری میں سے بچہ برباد ہو جائے

پھر کہتے ہیں کہ عام طور پر ”فاجرہ“ کا لفظ فقہائے احناف مطلقاً لکھتے ہیں اس سے وہ عورت

بھی مراد لی جاسکتی ہے، جو منقطعاً تارک نماز ہو، اور یہی مسلک امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔ بعض علماء نے بیض الوالد کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے اگر کوئی ایسی عورت ہے جو نماز روزے میں اتنی شغول ہے کہ اپنے بچوں کی پرورش کا اس کو مطلقاً خیال نہیں ہے، تو ایسی عورت کی نگرانی میں بھی بچہ نہیں دیا جاسکتا۔ مگر اس سلسلہ میں فقہائے احناف نے اس راتے کو زیادہ پسند کیا ہے کہ اگر ماں کا اخلاق و کردار اچھا نہیں ہے، جب بھی اس وقت تک بچے کو اس کے پاس رکھا جائے۔ جب تک وہ بچہ سمجھ دار نہ ہو جائے۔ سمجھ دار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ماں کی حرکات و سکنات کا علم اُثر نہ لینے لگے ان تمام تفصیلات کا خلاصہ یہ ہوا کہ بچے کی جسمانی پرورش میں اس کی دینی اور اخلاقی تربیت کو بہر حال پیش نظر رکھا جائے گا۔

(۲) اگر ماں مطلقہ ہے اور اس نے کسی ایسے شخص سے نکاح کر لیا جس سے بچے کا کوئی ایسا نسب تعلق نہیں ہے جس کی وجہ سے نکاح حرام ہو جائے تو اب اس کا حق پرورش جائز رہا، البتہ اگر اس نے بچے کے کسی قریبی اعزہ ہی میں کسی نے نکاح کر لیا ہے، تو پھر اس کا حق اپنی جگہ پر باقی رہے گا۔ پہلی صورت میں اس لئے اجازت نہیں دی گئی ہے کہ اس کے موجودہ شوہر کو بچے سے کوئی خاص نسبت نہ ہوگی بلکہ وہ بامحسوس کرے گا اور اس کا اثر ماں کے اوپر یہ پڑے گا کہ وہ بچہ کی دیکھ بھال اچھی طرح نہ کر سکے گی۔ دوسری صورت میں اس لئے اجازت دی گئی ہے کہ چونکہ اس کا شوہر بھی بچے سے تعلق رکھتا ہے، اور یہ تو ماں ہی ہے اس لئے اس کی دیکھ بھال سے دونوں کو دل چسپی ہوگی۔

ماں کے بعد پرورش کا حق | دوسرے ماں اگر پرورش کرنے کی اہل نہ ہو یعنی فاسقہ یا فاجرہ ہو یا اس نے انکار کر دیا ہو، یا اس نے کسی اجنبی سے نکاح کر لیا ہو تو اس کے بعد اس کی ماں یعنی بچے کی نانی کو پرورش کا حق ہے، اگر نانی ہو تو پرانی، اور یہ بھی نہیں تو دادی کو، پھر حقیقی بہن کو، پھر ماں جانی اور سوتیلی بہن کو، پھر خالہ کو، پھر چچھی کو پرورش کرنی ہوگی۔

ان میں سے جس کی پرورش میں دیا جائے گا، انہی شرائط کے ساتھ دیا جائے گا جن کا ذکر اوپر ہو یعنی جس کا دین و اخلاق اچھا ہوگا اس کو پرورش کے لئے دیا جائے گا۔ فرض کیجئے کہ بچے کی دو خالاتیں ہوں، یا دو چچھیاں ہوں، تو جو خالہ یا چچھی زیادہ پرہیزگار ہوگی، اسی کو پرورش کے لئے دیا جائے گا۔



باپ کے خرچ کی ذمہ داری | جب تک باپ موجود ہے بچے کے اخراجات کی ذمہ داری باپ کے  
 اوپر ہے۔ لیکن اگر باپ مر جاتے تو اگر بچے کے نام پر کوئی جائیداد یا نقد روپیہ ہے تو اسی سے اس کی  
 پرورش کا خرچ لیا جائے گا، اور اگر اس کے نام کوئی جائیداد یا روپیہ نہیں ہے، تو پھر بچے کے ان  
 قریبی رشتے داروں کے ذمے ہے جو اس کے وارث ہو سکتے ہیں، اور ہر ایک پر میراث کے اعتبار  
 سے خرچ کی ذمہ داری ہوگی مثلاً اس کا دادا بھی زندہ ہے اور ماں بھی تو دو حصے کا خرچ دادا  
 کو دینا پڑے گا، اور ایک حصہ ماں کو، اسی طرح دوسرے اعزہ پر اس کی ذمہ داری ڈالی جائے گی  
 تعلیم و تربیت | بچے کی جسمانی پرورش اور صحت کی دیکھ بھال کے ساتھ اس کی ذہنی اور اخلاقی  
 تربیت بھی سب سے پہلے ماں اور اس کے بعد باپ کے ذمے ہے اگر انہوں نے اس کے جسم  
 کی پرورش کی اور اس کے باطن کی تربیت نہ کی، تو ایک طرف انہوں نے رشتہ زوجیت کے ایک  
 بڑے حق کی ادائیگی میں کوتاہی کی، اور دوسری طرف معاشرہ میں اصلاح پیدا کرنے کے بجائے فساد  
 کا ایک مستقل بیج بویا۔ کیونکہ جس بچے کی ذہنی اور اخلاقی تربیت نہیں کی جائے گی تو اس سے بھی  
 امید ہا سکتی ہے کہ بڑا ہو کر اپنے بچوں کے لئے اپنے خاندان اور پھر پورے معاشرہ کے لئے  
 دینی و اخلاقی حیثیت سے مفید ہونے کے بجائے مضر ثابت ہو گا گویا ایک لڑکے کی تعلیم و تربیت  
 ایک فرد کی نہیں بلکہ ایک خاندان اور معاشرہ کی تعلیم و تربیت دینے کے مترادف ہے اور  
 اس میں کوتاہی ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ایک خاندان اور ایک پورے معاشرے کو برباد کیا جا رہا  
 ہے اسی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کے جن کاموں کو صدقہ جاریہ قرار دیا ان میں  
 ایک دلد صالح بھی ہے، کیونکہ اس کی نیکی سے، اس کو، اس کے بال بچوں کو، خاندان کو اور پھر  
 پوری سوسائٹی کو فائدہ پہنچے گا، اور پھر یہ سلسلہ پھیلتا ہی چلا جائے گا اور نہ جانے یہ فیض  
 کب تک ہماری رہے گا، اپنے بال بچوں کی تعلیم و تربیت کی اس اہمیت کے پیش نظر قرآن نے  
 عام مسلمانوں کو حکم دیا ہے۔

اے مسلمانو! تم اپنی ذات کو اور اپنے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوَاصَوْا

وَعَمَلًا كُدُّوا زُجَّ الْاُكْ سَ بَاقُو۔

وَأَهْلَيْكُمْ تَارًا (تحريم)

اس چھوٹے سے فقرے میں تعلیم و تربیت کی ذمہ داری کو تہایت جامع طور پر بیان کر دیا

گیا ہے غور کیجئے، حکم یہاں آگ سے بچانے کے لئے دیا گیا ہے جس سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہوتی ہے کہ ایک مسلمان کو اپنے ہاں بچوں کو ایسی ہی تعلیم اور ایسی ہی تربیت دینی چاہئے جو ان کو عذابِ نار سے بچا سکے اور جو تعلیم و تربیت اس کو دوزخ کے عذاب سے نہ بچا سکے، وہ تعلیم نہ تو تعلیم ہے اور نہ وہ تربیت، تربیت، اگر کوئی مسلمان اپنے بچے کو ایسی کو تربیت دیتا ہے جو اس کو دوزخ میں لے جانے والی ہو تو پھر وہ نہ تو اپنے ایمان کے تقاضے کو پورا کر رہا ہے اور نہ باپ اور سرپرست ہونے کی حیثیت سے اپنی اس ذمہ داری کو پورا کر رہا ہے، جو اس پر عائد کی گئی ہے، اور یہ معلوم ہے کہ ہر شخص سے اپنی ذمہ داری کے بارے میں قیامت کے دن پوچھا جائے گا۔

دینی تعلیم و تربیت کے سلسلے میں قرآن و حدیث میں بے شمار ہدایتیں دی گئی ہیں مگر یہ تفصیل کا موقع نہیں، اس لئے چند حدیثیں اور نقل کر کے اس بحث کو ختم کر دیا جائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گزر چکا ہے کہ نیک اولاد صدقہ جاریہ ہے آپ کا ایک دوسرا ارشاد ہے جس میں آپ نے بچے کی ایک تنبیہ کو ایک صاع صدقہ سے بہتر قرار دیا ہے۔

لَا نَ يُوْثِقُ الرَّجُلُ وَلَدًا خَيْرًا  
لَّهُ مِنْ اَنْ يَتَصَدَّقَ بِصَاعٍ

آدمی اپنے بچے کو کوئی ادب و تمیز کی بات سکھائے، تو یہ ایک صاع (سارے)

تین سیر غلامیوں (صدقہ کرنے سے بہتر ہے)

لوگ بچوں کے لئے روپیہ پسینہ جمع کرتے ہیں، ان کے لئے جائیدادیں اکٹھا کرتے ہیں، ان کو مادی حیثیت سے خوش حال بنانے کے لئے وہ سب کچھ کرتے ہیں، جو ان کے بس میں ہوتا ہے، مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بچے کے لئے سب سے بہتر عطیہ اور سب سے بہتر ہدیہ و تحفہ ان کی تعلیم و تربیت ہے

مَالُكَ وَالْاَوْلَادُ مَالُكَ مِنْ خَيْرٍ  
اَفْضَلُ مِنْ اَدَبٍ حَسَنٍ

کسی باپ کا اپنے بچے کے لئے اس سے بہتر کوئی عطیہ نہیں ہے کہ وہ اس کو اچھی اور عمدہ تعلیم و تربیت دے

(ترمذی)

عملی تعلیم و تربیت | آپ نے صرف نظری طور پر ہی تعلیم و تربیت دیے کا حکم نہیں دیا ہے

بلکہ یہ تاکید بھی کی ہے کہ عطا بھی ان کو اسی کے مطابق بناؤ اور اگر ضرورت ہو تو ان کو اس کے لئے سخت تنبیہ بھی کرو، آپ نے فرمایا کہ۔

”بچے سات برس کے ہو جائیں تو ان کو نماز کا حکم دو، اور جب دس برس کے ہو جائیں تو ان کو نماز پڑھاؤ اور ان کو بسترے علیحدہ کر دو (الوداؤد) بسترے علیحدہ کرنے کا حکم کئی اخلاقی اور معاشرتی حکمتوں اور مصلحتوں پر مبنی ہے اس کا اندازہ ہرنچ والا کر سکتا ہے۔

**تنبیہ و تادیب** اگر کوئی عورت یہ مذکورہ فرائض انجام نہیں دیتی ہے یا ان میں کوتاہی کرتی ہو تو وہ رشتہ نکاح کو کمزور کر رہی ہے، ایسی صورت میں نہ تو گھر کا نظم و انتظام درست رکھا جاسکتا ہے، اور نہ ایک پاکیزہ اور اچھا خاندان بن سکتا ہے، چونکہ بحیثیت قوام، گھر کے نظم و انتظام اور اس کی دیکھ بھال اور درستگی کی اصل ذمہ داری مرد کے اوپر ہے اور ہر ذمہ دار کو نظم و انتظام درست رکھنے کے لئے کبھی نہ کبھی سختی بھی کرنی پڑتی ہے۔ اسی کے پیش نظر اسلامی شریعت نے شوہر کو ضرورت کے وقت بیوی کی تنبیہ و تادیب کرنے کی اجازت دی ہے اور اگر تنبیہ و تادیب سے بھی وہ نہیں مانتی تو پھر اس کو مارنے، اس سے ایلا کرنے اور پھر بد ریحہ مجبوری طلاق دینے کی اجازت بھی دی ہے

جس طرح عورتوں کو شوہروں کی ناشکری سے بچنا چاہیے، اس طرح مردوں کو خواہ خواہ عورتوں پر ہر وقت اپنی بڑائی کا حق جتانے چاہیے، بلکہ ان کو تنبیہ و تادیب کا حربہ اس وقت استعمال کرنا چاہیے، جب ان سے نشوز پایا جائے۔

وَاللّٰی تَخَافُوْنَ نَشْوَزَھُنَّ یُعْطُوْا  
وَاجْزَمُ ذَھَبًا فِی الْمَضَارِجِ وَ  
اَضْرِبُوْھُنَّ فَاِنْ اَعْتَدْتُمْ فَلَا تُبْغُوا  
عَلَیْھُمْ سَبِيْرًا

جن عورتوں سے تم نشوز دیکھو، تو پہلے  
ان کو سمجھاؤ، بھجھاؤ، پھر ان کی خواب گاہوں  
میں ان سے علیحدہ رہو، اور اس کے بعد  
ان کو مارو۔ اگر وہ تمہارا کہنا مان لیں، تو پھر  
ان پر دشمنی کرنے کی ماہ تلاش نہ کرو۔

(نساء)

نشوز کے معنی اٹھ جانے کے ہیں۔ یعنی رشتہ نکاح کا جو احترام اور لحاظ و پاس ہے۔ وہ عورت کے دل سے اٹھ جائے۔ چنانچہ یہ آیت معاً اس آیت کے بعد ہے جس میں عورت کے فرائض کا ذکر

کیا گیا ہے

فَاَصْلِحْ تَابَاتِ حَافِلَاتُ  
صالح عورتیں وہ ہیں جو فرماں بردار اور

لَغْنِبٌ غیب کی حفاظت کرنے والی ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ نشوز سے مراد ان فرائض کی عدم ادائیگی ہے جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے، حتیٰ کہ بعض مفسرین نے ان کی نظر کی بے احتیاطی کو بھی اس میں داخل کر دیا ہے۔ اب اگر کوئی عورت اپنی عزت و آبرو کی، شوہر کے گھر بار اور مال و متاع کی حفاظت نہیں کرتی۔ معروف یعنی نیکی میں اس کی اطاعت نہیں کرتی تو وہ ناشزہ ہے، اس کو تنبیہ و نادیب کی جاسکتی ہے۔ اس آیت میں تنبیہ و نادیب کی تین صورتیں بتائی گئی ہیں، پہلے ان کو نری اور ملاطفت سے سمجھایا جائے۔ اگر سمجھانے بجھانے سے مان جاتیں تو خیر ورنہ دوسری صورت یہ ہے کہ ان سے ترک مباشرت کر لی جائے ترک مباشرت کی ایک صورت تو یہ ہے کہ آدمی دو چار دن روٹھ جائے، اور ان کے ساتھ سونا بیٹھنا اور جنسی تعلق چھوڑ دے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ ایلا کرے۔

عورتوں کی فطرت کے عین مطابق ہیں۔ اگر عورت کی فطرت میں کچھ بھی سلامت رومی ہے تو مرد کی نظر التفات ہٹ جانے کے ساتھ ہی وہ اپنی روش میں تبدیلی پیدا کر لے گی، لیکن کوئی عورت اس سے بھی نہ مانے تو آخری حربہ یہ ہے کہ تم اس کو مار پیٹ کی ہلکی سزا بھی دے سکتے ہو۔

مگر عورت کو غلطی پر زود و کوب کرنا انتہائی گناہ ہے، بلکہ جیسا اوپر ذکر کیا گیا ہے، یہ بالکل آخری حربہ ہے۔ اگر کوئی شخص اس کے استعمال میں زیادتی کرے گا تو پھر اس سے قانونی باز پرس بھی کی جاسکتی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی اس آخری اجازت کے استعمال کرنے کی جو تفسیر کی ہے اس کو اگر نظر انداز کر دیا گیا تو پھر ایک غلطی کی جگہ دوسری غلطی اور ایک ظلم کی جگہ دوسرا ظلم ہو گا۔ آپ نے حجت الوداع کے خطبے میں عورتوں کے بارے میں اعلان فرمایا تھا اس کو اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہئے۔

عورتوں کے بارے میں خدا سے ڈرو،  
وہ تمہارے پاس تین چیزوں کی طرح ہیں تمہارا  
ان کے اوپر حق ہے کہ وہ تمہارے بستروں کو

وَاتَّقُوا اللَّهَ بَنِي آدَمَ فَاتَّقُوا اللَّهَ  
عِنْدَ كُرْعَانَ دَلَّ عَلَىٰ نَفْسِهِ أَنَّ كَا  
يُؤْتِينَ فَرَسُكُمُ أَحَدًا لَّا يَكْرَهُونَهُ

فَإِنْ فَعَلْتَ فَأَخْبِرْ بُوْهُنَّ  
غَيْرُ مُبْتَلَجٍ  
ان سے نہ رو نہ آئیں جن کو تم ناپسند کرتے  
ہو، اگر وہ ایسا کرتی ہیں تو ان کو معمولی مار

مار سکتے ہو،

”بستر رو نہ“ سے مراد یہ ہے کہ ایسے لوگ گھر میں نہ آئیں، جن کو شوہر ناپسند کرتا ہے، یا ان کی طرف سے شوہر کے دل میں کوئی شک و شبہ ہے۔

دوسری حدیث میں ہے کہ اگر وہ بھلائی میں تمہاری اطاعت نہ کریں، تو ان کو معمولی مار مار سکتے ہو، ایک اور حدیث میں ہے کہ اگر وہ کھلی بے حیائی پر اتر آئیں تب یہ صورت اختیار کرنی چاہئے یعنی مار پیٹ کی اجازت کے ساتھ دو شر پس لگی ہوئی ہیں، ایک تو یہ کہ وہ کسی بھلے اور معروف کام میں اطاعت نہ کریں، دوسری یہ کہ مار معمولی ہو۔ اسی بنا پر بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ مسواک وغیرہ جیسی چھوٹی چیز سے مارنا چاہیے تاکہ اس کو سخت چوٹ نہ آئے۔ دفعیہ طری، ظاہر ہے کہ مسواک سے مارنے کا مطلب یہ ہے کہ ذرا سخت قسم کی تنبیہ بھی ہو جائے اور اس کو شدید چوٹ بھی نہ آئے، ورنہ اسلامی شریعت نے جب جانوروں کو بھی سخت مار پیٹ کی اجازت نہیں دی ہے، تو صنف لطیف کے بارے میں وہ ایسی اجازت کیسے دے سکتی ہے

طلاق کے ذریعہ علیحدگی | اوپر رشتہ نکاح کو قائم کرنے اور پھر اس کو باقی رکھنے کے لئے جو قانونی اور اخلاقی ہدایتیں دی گئی ہیں اگر عورت و مرد دونوں یا ان میں سے کوئی ایک ان کا لحاظ نہیں کرتا ہے، یا دونوں کے جو حقوق و فرائض مقرر کئے گئے ہیں، ان میں سے کوئی ایک یا دونوں ان کو ادا نہیں کرتے یا ان کے ادا کرنے میں کوتاہی کرتے ہیں، یا ان میں سے کوئی کسی کی حق تلفی کرتا ہے جس کی وجہ سے دونوں میں کوئی عارضی اختلاف رونما ہو جاتا ہے یا کشیدگی پیدا ہو جاتی ہے، تو اس کے لئے شریعت نے حکم دیا ہے کہ دونوں صلح و مصالحت کے ذریعے اپنا اختلاف ادھر کشیدگی دور کر لیں۔

قرآن میں اس کا یہ طریقہ بتایا گیا ہے کہ جب میاں بیوی میں کسی اختلاف کا بذلیہ پیدا ہو جائے تو دونوں خود یا ان کے سرپرست یا جن کی بات دونوں ملتے ہو، وہ دو آدمیوں کے سامنے اس معاملے کو رکھ دیں، جس کی بنا پر اختلاف پیدا ہوا ہے اور یہ دونوں آدمی جو فیصلہ کر دیں خواہ وہ کسی کے خلاف پڑے یا موافق اس کو دونوں مان لیں۔ یہ دو آدمی جو حکم و ثالث بنائے جائیں

ان میں ایک عورت کا نمائندہ ہونا چاہئے، اور دوسرا مرد کی طرف کا۔ قرآن میں ہے -  
 وَ اِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَاِتَّصِلَا  
 حُكْمًا مِّنْ اٰھِلَيْہِ وَحُكْمًا مِّنْ اٰھِلِہَا  
 اِنْ تَبَرَّيْتُمْ اِصْلَاحًا يُّؤْتِيْہِ اللّٰہُ  
 بَيْنَهُمَا اِنَّ اللّٰہَ كَانَ عَلِيْمًا  
 خَبِيْرًا  
 اگر تم دونوں میں شریکیت کا خوف ہو  
 تو اس کو نہ بڑھنے دینے کی صورت یہ ہے کہ  
 ایک ثالث بیچ مرد کی طرف سے اور ایک عورت  
 کی طرف سے بھیجا جائے اگر یہ دونوں اختلاف دور  
 کرنا اور واقعی اصلاح چاہیں گے تو اللہ تعالیٰ

دونوں میں ضرور موافقت کی توفیق دے گا، اور اللہ علیہم صریح  
 لیکن جیسا قرآن نے اشارہ کیا ہے، یہ ضروری ہے کہ یہ دونوں آدمی جو ثالث مقرر کئے گئے ہیں،  
 دونوں فیصلہ کرنے کے اہل ہوں اور واقعی ان کا مقصد دونوں میں صلح و مصالحت کرنا ہو اور پھر خود  
 میاں بیوی بھی ان دونوں کی باتیں مانیں، تب یہ اختلاف دور ہو سکتا ہے، یعنی خدا کی توفیق اسی وقت  
 شامل حال ہوگی جب مذکورہ طریقے سے اس کی کوشش کی جائے گی۔

اگر اس کوشش کے بعد بھی دونوں میں صلح و صفائی نہ ہو سکے، اور دونوں کا اختلاف اور کشیدگی  
 ایسی مستقل نفرت و عداوت کی صورت اختیار کر لے کہ اب نباہ ممکن نہ ہو یا کسی فہم کی بے توجہی  
 حق تلفی، ایذا رسانی، دوسرے فزق کی برداشت سے باہر ہو جائے، اور گمان غالب ہو کہ اگر اس رشتہ  
 کو نہ کاٹا گیا تو پھر دوسرے معاشرتی معائب یا برائیاں پیدا ہو جائیں گی، تو پھر اس صورت میں عورت  
 کو صلح و تفریق کے ذریعہ، مرد کی قوامیت سے نکل جانے کا اور مرد کو طلاق کے ذریعہ، عورت کی  
 ذمہ داری سے سبکدوش ہو جانے کا حق دیا گیا ہے۔

طلاق کے لفظی معنی بند من کھولنے کے ہیں، اور شریعت میں اس گروہ اور بند من و عقد  
 کے کھول دینے کو طلاق کہتے ہیں جو نکاح کے ذریعہ لگائی گئی تھی گویا جو گروہ رشتہ نکاح کے ذریعہ  
 لگائی گئی تھی، وہ طلاق کے ذریعہ کھول دی گئی ہو۔

طلاق پسندیدہ چیز نہیں ہے | مرد کو یہ اختیار ضرور دیا گیا ہے کہ وہ جب چاہے طلاق دے کر  
 رشتہ نکاح کی ذمہ داری سے نکل سکتا ہے، لیکن اس اختیار کے باوجود قرآن و حدیث میں  
 عقد زوجیت کو کھولنے اور اس رشتہ نکاح کو کاٹنے سے پہلے بار بار غور کرنے اور اس فیصلے

سے پہلے تعلقات کو استوار کرنے کی ترغیب دی ہے، کیونکہ  
 فَسَمِعَ أَنَّ لَكَ كَثْرَةَ مَوَاشِيًا  
 ممکن ہے کہ تمہیں عورت کی کوئی بات  
 ناپسند ہو اور خدا نے اس میں بہت  
 سی بھلائیاں رکھی ہوں۔

مقصود یہ ہے کہ اگر بیوی کی کچھ عادتیں یا شکل و صورت تمہیں ناپسند ہے جس کی بنا پر تم اسے  
 طلاق دے رہے ہو تو یہ بھی سوچ لینا چاہیے کہ اس کے اندر کچھ خوبیاں بھی ہوں گی جو ممکن ہے دوسری  
 عورت میں نہ ہوں۔

اسلامی شریعت نے مرد کو طلاق کی اجازت اور اختیار ضرور دیا ہے، مگر یہ بھی ظاہر کر دیا  
 ہے کہ یہ ایک ناپسندیدہ چیز ہے اس لئے اس اختیار کو آخری چارہ کار کے طور پر استعمال کرنا چاہیے  
 بنی صلا اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

أَبْعَثُ الْمُحْلِلَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى  
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال چیزوں  
 میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ قابل  
 نفرت چیز طلاق ہے (ابوداؤد و ابی ماجہ)

آپ نے فرمایا کہ نکاح کرو اور طلاق نہ دو، کیونکہ  
 إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الذَّوَانِلَ  
 وَاللَّوْثَاتِ  
 اللہ تعالیٰ بہت زیادہ مزہ چکھنے والوں  
 اور چکھنے والیوں کو پسند نہیں کرتا۔

یعنی طلاق کسی مجبوری سے دی جاسکتی ہے مگر اس کا مقصد تجرید و بدلت نہ ہونا چاہیے  
 ایک حدیث میں ہے کہ جب تک عورتوں کی کھلی ہوئی بے حیائی نہ دیکھو طلاق نہ دو۔  
 حدیث میں آتا ہے کہ شیطان یعنی ابلیس روزانہ اپنا پایہ تخت پانی کے اوپر بچھا لے اور اپنے مات  
 شیطانیہ کو لوگوں کو بہکانے اور بھلائی سے ہٹانے کے لئے بھیجتا ہے، چنانچہ سب تمام شیاطین  
 اپنا کام کر کے واپس آتے ہیں تو ہر ایک اس کے سامنے اپنا اپنا کارنامہ بیان کرتا ہے۔ یعنی  
 اپنی فتنہ سامانی کا ذکر کرتا ہے، ابلیس کہتا ہے کہ تم لوگوں نے کوئی بڑا کام نہیں کیا ہے، میرا ایک  
 شیطان آتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے فلاں میاں بیوی میں جدائی کر دی، یہ سن کر شیطان اس

کوگلے سے لگتا ہے اور کہتا ہے کہ تم نے البتہ ایک بہت بڑا کارنامہ انجام دیا۔ ورسلم  
 طلاق خدا اور رسول کو اس لئے ناپسند اور شیطان کو اس لئے پسند ہے کہ اس رشتہ کے  
 کٹ جانے کے معنی صرف یہ نہیں ہیں کہ دو آدمی ایک دوسرے سے جدا ہو گئے بلکہ اس کی وجہ  
 سے نہ جانے کتنے رشتے کٹ جاتے ہیں، اور خاندان اور معاشرے میں بغض و عداوت کی ایک مستقل  
 بنیاد پڑ جاتی ہے، کتنے نئے مسائل کھڑے ہو جاتے ہیں۔ گویا یہ طلاق ایک گھر کا نہیں بلکہ  
 پورے معاشرے کا مسئلہ بن جاتا ہے۔

مثال کے طور پر ایک رشتہ نکاح کی وجہ سے میلا بیوی کے کتنے اعزاء اقارب ایک  
 دوسرے سے قریب ہو جاتے ہیں، ان میں مہر و محبت پیدا ہو جاتی ہے، کتنے بے گانے یگانے ہو جاتے  
 ہیں۔ طلاق کے ذریعہ یہ سب باتیں ہی نہیں کہ ایک محنت ختم ہو جاتی ہیں، بلکہ اب مہر و محبت کے  
 بجائے بغض و عداوت کی بنیاد پڑ جاتی ہے، ان کی یگانگت بے گانگی سے بدل جاتی ہے پھر دونوں  
 کی شادی کا مسئلہ ہوتا ہے۔ اگر بچے ہوں تو بچہ ان کی پرورش اور دیکھ بھال کا مسئلہ ہوتا ہے،  
 غرض یہ کہ ایک طلاق کے ذریعے نہ جانے معاشرے میں کتنے مسائل کھڑے ہو جاتے ہیں، اور اس  
 کی پاکیزگی اور صلاحیت کو کتنا دھکا لگتا ہے، ظاہر ہے کہ ایسا دور رس فقہ خدا اور رسول کو ناپسند  
 اور شیطان کو پسند ہونا ہی چاہیے۔

اسی بنا پر طلاق کا جو طریقہ اسلامی شریعت نے مقرر کیا ہے، اس میں اس کی پوری رعایت  
 رکھی ہے کہ آدمی کو بار بار اس فیصلے پر غور کرنے کا موقع ملے۔

رشتہ نکاح ایک معاہدہ ہے | ہمارا دن رات کا مشاہدہ ہے بسا اوقات عام آدمی ہی  
 جسے کہیں توڑنا بھی ضروری ہو جاتا ہے | نہیں بلکہ ایک ماں باپ کی اولاد میں اختلاف پیدا ہو جاتا

ہے اس سے بھی بڑھ کر کہیں باپ بیٹے میں بھی اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، خاندان میں اعزہ  
 اقارب میں اختلاف کی صورتیں پیدا ہو جاتی ہیں غرض یہ کہ دو آدمیوں کے درمیان کسی معاملہ  
 یا کسی راز کے درمیان اختلاف پیدا ہو جانا ایک فطری بات ہے اسی اختلاف کی وجہ سے  
 دنیا میں نہ جانے کتنی قومیں، کتنے مسک، کتنے طبقے کتنی زبانیں اور کتنی تہذیبیں پیدا ہو گئی  
 ہیں،



جب اختلاف کی یہ صورتیں ہم میں سے ہر شخص کے سامنے دن رات آتی رہتی ہیں تو پھر  
 میاں بیوی میں اختلاف کا ہو جانا کیوں ناممکن سمجھا جاتا ہے، حقیقت یہ ہے کہ ازدواجی زندگی  
 میں اختلاف کا ہو جانا اور پھر اسکے نتیجے میں ایک دوسرے سے علیحدگی اختیار کر لینا زندگی کا کوئی  
 ناممکن واقعہ نہیں ہے، ہندو مذہب کے علاوہ دنیا کا شاید ہی کوئی مذہب ایسا ہو جس  
 میں میاں بیوی کے اختلاف اور اس کے نتیجے میں علیحدگی کی کوئی نہ کوئی صورت نہ رکھی گئی ہو  
 یہ ایک ایسی فطری ضرورت ہے کہ ہندوؤں نے مجبور ہو کر اپنے یہاں سستی کی رسم کو قلم کیا اور ۱۹۵۵ء  
 میں ہندو کوٹے میں نرمی کر کے پہلی بار طلاق کو ایک معاشرتی ضرورت تسلیم کیا، جیسا کہ اوپر ذکر  
 آچکا ہے یہ کوئی پسندیدہ چیز نہیں لیکن جس طرح زندگی میں اختلاف کا ہو جانا ناممکن نہیں  
 ہے اسی طرح طلاق کا واقعہ ہونا بھی ناممکن نہیں ہے عام طور پر اختلافات دو طرح کے ہوتے  
 ہیں ایک فروعی دوسرے بنیادی، فروعی اختلاف بات چیت سے دور ہو جاتے ہیں مگر بنیادی  
 اختلاف میں خط امتیاز کیسے بنا پڑتا ہے اور کبھی دونوں کے لئے علیحدہ دائرہ کار مقرر کرنا پڑتا  
 ہے،

عام طور پر میاں بیوی کے درمیان اختلاف کی یہی دو نوعیتیں ہوتی ہیں، فروعی اختلافات صلح  
 و مصالحت سے دور ہو جاتے ہیں قرآن پاک میں بڑی وضاحت سے اس کا طریقہ بتایا ہے،  
 اگر عورت کی غلطی ہے تو مرد کو عورت کی تنبیہ کرنے کی اجازت ہے اور کچھ ملکی منرا بھی دے  
 سکتا ہے

وَلْيَتْلُ الْمُؤْمِنُ فُسُوقَ مَرْءٍ مِّنْهُ مَرْءٍ مِّنْهُ  
 وَهُوَ يَكْفُرُ بِمَا كَفَرَ فِي الْغَمِّ جَمْعٍ  
 وَتُسَبِّحُ بِسُوءٍ فَإِنَّ  
 يَطْفَعُ كَلَّا تَقْبَعُوا عَلَيْهِمْ  
 تَسْبِيحًا

اور جن عورتوں سے تم کو مسلسل نافرمانی کا  
 ڈر ہو تو ان کو محبت سے سمجھاؤ اگر نہ مانیں  
 تو ان کے بستروں سے تم علیحدگی اختیار کر لو  
 اور پھر اس سے بھی نہ مانیں تو کڑی سزا بھی  
 دے سکتے ہو اگر پھر فرما بد دار بن جائیں  
 تو پھر ان کو پریشان کر کے کیلئے راستہ نہ  
 ڈھونڈنا،

اسی طرح عورتوں کو بھی اپنے حق کے لئے شکایت کرنے اور شکایت دفع کرنے کی صلت کو اختیار کرنے کا حق ہے، قرآن پاک نے جہاں مردوں اور عورتوں کے حقوق کا ذکر کیا ہے وہاں دونوں برابر قرار دیا ہے۔

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْعَقْلِ  
وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِمْ ذَرْجَةٌ

جب مردوں کے حقوق ہیں اسی طرح  
عورتوں کے بھی حقوق ہیں بھلائی کے ساتھ

البتہ مردوں کو ان پر کچھ فوقیت ہے، (نساء)

اگر دونوں شکایتیں انہماق و نفیس سے رفع نہ ہو سکیں بلکہ وہ اختلاف بنیادی اختلاف بن جائیں تو قرآن پاک نے دوسری صورت اختیار کرنے کا حکم دیا ہے کہ دونوں کی طرف سے ایک ایک آدمی حکم مقرر کر دیے جائیں اور وہ ان کی شکایات کو سنکر انہیں رفع کرنے کی کوشش کریں قرآن پاک کی اس آیت میں اس کا صریح حکم موجود ہے اور جو آیت نقل کی گئی ہے اسی کے

بعد یہ آیت ہے۔

فَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا  
فَاعْلَوْا حُكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا  
مِنْ أَهْلِهَا إِنَّ بَيْنَهُمَا  
يُفِيقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ  
كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا

اگر تم کو ان کے درمیان شدید اختلاف  
کا خطر ہو تو مسلمانوں فرض ہے کہ وہ  
ایک فرد مرد کے گھر والوں میں سے اور  
ایک عورت کے گھر والوں میں سے مقرر  
کر دیں اگر وہ دونوں اصلاح چاہیں گے  
تو پھر اللہ ان میں ضرور موافقت پیدا  
کر دے گا اللہ تعالیٰ جاننے والا اور خبر

رکھنے والا ہے (نساء)

اب اگر ہر کوشش سے دونوں کی شکایات دور نہ ہو جاتی ہیں، اور وہ میانی نبوی کی طرح رہنا پسند کرتے ہیں تو وہ میں، اللہ تعالیٰ ان دونوں میں پھر محبت اور اتفاق ڈال دینگے لیکن اگر ان دونوں میں پہلوؤں کی کوشش کامیاب نہ ہو، اور اختلافات بدستور باقی رہیں تو پھر مرد کو طلاق دینے اور ایلا کرنے کا حق ہے، اگر مرد طلاق نہیں دیتا ہے، اور عورت اس کے ساتھ

رہنے پر راجی نہیں ہے تو عورت کو طلع کے ذریعہ علیحدگی اختیار کرنے کا حق ہے، جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے یہ طلاق اصلاحِ عالم کے ایسے ہونے کے بعد ایک آخری طریقہ ہے، جیسے مرد کو اختیار کرنا چاہیے، اسی لیے حکم ہے کہ پہلے ایک طلاق دو طلاق دینے کے بعد عدت کے درمیان دونوں کو غور و فکر کرنے کا پورا موقع ہے، اگر دونوں کو احساس ہو جائے کہ آئندہ ہم ایک دوسرے کو شکایت کا موقع نہ دیں گے تو مرد عورت سے رجوع کر سکتا ہے اگر چھ مہینے عدت پیدا ہو جائے تو دوسری طلاق دے سکتا ہے، اب اگر اس کے بعد بھی توافق نہیں پیدا ہوتا ہے تو بہتر طریقہ سے وہ تیسری طلاق دے کر بیوی سے بالکل علیحدگی اختیار کرے قرآن پاک نے اس آیت میں اس حکم کو واضح طور پر بیان کر دیا ہے،

الطَّلَاقُ مَوْتَانِ فَإِنْ سَافَا  
بَعَثَ رَجُلٌ أَوْ تَسَرَّعَ فِي إِحْسَانٍ

طلاق دو مرتبہ ہے، دو طلاق تک اسے  
روکے رکھنے کا اختیار ہے، اگر اس نے

تیسری طلاق دیدی تو اب اچھے طریقہ  
(بہتر)

یعنی دو طلاق تک رجعت کر سکتا ہے، اور عدت گزر گئی ہے تو دوبارہ نکاح کر کے پھر اسے اپنی بیوی بنا سکتا ہے، الطلاق مَوْتَانِ کا لفظ اسی طرف اشارہ کرتا ہے کہ دو طلاق ایک بار نہیں، بلکہ دو مرتبہ دو طرح میں دینا چاہیے، لیکن اگر اس نے ایسا نہ کیا تو اس پر ایسا ہے، یعنی پھر اس کو اچھے طریقے سے چھوڑ دے، اب اس کے بعد دونوں کا رشتہ بالکل منقطع ہو گیا اور دونوں بالکل اجنبی ہو گئے، اس آیت کے نزول پر ایک شخص نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ”الطلاق مَوْتَانِ“ فرمایا، تیسری طلاق کا ذکر کیوں نہیں فرمایا، آپ نے فرمایا کہ ”تسریہ بحسان“ کے ٹکڑے میں تیسری طلاق ہی کا ذکر ہے، (روح البعانی)

طلاق دینے کے بعد رجوع کرنے یا بالکل علیحدہ کرنے میں معروف اور احسان کی تہدید لگی ہوئی ہے، یعنی طلاق سے رجوع واقعی اس رشتہ کو قائم رکھنے کے لیے ہو، صرف عورت کو پریشان کرنا مقصود نہ ہو، اس طرح یہ رشتہ جب تک تھا تو کیاں بیوی دونوں ایک جان و دو قالب تھے،

اور ایک دوسرے کے ساتھ دھچکا چھٹا سلوک کرتے تھے۔ تو اب جب علمدہ ہو رہے ہیں تو یہ علمدہ کی بتر سے بہتر طریقہ ہے، دل شکنی اور ایذا رسانی کی کوئی صورت اختیار نہ کی جائے،

لہر کی تفصیلات سے اندازہ ہو گیا ہو گا کہ طلاق ایک ناپسندیدہ فعل سمجھتے ہوئے بھی زندگی کی ایک ضرورت ہے، جس سے معقول سے معقول آدمی کو بھی سابقہ پڑتا ہے،

طلاق کے بعد | جس طرح نکاح کے بعد میاں بیوی کے کچھ حقوق و فرائض ہوتے ہیں اسی طرح طلاق کے بعد بھی کچھ حقوق و فرائض ہیں جنہیں دونوں کو ادا کرنا چاہیے۔

شوہر کے فرائض | (۱) مرد کا پہلا فرض یہ ہے کہ عورت کو طلاق کے بعد فوراً گھر سے باہر نہ نکالے اور بیوی کے حقوق دے، خواہ طلاق رجعی ہو، یا طلاق بائن ہو، لائحہ عمل جو مہینہ بیوی تک ہے۔

(۲) شوہر کا دوسرا فرض یہ ہے کہ اگر اس نے مہر ادا نہ کیا ہو تو ادا کر دے،  $\text{ماتواؤن مہجورہن}$ ۔

(۳) تیسرا فرض یہ ہے کہ عدت بھر اس کا خرچ اسی طرح پورا کرے جس طرح رشتہ نکاح کے زمانہ میں پورا کرتا تھا۔

(۴) شوہر کا چوتھا فرض یہ ہے کہ اگر چھوٹا بچہ ساتھ ہے تو اس کا خرچ بھی شوہر برداشت کرے، اگر ماں کا دودھ نہ پیتا ہو، یا ماں اب دودھ نہ پلائے تو اس کا خرچ بھی شوہر کو برداشت کرنا ہو گا۔

(۵) بچہ اگر ہے تو سات برس تک، اور بچی ہے تو نو برس تک وہ ماں کے ساتھ رہے گی، اور شوہر کو باپ کی حیثیت سے خرچ دینا ہو گا، بشرطیکہ عورت کسی اجنبی جگہ شادی نہ کرے، شادی کرنے کے بعد باپ، بچہ یا بچی کو اس سے لے سکتا ہے۔

(۶) جب عدت ختم ہو جائے تو مستحب ہے کہ اسے کچھ تحفہ تحائف اور کپڑا اتا دیکر واپس کرے، قرآن پاک کی آیت  $\text{وَالْمَوْلَاةُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ مَنَاعٌ بِالْمَعْرِفَةِ}$  کا یہی مفہوم ہے، جسے پوری امت ۱۴ سو برس سے سمجھتی رہی ہے،  $\text{مَنَاعٌ بِالْمَعْرِفَةِ}$  جو اصطلاح سپریم کورٹ کے جج صاحب نے کیا ہے، وہ کسی طرح صحیح نہیں،

یہ لفظ قرآن پاک میں ایک درجن سے زیادہ جگہ آیا ہے، اور کسی جگہ اس کو گزارے کے معنی میں نہیں لیا گیا ہے، بلکہ قرآن میں ہر جگہ قلت اور قنارت کے معنی میں مستعمل ہے، یعنی ایک دو جوڑے کپڑے کی صحبت میں اس کا حق ادا ہو جاتا ہے، اور کچھ کچھ نقد دیکر، اور کچھ عدت کا خرچ پورا کر کے، آگے نفقہ کے ذکر میں اس کی مزید تفصیل آئے گی۔

رہنے پر راضی نہیں ہے تو عدوت کو قطع کے ذریعہ علیحدگی اختیار کرنے کا حق ہے،  
 جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے یہ طلاق اصلاح حالی کے مایوس ہونے کے بعد ایک آخری طریقہ  
 ہے، جیسے مرد کو اختیار کرنا چاہیے، اسی لیے حکم ہے کہ پہلے ایک طلاق دو طلاق دینے کے بعد  
 عدت کے درمیان دونوں کو غور و فکر کرنے کا پورا موقع ہے، اگر دونوں کو احساس ہو جائے  
 کہ آئندہ ہم ایک دوسرے کو شکایت کا موقع نہ دیں گے تو مرد عدوت سے رجوع کر سکتا ہے  
 اگر پھر یہ صورت پیدا ہو جائے تو دوسری طلاق دے سکتا ہے، اب اگر اس کے بعد بھی توافق  
 نہیں پیدا ہوتا ہے تو بہتر طریقہ سے وہ تیسری طلاق دے کر بیوی سے بالکل علیحدگی اختیار کرے  
 قرآن پاک نے اس آیت میں اس حکم کو واضح طور پر بیان کر دیا ہے،

الطَّلَاقُ مَوْتَانِ فَإِنْ سَافَتْ  
 بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِیْهِمْ بِإِحْسَانٍ

طلاق دو مرتبہ ہے، دو طلاق تک اسے  
 روکے رکھنے کا اختیار ہے، اگر اس نے

تیسری طلاق دیدی تو اب اچھے طریقہ  
 سے اسے رخصت کر دے، (بہتر)

یعنی دو طلاق تک رجعت کر سکتا ہے، اور عدت گزر گئی ہے تو دوبارہ نکاح کر کے پھر  
 اسے اپنی بیوی بنا سکتا ہے، الطلاق مَوْتَانِ کا لفظ اسی طرف اشارہ کرتا ہے کہ دو طلاق  
 ایک بار نہیں، بلکہ دو مرتبہ دو طرح میں دینا چاہیے، لیکن اگر اس نے ایسا نہ کیا تو دوسری بے احسان  
 ہے، یعنی پھر اس کو اچھے طریقے سے چھوڑ دے، اب اس کے بعد دونوں کا رشتہ بالکل منقطع ہو گیا،  
 اور دونوں بالکل اجنبی ہو گئے، اس آیت کے نزول پر ایک شخص نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ”الطلاق مَوْتَانِ“ فرمایا، تیسری طلاق کا ذکر  
 کیوں نہیں فرمایا، آپ نے فرمایا کہ ”تسریہ بإحسان“ کے ٹکڑے میں تیسری طلاق ہی کا ذکر  
 ہے، (روح المعانی)

طلاق دینے کے بعد رجوع کرنے یا بالکل علیحدہ کرنے میں معروف اور احسان کی تحدید کی  
 ہوئی ہے، یعنی طلاق سے رجوع واقعی اس رشتہ کو قائم رکھنے کے لیے ہو، صرف عورت کو پریشان  
 کرنا مقصود نہ ہو، اس طرح یہ رشتہ جب تک تھا تو کیاں بیوی دونوں ایک جان و دو قالب تھے،

اور ایک دوسرے کے ساتھ بچھا ہے اچھا سلوک کرتے تھے۔ تو اب جب علمدہ ہو رہے ہیں تو یہ علمدہ بستر سے بستر پر بچھا ہے، دل ٹٹکنی اور اذہارسانی کی کوئی صورت اٹھانے کی جائے،

اور کئی تفصیلات سے اندازہ ہو گیا ہوگا کہ طلاق ایک ناپسندیدہ فعل ہوتے ہوئے بھی زندگی کی ایک ضرورت ہے، جس سے معقول سے معقول آدمی کو بھی سابقہ پڑتا ہے،

طلاق کے بعد | جس طرح نکاح کے بعد میاں بیوی کے کچھ حقوق و فرائض ہوتے ہیں، اسی طرح طلاق کے بعد بھی کچھ حقوق و فرائض ہیں، جنہیں دونوں کو ادا کرنا چاہیے۔

شوہر کے فرائض | (۱) مرد کا پہلا فرض یہ ہے کہ عورت کو طلاق کے بعد فوراً گھر سے باہر نہ نکالے اور بیوی کے حقوق دے، خواہ طلاق رجعی ہو، یا طلاق بائن ہو، یا خیر جنہن بین بیوتہن۔

(۲) شوہر کا دوسرا فرض یہ ہے کہ اگر اس نے مہر ادا نہ کیا ہو تو ادا کر دے، یا مومن مجور ہوں۔

(۳) تیسرا فرض یہ ہے کہ عورت بھروسہ کا خرچ اسی طرح پورا کرے جس طرح رشتہ نکاح کے زمانہ میں پورا کرتا تھا،

(۴) شوہر کا چوتھا فرض یہ ہے کہ اگر چھوٹا بچہ ساتھ ہے تو اس کا خرچ بھی شوہر برداشت کرے اگر ماں کا دودھ نہ پیتا ہو، یا ماں اب دودھ نہ پلائے تو اس کا خرچ بھی شوہر کو برداشت کرنا ہوگا،

(۵) بچہ اگر ہے تو سات برس تک، اور بچی ہے تو نو برس تک وہاں کے ساتھ رہے گی، اور شوہر کو باپ کی حیثیت سے خرچ دینا ہوگا، بشرطیکہ عورت کسی اجنبی جگہ شادی نہ کرے، شادی کرنے کے بعد باپ، بچہ یا بچی کو اس سے لے سکتا ہے،

(۶) جب عدت ختم ہو جائے تو مستحب ہے کہ اسے کچھ تحفہ تحائف اور کپڑا دیکر واپس کرے، قرآن پاک کی آیت وَلِلْمَعْرُوفِ مَتَاعٌ کا یہی مفہوم ہے، جسے پوری امت ۱۴ سو برس سے سمجھتی ہی ہے، مَتَاعٌ بِالْمَعْرِفِ ہے جو اصطلاح پریم کلمات کے صحیح صاحب نے لکھا ہے، وہ کسی طرح صحیح نہیں،

یہ لفظ قرآن پاک میں ایک درجن سے زیادہ جگہ آیا ہے، اور کسی جگہ اس کو گزارے کے معنی میں نہیں لیا گیا ہے، بلکہ قرآن میں ہر جگہ قلت اور محارفت کے معنی میں مستعمل ہے، یعنی ایک دو جوڑے کپڑے کی صحبت میں اس کا حق ادا ہوتا ہے، اور کبھی کچھ نقد دیکر، اور کبھی عدت کا خرچ پورا کر کے، آگے نفقہ کے ذکر میں اس کی مزید تفصیل آئے گی،

ہوئے غرض (۱) سوری کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ طلاق کے بعد فوراً شوہر کا گھر نہ چھوڑے ورنہ  
یخربن (۲) جب تک عدت ختم نہ ہو جائے اس وقت تک کہیں اس کا نکاح نہ کیا جائے، قرآن پاک میں  
اسی کے زورداروں کو حکم دیا جا رہا ہے :

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ حَتَّىٰ تَبْلُغُوا أَجَلَہُمْ (بقرہ)  
ان کے نکاح کا پختہ ارادہ نہ کرو جب تک انکی عدت نہ پوری ہو جائے۔

(۳) عدت کے اخراجات کے سلسلہ میں اسی معیار کو باتی رکھے جو طلاق سے پہلے اس کا شوہر کے  
ساتھ تھا، بلاوجہ فضول اخراجات کا مطالبہ نہ کرے،

(۴) بچے کی پرورش میں وہ کوئی کام ہی نہ کرے، اور نہ بلاوجہ اس کے لیے اس سے زیادہ مطالبہ  
کرے جتنا کہ شوہر اب تک پورا کرتا رہا ہے،

(۵) اس بے تعلقی کو مستقل دشمنی اور عداوت کا سبب نہ بنایا چاہیے، طلاق کے حکم کے بعد اللہ

تعالے نے دونوں کو یہ ہدایت فرمادی :

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ (بقرہ)  
جو اس میں زیادتی کرے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا۔

عدت کیا ہے؟ جن مذاہب یا نظام زندگی میں طلاق کی اجازت دی گئی ہے، میرے علم میں اس

میں سے کسی مذاہب یا نظام زندگی میں طلاق کے بعد عدت کا حکم موجود نہیں ہے، ہندو کوڑ میں جو  
ترسیم ہوئی، اس میں بھی طلاق کی اجازت تو لی، مگر عدت کا نہ کوئی ذکر ہے اور نہ اس کے لیے کوئی

مدت ہے اس کے معنی یہ ہوتے کہ طلاق ملنے کے ساتھ ہی شوہر کی ساری ذمہ داری ختم ہو  
جاتی ہے اور عورت اپنی شادی جہاں چاہے کر سکتی ہے۔ پھر بچے کی تربیت کا مسئلہ بھی

ہوتا ہے اس کے لئے کوئی واضح حکم موجود نہیں ہے مگر اسلام نے زندگی کے کسی پہلو کو  
تشدد نہیں چھوڑا ہے، عدت میں کتنی معاشرتی اور اخلاقی مصلحتیں ہیں اس کا اندازہ ذیل

کی تفصیل سے ہو جائے گا عدت کے بارے میں قرآن پاک کا حکم ہے۔

وَالْمُطَلَّاتُ بِمَا نَكَحْنَ فَلَهُنَّ مَتْرُكُنَّ الَّذِي فِي بُحْرَانٍ لَّهُنَّ مَتْرُكُنَّ ۚ لِلَّهِ عِلْمٌ بِمَا يُعْمَلُ ۚ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَلَهُنَّ مَتْرُكُنَّ فِي ذَٰلِكَ ۚ بَرَزَتْ مِنْ فِي ذَٰلِكَ ۚ أَنْ أَرَادُوا اصْلَاحًا وَلَهُنَّ عِلْمٌ بِمَا يُعْمَلُ (بقرہ)

اس آیت سے عدت کی یہ مصلحتیں فقہاء نے مستنبط کی ہیں۔

(۱) طلاق شدہ عورتیں تین حیض تک اپنے کو شادی بیاہ کرنے سے روکے رکھیں

(۲) اگر طلاق رجعی ہو تو اس لئے کہ تین حیض کے اندر شوہر کو بیوی کی رضامندی سے کرنے کا حق ہے۔

(۳) اور اگر طلاق بائن ہے تو اس مدت میں یہ پتہ چل جائے گا کہ عورت کو حمل ہے یا نہیں

اگر حمل ہے تو پھر اس کی عدت وضع حمل یعنی بچہ کی پیدائش تک طویل ہو جائے گی۔

(۴) اگر عدت مقرر نہ ہو تو نہ طلاق رجعی کی صورت میں پھر ان آپسی کے تعلقات کی استوار کی کوئی صورت باقی رہتی ہے اور نہ حمل وغیرہ کا پتہ چل سکتا ہے۔

(۵) اگر عدت نہ ہو اور عورت حمل کی حالت میں شادی کر لے تو بچے کا نسب مشکوک ہو جائے

گا اور اس سے آئندہ اختلاف پیدا ہو سکتا ہے اور ایک پاکیزہ خاندان کا وجود خطرہ میں پڑ سکتا ہے، فقہاء نے مذکورہ بالا آیت کی روشنی میں لکھا ہے

لان العدة وجبت للمنفق عن برائة

المرحوم في الفرقة الطارئة على

المنحاج وهذا يتحقق فيها

ہے کہ رحم کے اندر حمل نظر پایا ہے یا نہیں

ہے یہ واضح ہو جائے گا اور اس کا یقین

(رہدایہ ج ۲ ص ۴۰۲)

المنفی لابن قدامہ میں ہے

لان العدة واجبت لبراءة الرحم

وهكذا اكل فرقة في الحياة المنحاج

لمرضاء او عيب او لعان

وجہ سے یا لعان کی وجہ سے ہو۔

(ج ۲ ص ۴۰۸)

عدت کا نفقہ اور اس کی حیثیت | عدت کے نفقہ کی حیثیت یہ ہے کہ اگر یہ طلاق رجعی ہے تو عدت تک شوہر کا تعلق اس سے باقی ہے، اگر طلاق بائن ہے تو استبراء رحم کی حد تک یہ تعلق باقی



ہے اس لئے اسے اس تعلیق کی حد تک شوہر کو نفقہ برداشت کرنا ہے لکن نفقۃ العدة نہ بمنزلہ نفقۃ النکاح فتادئی قاضی خاں صاحب المکرم بحر الرائق ج ۳ ص ۱۵۱

لیکن عدت کے بعد یہ حق باقی نہیں رہے گا۔  
 وھذا العدة حق من حقوق النکاح  
 یہ عدت نکاح کے حق میں ایک حق ہے۔ اسی کے  
 فلما یبقی فاعتبار هذا الحق ما کان لھا  
 لھا ہے اسے کئی کا حق ملے گا۔ اور جب ممکن  
 من احتیاج اسکی فکذا الذک النفقة  
 کا حق ہوتا تو اسی طرح نفقہ کا بھی۔ اور عدت  
 ولا سبب واستحقاق النفقة سوى العدة  
 کے علاوہ نفقہ کا کوئی حق نہیں ہے۔  
 (مبسط ج ۵ ص ۲۳)

عدت کے بعد نفقہ کا مطالبہ اور مناع بالمعروف سے استدلال نہ صرف فقہاء کی تقریحات کے خلاف بلکہ قرآن پاک کی صراحت کے خلاف بھی ہے ایسی مطلقہ جو حاملہ ہو اس کی عدت کے بارے میں قرآن پاک کی صراحت ہے وان کن اولات حمل فلا ۱۱ (علینہن حتی یضعن حملھن وطلاق) قرآن پاک صراحت کر دی کہ ان پر وضع حمل تک فریج کرنے کی ذمہ داری ہے یا وجود یکہ حمل کی عدت بھی یہی ہوتی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں کہی جگہ ذکر ہے مگر اس کے باوجود نفقہ کی ذمہ داری صرف وضع حمل تک ہے پھر دوسری عدتوں کے بارے میں یہ کہنا کہ عدت کے بعد نفقہ دیا جاتا ہے قرآن کی صراحت کے خلاف ہے قرآن کی دوسری صیغہ

وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلاًّ  
 یعنی اگر یہ دونوں الگ ہو جائیں تو پھر ہر ایک  
 دوسرے پر کوئی ذمہ داری نہیں لیکن اس حالت گھڑانا  
 چاہیے اللہ تم اپنی قدرت سے دوسری صورت پیدا کرے گا۔

متاع کا مفہوم | اوپر عرض کیا جا چکا ہے کہ متاع یا متعہ عارضی اور قلیل معاشی یا جسمانی فائدہ پہنچانے کو کہا جاتا ہے امام رازی کی اس عبارت سے اس کی مزید وضاحت ہوتی ہے :-

اصل المتاع والمتعہ ما ینتفع به  
 متعہ یا متاع اصل اس چیز کو کہتے ہیں جس سے  
 انتفاعا غیر باق بل منقضاً عن  
 ایسا فائدہ اٹھایا جائے جو باقی نہ رہے  
 قریب (تفسیر رازی ص ۲۸۶)  
 بلکہ جلد ہی ختم ہو جائے۔

(باقی صفحہ پر ملاحظہ)

# انشورنس کی شرعی حیثیت

(۱)

جناب پروفیسر ڈاکٹر نور محمد غفاری، اسلام آباد (پاکستان)

(۳)

آج کل انشورنس میں سرمایہ کاری کا جو طریقہ رائج ہے اس کے اعتبار سے مضاربیت یا شرکتِ ضمان کا طریقہ بہتر ہے۔ یہاں ہر مختصر مضاربیت کے تجارتی طریقہ پر روشنی ڈالتے ہیں:

**مضاربیت** (۱) اس کا دوبارہ کی شکل یہ ہوتی ہے کہ ایک فرد یا چند افراد سرمایہ فراہم کرتے ہیں، سرمایہ کو اصطلاح فقہ میں ربت المال کہتے ہیں، دوسرا شخص یا کمپنی اس مال سے سرمایہ کاری کرتا ہے، اصطلاح فقہ میں محنت یا کاروبار کرنے والے کو مضارب کہا جاتا ہے، سالانہ نفع میں سے اصل دار کو اور محنت کرنے والے کو ایک خاص نسبت سے حصہ دیا جاتا ہے، فرض کریں اصل دار کو  $\frac{1}{10}$  اور محنت کرنے والے کو  $\frac{9}{10}$  حصہ لے گا، اور اصل رقم اصل دار کی ہوگی، نقصان کی صورت میں نقصان سارے کا سارا اصل دار برداشت کرے گا، کیونکہ مضارب کی محنت ضایع ہوگئی، اور اصل دار کا سرمایہ۔

(۲) مضارب کو جو رقم کاروبار کے لیے دی جائے، وہ اس رقم کو آگے کسی دوسرے فرد کو مضاربیت یا شرکت پر کاروبار کے لیے دے سکتا ہے، بعض فقہاء کے نزدیک مضارب کو ایسا کرنے کے لیے اصل دار (اصل داروں) سے اجازت لینا پڑتی ہے، کہ وہ رقم آگے کاروبار پر دے سکتا ہے یا نہیں، اور بعض کے نزدیک اجازت ضروری نہیں، بہر حال مضارب کو ایسا کرنے کی اجازت ہو، انشورنس کمپنیاں جو رقم اکٹھی کرتی ہیں، وہ انہیں آگے کاروبار کے لیے مضاربیت کی شکل میں دے سکتی ہیں،

لے مضاربیت کے شرعی اصول کا یہ خلاصہ ہم نے عبدالرحمن الجزیری کی کتاب "الفقه علی مذاہب الاربعہ" کی جلد "قسم الحالات" باب المضاربیت سے نقل کیا ہے، تفصیل کے لیے چاروں مذاہب کی کتب کا مطالعہ مفید ہوگا۔

(۲) جب مضارب اس رقم کو دوسرے شخص یا کاروباری ادارے کو دے گا تو اس کے ساتھ اپنی نئی شرائط طے کرے گا۔ یعنی وہ جس شخص کو رقم دے رہا ہے اس سے کتنا فی صد منافع لے گا؟ وغیرہ۔ فرض کریں یہاں صاحب المال کا پٹہ اور مضارب کا پٹہ طے ہوا ہے۔ لیکن اس مضارب کا جو (جواب رقم آگے کسی دوسرے کو کاروبار کے لیے دے رہا ہے) معاہدہ پہلے صاحب المال سے ہو چکا ہے، اس کا اس نئے کاروبار میں دخل نہیں، وہ تو اس پہلے مضارب سے اپنا طے شدہ حصہ منافع میں سے لے گا۔

(۴) حساب کتاب سال ختم ہونے کے بعد ہوگا، اور اگر فریقین چاہیں تو حساب کتاب کے بعد

کاروبار جاری رہے گا۔

منافع کی تقسیم کرتے وقت پہلے سارا نقصان منہا کیا جائے گا، اور باقی جو بچے گا وہ مقررہ تناسب سے تقسیم ہوگا۔

۳۔ بیمہ کی مالیت کا تعین کسی بیمہ دار شخص کا اس کی مالی حیثیت اور ذرائع آمدنی سے بڑھ کر اور کسی بیمہ کی جانے والی جائیداد کا اس کی قیمت سے زیادہ اور کسی ذمہ داری کا اس کے عوض سے بڑھ کر بیمہ نہ کیا جائے، اور جو شخص دھوکہ دے کر اپنی جائیداد زیادہ بتائے یا اس کی مالیت زیادہ ظاہر کرے، اور جب چھان بھٹک کے بعد اس کا دھوکہ ظاہر ہو جائے تو اسے عدالتوں سے تعزیراتی سزا دلوائی جائے گی جس کے لیے شرعی قوانین موجود ہیں،

موجودہ انشورنس کی اس وقت دنیا کے مختلف ممالک میں انشورنس کی دو شکلیں ایسی مروج ہیں جو اسلامی نقطہ نظر سے بالکل جائز بلکہ مستحسن ہیں، وہ دو شکلیں یہ ہیں:

(۱) اجتماعی انشورنس (۲) تبادلی انشورنس۔

اجتماعی انشورنس | اس نظام انشورنس کے تحت دنیا کی مختلف حکومتیں اپنے مزدوروں اور بسا اوقات دیگر کارکنوں کو بڑھاپے مرض اور ریٹائرمنٹ کی صورت میں کفالت کرتی ہیں، اس کی مختلف صورتیں اور شکلیں مروج ہیں، مثلاً پنشن کی صورت میں امداد، بڑھاپا الاؤنس، میڈیکل الاؤنس بے روزگاری الاؤنس وغیرہ۔ برطانیہ اور جرمنی کا نظام اس سلسلہ میں قابل تعریف ہے، اسلام نظام

لے الہ کور حسین حامد حسان، حکم الشریعۃ الاسلامیۃ فی عقود التأمین دار الاعتصام، قاہرہ ص ۳۱-۳۰

۳۹۷ھ، ۱۹۷۶ء

کفالت عامہ میں اجتماعی انشورنس کو صرف عمال کے طبقہ تک نہیں، بلکہ تمام شہریوں تک عام کرنا ہے۔ اسلام کے ”نظام کافل میں اجتماعی انشورنس“ اسلامی ریاست کی ذمہ داری ہے۔

۲۔ تبادلی انشورنس | تبادلی انشورنس کا کام تعاونی انجمنیں چلاتی ہیں۔ ان انجمنوں کے تمام حصہ داران کسی نہ کسی صورت میں کسی خاص خطرے کے سدباب کے لیے اکٹھے ہوتے ہیں، یہ انجمنیں اپنے تمام شرکاء سے سال کی ابتدا میں الی کے کسی خاص خطرہ کی انشورنس کے معاوضہ کے طور پر ایک مخصوص رقم لے لیتی ہیں (یہ ضرور نہیں کہ تمام شرکاء برابر رقم دیں) پھر انجمن سال بھر میں اپنے شرکاء میں کسی کو پیش آمدہ خطرہ یا نقصان کے ازالہ کے لیے یقینی رقم خرچ کرتی ہے، اگر وہ رقم اس شخص کی سال کے ابتدا میں دی گئی رقم سے زیادہ ہے تو انجمن یا کمپنی باقی کا اس سے مطالبہ کرتی ہے، اور اگر اس کے خطرہ کے تحفظ یا نقصان کے ازالہ پر اٹھنے والے اخراجات کم ہیں، تو اس کی باقی رقم واپس کر دیتی ہے، گویا تبادلی انشورنس میں تو صرف وقوعہ خطرہ یا نقصان کے وقت کمپنی اپنے ممبر کو بے یار و مددگار نہیں چھوڑتی، بلکہ اس کی پریشانی کو حل کرتی ہے، اور اسے سنبھال دیتی ہے انشورنس کی اس شکل میں موجودہ نظام انشورنس کی قباحت نہیں پائی جاتی ہے۔

اسلام کے ”نظام کافل اجتماعی“ میں یہی کام ”اسلامی معاشرہ کے سپرد ہے۔

۳۔ انشورنس کے مؤیدین کے | بیمہ کے مؤیدین کے نقلی دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

نقلی دلائل اور ان کا تجزیہ (۱) انشورنس کمپنی اپنے بیمہ داروں کا جمع شدہ سرمایہ جہاں کہیں کا رہا میں لگا کر یا کسی ضرورت مند کو قرض دے کر جو سود کماتی ہے۔ یا بیمہ دار کو اصل کے ساتھ جو منافع (اپنے کمائے ہوئے سود میں سے) دیتی ہے، وہ شرعی رہنمائی ہے۔

(۲) ددیعتہ بالا جرمیں بیمہ کی بعض صورتوں کو شامل کیا جاسکتا ہے۔

(۳) مسئلہ ضمان خطرہ طریقہ بیمہ کی بعض صورتوں سے مشابہ ہے۔

(۴) بیمہ کو عقد مودالہ پر قیاس کر لیا جائے،

(۵) بیمہ کو بیع بالوفاء کی طرح گوارہ کر لیا جائے۔

(۶) بیمہ شریعت اسلامیہ کے ایک اہم مقصد کو پورا کرتا ہے، کہ ”الضرر درینزال“ (ضرر کی تلافی

کی جاتی ہے) وغیرہ۔

آئیے اب باری باری ان احتمالات کے جوابات دیتے ہیں:

جہاں تک پہلی دلیل یا احتمال کا تعلق ہے، اس کا جواب ہم بتفصیل پہلے درج کرچکے ہیں۔ وہاں مختلف حوالہ جات اور مثالوں کے ذریعہ یہ ثابت کر دیا گیا ہے کہ موجودہ

نظام انشورنس میں شریعت کے ہوا کی دونوں صورتیں رد ہوا بغض اور ہوا بالنسیہ پر مبنی جاتی ہیں، اور اس کا انکار غالباً بیمہ کمپنی والے بھی نہ کریں، مگر نہ جانے ہمارے اس کارلر صاحبان کو انشورنس کا سود کیوں متاثر نظر آتا ہے۔

۲۔ بیمہ اور ودیعت بالا جبر  
ودیعت بالا جبر کا جواز بیمہ کا جواز نہیں بن سکتا۔ ودیعت بالا جبر کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص اپنا کوئی مال یا روپیہ دوسرے شخص (رہن) کے پاس اس اجازت کے ساتھ رکھ دیتا ہے کہ امین اس مال میں تصرف کر سکے گا، اور امانت رکھنے والا اس کو امانت کی حفاظت کرنے پر کچھ مقررہ اجرت بھی ادا یا یا سالا نہ دیا کرے گا بلکہ اور امین اس کو یہ ضمانت دے گا کہ اگر مال ضائع ہو جائے گا تو وہ اس کا معاوضہ دے گا۔

انشورنس کا جواز ودیعت بالا جبر کے جواز سے قیاس کرنا کسی طرح بھی درست نہیں۔ کیونکہ انشورنس کی رقم جس کی بلا قسط ادائیگی کی جاتی ہے، وہ امانت نہیں رکھی جاتی، بلکہ وہ تو اس موصوم پالیسی کی قیمت ہے جسے بیمہ دار خریدتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر پالیسی ہولڈر (policy holder) بلا قسط کی ادائیگی کسی درجہ سے ادا کرتا بند کر دے، تو انشورنس کمپنی اس کی ادا شدہ رقم سوخت کر لیتی ہے، حالانکہ امانت کے ساتھ تو یہ سلوک نہیں کیا جاتا، دوسرے ودیعت بالا جبر رکھنے والا امین کو اس ودیعت (امانت) کی حفاظت کرنے پر کچھ اجرت دیتا ہے، جبکہ بیمہ کمپنی والے تو رقم بلا قسط (جمع کرانے والے کو سود) بنام بونص (دیجے جیجے، گھنچا) ودیعت بالا جبر اور انشورنس کی رقم دونوں ایک دوسرے کی الٹ ہیں، تیسرے ودیعت (امانت) اگر امین سے بلا ارادہ منسلک ہو جائے تو امین سے کسی قسم کا تادان یا عمنی نہیں لیا جاتا جبکہ انشورنس کمپنی اور بیمہ دار کے درمیان ہونے والے معاہدہ میں اس قسم کی کوئی شق نہیں ہوتی۔ الغرض، انشورنس کا ودیعت (امانت) بالا جبر کے ساتھ جوڑ ملانا کسی طرح بھی چھٹا نہیں۔

۳۔ انشورنس اور مسئلہ | مسئلہ ضمان خطرہ طریق کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کسی مسافر سے کہتے  
 ضمان خطرہ طریق ، تم اس راستے پر سفر کرو یہ راستہ بالکل محفوظ ہے اور اگر تہارا مال واسباب  
 لٹ جائے تو میں تمہارے مال کا ضمان ہوں اب اگر اس راہ پر سفر کرتے ہوئے اس مسافر کا مال واسباب  
 لٹ جائے تو وہ شخص اس کے مال واسباب کے معاوضہ کا ضمان ہو گا کیونکہ اس نے راستہ کی سلامتی بتلنے  
 ہونے بالصرحت یہ کہا تھا کہ اسباب لٹ جانے کی صورت میں وہ ضمان ہو گا۔ البتہ اگر وہ شخص راہ گیر کو صرف  
 یہ کہتا کہ یہ راستہ سلامتی کا ہے اور پھر اس راہ گیر کا اسباب لٹتا تو وہ شخص ضمان نہ ہوتا کیونکہ اس کے بیان سلامتی  
 میں ضمانت کا اقرار نہیں اب مذکورہ صورت مسئلہ کی دوسرے یہ کہنا بالکل درست ہو گا کہ انشورنس کا ضمان  
 علی خطرہ طریق پر قیاس کرنا غلط ہے۔ کیونکہ راستہ کی سلامتی کی ضمانت دینے والا یہ ضمانت دے رہا ہوتا ہے  
 کہ مسافر کا سامان لٹے گا نہیں جبکہ انشورنس کمپنی بیمہ شدہ شخص یا چیز کے تلف یا ہلاک نہ ہونے کی ضمانت  
 نہیں دیتی بلکہ نقصان یا معاوضہ پورا کرنے کی ضمانت دیتی ہے یہ ضمانت سے بڑھ کر چاہے کیونکہ انشورنس کمپنی  
 تو اس لالچ میں نقصان کی تلافی کی ذمہ داری قبول کر رہی ہوتی ہے کہ بیمہ شدہ شخص زیادہ دیر تک زندہ رہے گا  
 جس کے نتیجے میں انشورنس کمپنی کو زیادہ رقم بصورت قیمت یا لیسے، ملے گی جسے وہ سود پر دے کر سرمایہ کاری  
 کرے گی جبکہ ضمان علی خطرہ طریق دینے والا اگر یہ ضمانت بغیر کسی معاوضہ کے دیتا ہے تو پھر اسے دھوکہ  
 دینے والا کہا جائے گا جو راستہ کی عدم سلامتی سے گویا واقف تھا مگر اس نے ایک مسافر کو دھوکہ دے ایک  
 غیر محفوظ راستہ پر ڈال کر اس کا سامان لوٹا دیا۔ لہذا وہ حسب وعدہ خسارہ پورا کرے۔ اور اگر اس نے کوئی  
 معاوضہ نہ کر ضمانت دی ہے۔ دیکھیے ڈاک خانہ والے کرتے ہیں تو پھر سامان گم ہونے یا لٹنے کی صورت میں  
 سمجھا جائے گا کہ اس نے حفاظت سامان کی اجرت لی مگر حفاظت سامان کی ذمہ داری پوری نہ کی لہذا وہ جرمانہ  
 کے طور پر خسارہ مال ادا کرے۔ مگر انشورنس کمپنی اور بیمہ دار دونوں خطرہ کی حالت میں ہونے ہیں کیونکہ بیمہ دار  
 بیمہ کرتے ہی اس لیے ہیں کہ ان کی ہلاکت یا بیمہ شدہ شے کے اتلاف جیسے خطرات کا تحفظ ہو سکے اور بیمہ کمپنی  
 کو یہ خطرہ ہوتا ہے کہ کہیں یہ بیمہ شدہ شخص یا شے وقت سے پہلے ہی ہلاک یا تلف نہ ہو جائے۔ ورنہ اسے  
 نقصان یا معاوضہ دینا پڑے گا۔ گویا انشورنس کمپنی خود انہماں سے آگاہ نہیں۔ لہذا اس کا معاوضہ ہی قمار پر  
 مبنی ہے مگر ضمان علی خطرہ طریق میں یہ عنصر قمار نہیں ہوتا کیونکہ وہاں تو ضمان جانتا ہوتا ہے کہ یہ راستہ  
 راسخ ہے یا نہیں اور پر امن نہ ہونے کی صورت میں اس کا کسی کو ضمانت امن دینا دھوکہ ہے اور دھوکہ

کی سزا میں وہ خبر جانے اور اگر اسے گالے البتہ ٹوک خانہ کے بیہ (انشورنس) کو ضمان علی خطا الطریقہ پر قیاس کر کے اسے درست کہا جاسکتا ہے اور ڈاک خانہ کے انشورنس کے شرعی ہونے پر علماء کرام کا اتفاق ہے۔  
**انشورنس اور بیع بالوفا** | بیع بالوفا کی صورت یہ ہوتی ہے جب ایک شخص (بیع) دوسرے شخص (مشتري) سے یہ کہے "میں نے یہ دوکان تمہیں فروخت کر دی" اور پھر یہ شرط طے کر لے اور اس کو تحریر لکھا دے کہ "جب میں تمہیں قیمت ادا کر دوں تو تمہیں دوکان مجھ کو واپس کرنا ہوگی"۔ اس بیع کے بارے میں فقہاء کا شدید اختلاف ہے بعض اسے رہن کہتے ہیں، بعض بیع کہتے ہیں، بیع کہنے والوں میں بھی اختلاف ہے بعض کہتے ہیں بیع فاسد ہے جبکہ بعض کے نزدیک بیع صحیح ہے جمہور علماء کرام کے نزدیک یہ بیع ہے کیونکہ اس میں یہاں بیع و شترار کے الفاظ پائے جاتے ہیں۔ اگر بیع کے اندر واپسی کی شرط کی گئی تو بیع فاسد ہے اور اگر ایسا ہاں قبول کے بعد شرط عائد کی گئی تو بیع صحیح ہے اور یہ شرط ایک وعدہ ہے جس کی وجہ سے بیع میں کوئی فراہمی نہیں آتی۔

۳۔ لہذا انشورنس کے موجدین یہ کہتے ہیں کہ جس طرح بیع بالوفا میں دہا بیع بیچا اور خریدی جانے والی چیز (بائع کو واپس فروخت کر دی جاتی ہے اس طرح بیمہ کمپنی والے بیمہ دار سے ایک مقررہ رقم لے کر دگوا کہ خرید کر، وہی رقم دگوا کہ بیع بیمہ دار دگوا کہ مشتری) کو واپس کر دینا صحیح (دیتے ہیں۔ لیکن انشورنس اور بیع بالوفا میں مندرجہ ذیل باتوں میں فرق پایا جاتا ہے۔

۱۔ بیع بالوفا میں ایک چیز یا جنس کی خرید و فروخت ہوتی ہے، انشورنس میں روپیہ کی خرید و فروخت ہوتی ہے اور شریعت میں نقد کی بیع کمی بیشی کے ساتھ حرام ہے کیونکہ اس میں سود کا عنصر پایا جاتا ہے۔  
 ۲۔ بیع بالوفا میں بائع کو وہی بیع بعینہ مل جاتی ہے بشرطیکہ معاہدہ بیع پیشگی واپسی کی شرط نہ ہو اگر انشورنس میں تو چند اقساط ادا کرنے کے بعد بیمہ دار اقساط کی ادائیگی بند کر دے تو بیمہ کمپنی والے انہیں ہضم کر لیتے ہیں اور دکار بھی نہیں لیتے یوں بیمہ دار بیمہ دار سے کو سوائے انشورنس کمپنی والوں کو کو سننے اور ان کی غیبت کرنے کے اور کچھ نہیں ملتا۔ دگوا کہ بیع بالوفا میں تو وفا کی جاتی ہے مگر انشورنس میں بے وفائی بھی ہوتی ہے۔

انشورنس کا معاہدہ بیع بالوفا کے مانند بھی نہیں کیونکہ بیع بالوفا کا بوز بھی اس صورت میں ہے کہ بیع کا معاہدہ کرتے وقت بائع پیشگی یہ شرط نہ لگائے کہ بیع بعد میں اسے واپس کر دی جائے۔ لیکن انشورنس

لے ابن عابدین: فتاویٰ شامی در رد المحتار ج ۲، باب المستأجر ص ۴۵۔

لے مفتی ولی حسن، بیمہ زندگی ص ۱۰۔

میں تو معاملہ ہی انوکھا ہے جیسے دار کو پچھلے ہی یہ بتا دیا جاتا ہے اگر وہ ہمہ پالیسی کی تمام رقم ادا کرنے سے قبل ہی اللہ کریم کو پیار سے ہو گئے تو ان کے ورثہ کو اتنی رقم ملے گی اور اگر ہمہ پالیسی کی تمام مالیت کی ادائیگی کے بعد تک زندہ رہے تو اس قدر رقم ملے گی۔ اس کا بیع بالوفا سے قیاس کرنا بالکل غلط ہے۔ انشورنس کے اس طرح کے معاہدہ کی بنیاد ہی قمار پر ہے جبکہ بیع بالوفا میں جو رقم وار کی صورت نہیں ہوتی۔

انشورنس اور عقد مولاۃ | عقد مولاۃ کی صورت یہ ہوتی ہے کہ جب ایک مہول النسب شخص دوسرے شخص سے اس قسم کا معاہدہ کر لے کہ جنایت کی صورت میں ہر ایک دوسرے کی ویت و خون بہا، ادا کرنے کا ذمہ دار ہوگا اور اسی طرح وفات کی صورت میں ہر ایک دوسرے کی میراث کا حق دار ہوگا۔ شریعت اسلامیہ میں اس قسم کا عقد قابل تعریف ہے یہ تعاون علی البر والنفی کا عمدہ نمونہ ہے۔ اس قسم کے معاہدہ کی رو سے ایک شخص دوسرے ایسے شخص کا ذمہ دار اور وارث بنتا ہے جس کا دنیا میں کوئی وارث نہ ہو۔ مگر شریعت اسلامیہ میں ایسا عقد (معاہدہ) بغیر کسی مالی معاوضہ کے صرف تعاون علی الخیر کے جذبہ سے کیا جاتا ہے جبکہ انشورنس کمپنی اس قسم کی ذمہ داری بغیر مالی معاوضہ کے نہیں کرتی اور انشورنس کمپنی کا نظام وہ تمام فاسد شرائط اپنے اندر لیے ہوئے ہوتا ہے جس کا ذکر ہم پہلے کر آئیں ہیں اور وہ فاسد شرائط انشورنس کے اس معاہدہ کو ربا اور قمار کے ناپاک عناصر سے گندہ کر دیتی ہیں اور یہی تعاون علی الخیر کا عقد قلعہ مطلق اور ماحولہ بن جاتا ہے

انشورنس اور اصول الضرر بزال | انشورنس کے بعض دلائل ایک نہایت بادی دلیل یہ بھی لاتے ہیں کہ انشورنس شریعت اسلامیہ کے ایک بنیادی اصول الضرر بزال نقصان کی تلافی کی جاتی ہے، کو پورا کرتا ہے کیونکہ اس کے ذریعہ بیمہ دار کو پہنچنے والے نقصان کی تلافی بیمہ کمپنی کرتی ہے۔ اس دلیل کے جواب میں ہم یہ گزارشات پیش کریں گے۔

۱۔ الضرر بزال کا اصول یہی ہے کہ جو نقصان کرے وہی اس کی تلافی کرے کیونکہ قرآنی اصول کا عقد لازمہ ضرر و خسار (کوئی جان و دوسری کا بوجہ نہیں اٹھائے گی) ہے، مگر موجودہ نظام انشورنس میں ایک کا نقصان پوری قوم پر ڈالا جاتا ہے ایک چالاک بیمہ دار جو بد قسمتی سے بہت بڑا سرمایہ دار اور کارخانہ دار بھی ہوتا ہے۔ جب اپنے کاروبار کو مندے کی طرف جھکتا دیکھتا ہے تو کارخانہ کو لگا دکھا کر پوری قوم سے اس کی دوگنی مالیت بذریعہ انشورنس کمپنی وصول کر لیتا ہے۔ کیا شریعت کے اصول الضرر بزال کی ردح بھی تقاضہ کرتی ہے ؟



غرض یہاں ہم نے نہایت اختصار سے بیان کیا ہے کہ موجودہ نظام انشورنس میں کیونکر اور کیا کیا تبدیلیاں کی جائیں کہ یہ کاروبار اسلامی بن جائے۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ اس عنوان کے تحت بہت زیادہ لکھنے کی ضرورت تھی مگر یہاں اس سے اتنا ہی تعرض کیا گیا ہے جتنے کا تعلق ہمارے مقالے سے تھا لیکن یہ کام کسی ایک فرد یا ادارے کا نہیں بلکہ اس کی اصلاح کی قومی سطح پر ضرورت ہے۔ راسخ العقیدہ علماء اور جدید تعلیم یافتہ حضرات جو صاحب الرائے اور دین کا درد رکھنے والے ہیں۔ اس کاروبار کو جو اور سود سے پاک کرنے کے لئے تجاویز مرتب کریں۔

اسلامی حکومت اس کام کی اصلاح کا بیڑا اٹھا لے اور کاروبار اسلامی خطوط پر استوار کرنے کا پختہ عزم کرے تو کوئی ان ہونی بات نہیں کہ یہ حرام کا کاروبار حلال اور طیب بن جائے آج کاسودی کاروبار کیا ہم یا ۵ سال میں ایسا سامعیت تک طریقہ پر چلنے کے قابل ہو گیا تھا؟ نہیں بلکہ اس نے مدتوں اپنا سفر جاری رکھا۔ تب اس منزل پر پہنچا۔ علماء اسلام کی فقیہانہ بصیرت سے دو مسلمان ماہرین معاشیات کی غلامانہ کوشش کے لئے یہ کوئی مشکل مسئلہ نہیں۔ ہم یہ بات وثوق سے کہہ سکتے ہیں اگر انشورنس کا کاروبار اسلامی خطوط پر استوار کر لیا جائے تو انشورنس کمپنی اور ہمہ داروں دونوں کو کہیں زیادہ نفع دہی اعتبار سے بھی ہو گا۔ اور حلال اور طیب کھانے کے بعد ان میں اللہ کریم کا بندہ بننے کا ذوق بھی پیدا ہو گا۔

وہنا فقبل منالہ انک انت السميع العليم

(بشکریہ سے امی ”منہاج“ لاہور)

# وفیات

دو ہفتہ پہلے اخبارات کے ذریعہ یہ جانکا خبر ملی کہ مولانا محمود حسن صاحب انظم دینی کونسل اتر پردیش کا چانک انتقال ہو گیا، زبان سے ”انا للہ وانا الیہ راجعون“ نکلا، اور طلب پر کچھ دیر تک سکنت کی کیفیت طاری رہی،

دینی تعلیمی کونسل کا قیام ۱۹۵۹ء میں ہوا تھا، اس طویل مدت میں کونسل اور مولانا محمود حسن مرحوم کا تصور ساتھ ساتھ رہا، خوش قسمتی سے ضلع کی سطح پر مجھے ان کے ساتھ کام کرنے کا اول دن سے موقع ملا، بارہ ایسا ہوا ہے کہ ہم نے ضلع کے دورہ کا پروگرام بنایا مولانا کو بلایا، مگر بارش یا دوسرے اسباب کی بنا پر ان سے میں نے ایک دو جگہ کا پروگرام ملتوی کر دینے سے متورہ دیا، مگر مولانا پیرائے سال کے باوجود النہا پر بھی راضی نہیں ہوئے، وہ کہا کرتے تھے کہ جہاں کا پروگرام بنایا ہے وہاں ایک آدمی بھی نہ آئے جب بھی چلنا چاہیے، ورنہ آئندہ وہاں کا پروگرام کبھی کامیاب نہیں ہوگا،

متنوع کاموں میں لگنا آسان ہوتا ہے، مگر یک گیر محکم گیر کے لیے بہت کم طبیعتیں آمادہ ہوتی ہیں، مولانا نے دینی تعلیمی کونسل کے کام کی ذمہ داری لی تو پھر دوسری طرف آنکھ اٹھا کر نہ دکھا، انھوں نے اپنی پوری شخصیت کو کونسل کے کاموں میں سمودیا تھا، ان کے دوروں اور خطوط سے ہم لوگوں کو برابر ہمیز لگتی رہتی تھی، سمجھ میں نہیں آتا کہ اتنے ہمیز کون لگائے گا،

مولانا کی موت ایک حادثہ نہیں بلکہ ابتدائی دینی تعلیم کی تحریک کے لیے ایک زبردست حادثہ ہے، راقم الحروف نے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صدر دینی کونسل، غلہ کو جو تعزیتی خط لکھا تھا، اس میں بتایا تھا ہر کیا تھا کہ دینی تعلیمی کونسل کے ہر ممبر کو اس مشترکہ ملی حادثہ پر ایک دوسرے کی تعزیت کرنی چاہیے،

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ان کو جنت الفردوس میں جگہ دے، اور اس ملی کام کے لیے کوئی نعم البدل عطا کرے، آمین!

# کوالف جامعۃ الرشاد

اس سے پہلے الرشاد میں ذکر آچکا ہے کہ کئی سال بعد اس سال پھر فضیلت کا آخری درجہ مکمل گیا ہے۔ عام طور پر عربی مدارس میں آخری درجہ کو دورہ کا سال کہا جاتا ہے جس میں پوری صحاح ستہ پڑھائی جاتی ہے اور کہیں کہیں مؤطا امام مالک اور کہیں شرح معانی الآثار امام طحاوی بھی شامل رہتی ہے۔ چونکہ ہر کتاب میں ایک ہی طرح کے مباحث اور تقریریں ہوتی ہیں اس لئے طلبہ واقعی طور پر اس سے پوری دلچسپی نہیں لیتے خاص طور پر عبادات کے چند مباحث کے بعد تو کتاب کی صرف قرأت ہوتی ہے اس لئے بہت زیادہ ذہن یا محنت طلبہ کے علاوہ عام طلبہ اس سے کما حقہ فائدہ نہیں اٹھا پاتے اسی بنا پر جامعۃ الرشاد میں قرآن و حدیث کی تعلیم پانچ سال مسلسل جاری رہتی ہے، مثلاً حدیث میں درجہ سوم میں امام بخاری کی الادب المفرد پڑھائی جاتی ہے درجہ چہارم میں مشکوٰۃ کے پہلے حصہ سے فضائل قرآن اور کتاب الدعوات وغیرہ اور حصہ دوم سے کتاب الادب مع مقدمہ سے باب للملاحم تک پانچویں درجہ میں مشکوٰۃ حصہ اول اور دوم سے کتاب الفتاح اور کتاب الجہاد وغیرہ پڑھائی جاتی ہے اور ساتھ ہی ابن ماجہ کے منتخب البواب مع عمالہ نافذہ اور ششم میں نسائی منتخب البواب البداؤد مکمل اور طحاوی عبادات کا حصہ مع نخبۃ الفکر، امداد جہ النفع میں صحیحین، ترمذی مع مقدمہ ابن صلاح، جمعۃ العلماء لغز البکیر، تاریخ الادب العربی وغیرہ پڑھائی جاتی ہیں، اسی طرح قرآن پاک کا ترجمہ پانچوں سالوں میں چلتا ہے، آخر سال بیضاوی نصف پائے پڑھائی جاتی ہے،

بجاء اللہ ہر درجہ کا اور خاص طور پر آخری درجہ کی تعلیم کا معیار قابل رشک ہے،

اس سال مدرسہ کے لیے دوسری خوش کن بات یہ ہوئی ہے کہ جامعۃ الرشاد کے ایک سابق طالب علم مولوی احمد کمال صاحب جنھوں نے یہاں سے ابتدائی تعلیم کے بعد مدوہ ہا کر فضیلت کیا، اور اس کے بعد مدینہ یونیورسٹی پکلیتہ اللغہ میں داخلہ لیا، وہاں سے فارغ ہونے کے بعد تدریس لعلین کا کورس کیا اور پھر مبعوث ہو کر اپنی اور علی میں آگئے ہیں، ان کے بعد سے ادب و انشاء کا معیار بھی بلند ہوا ہے اور انچے درجہات میں ادب کی تعلیم عربی میں ہونے لگی ہے، عربی پرچہ کے نکالنے کا جو بڑا کام بہت دنوں سے پیش نظر تھا، انشاء اللہ وہ عملی صورت اختیار کر لے گا،

دو ماہ کے اندر مدرسہ میں بہت سے حضرات تشریف لائے، جن میں کچھ اہل خیر تھے، اور کچھ اہل علم اہل غیر حضرات میں حاجی محمد اسحاق صاحب طیشیا سے، اور حاجی شفیع اللہ صاحب دہشتی سے تشریف لائے، یہ دونوں مدرسہ بہت پرانے معاون ہیں، اللہ جزائے خیر دے، اہل علم میں مولانا غنی احمد صاحب ندوی، اور مولانا عبدالرؤف ضنا جہند انگری، مولانا جہند انگری نے رات کو قیام کیا اور طلبہ کو خطاب کیا اور کچھ کتابیں مدرسہ کو ہدیہ کیں، اور وہاں جا کر اپنے تاثرات بھی لکھ بھیجے ہیں، جو اس اشاعت میں شائع ہیں،

راقم الحروف مسلم پرنسپل لائے سلسلہ میں کئی ماہ سے مسلسل کھڑا ہے، ساتھ ہی اس نے ضلع کے بڑے بڑے تمام قصبات کا دورہ کیا، اور سوا درخیر آباد کے بڑے بڑے جلسوں میں شرکت کی، اور جو نپور کے جلسے میں بھی شریک ہونے کی سعادت ہوئی، شہر کے اندر خصوصی جلسے ہو چکے ہیں، انشاء اللہ جلد ہی شہر اعظم گڑھ اور مبارک پور وغیرہ میں عوامی جلسے ہوں گے،

# الرشاد کی طاقت

انجمن طلبہ مدرستہ الاصلاح

۲۷/۹/۱۹۸۵ء

کرمی و محترمی !

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا۔ الحمد للہ! ”الرشاد“ میں بڑی پابندی سے مل رہا ہے، ہم آپ کے تہ دل سے شکر گزار ہیں، ”الرشاد“ اپنی افادیت کے لحاظ سے ہمارے نزدیک ایک اہم رسالہ ہے، یہی وجہ ہے کہ ہماری لائبریری میں آتے ہی تمام طلبہ اسے ہاتھوں ہاتھ لیتے ہیں، اور بڑی دلچسپی سے اسکا مطالعہ کرتے ہیں، یہ رسالہ ہماری لائبریری کیلئے بہت گرانقدر اور قیمتی سرمایہ ہے، اسکا نہ آنا ہماری لائبریری کیلئے بہت بڑا غلام ہوگا، لہذا آنجناب التماس ہے کہ اسے ہماری لائبریری میں برابر بھیجتے رہیں، اور موقعہ شکر عنایت فرمائیں،

والسلام

ناظم انجمن طلبہ مدرستہ الاصلاح

(سراٹمیر)

## جامعۃ الرشاد میں حاضری

از مولانا عبدالرؤف صاحب جعندہ انگری (تیپال)

۲۰ اکتوبر ۱۹۸۵ء کو گورکھپور سے میری روانگی اعظم گڑھ کے لیے بذریعہ بس ہوئی، اپنے پروگرام کی اطلاع جامعۃ الرشاد کے ناظم اعلیٰ مولانا مجیب اللہ صاحب مدوی کو دے چکا تھا، چنانچہ ساڑھے سات بجے بس سے اتر کر میں اور میرے رفیق سفر مولوی عبداللہ صاحب وجواپوری جامعۃ الرشاد میں پہنچ گئے، (یہ جامعہ لب شرک واقع ہے) مولانا مجیب اللہ صاحب مجھ سے بڑھ کر مدرسہ کے صحن میں تھے، پھر مولانا مجھے لیے ہوئے اپنے مہمان خانے میں گئے کھانے کا وقت آچکا تھا فوراً کھانا منگایا اور اعظم گڑھ کی مشہور سٹال کڈل (مونگ کی لٹو) کھلایا، پھر کھانے سے فارغ ہو کر میں مسجد گیا، اور وہاں مغرب و عشا کی ناز پر بھی، مسجد بہت کشادہ حسین و مستحکم ہے، اس کی دست کیلئے صحن کی زیر زمین کھدائی ہو چکی ہے، کئی مضیق تہ خانے میں کھڑی ہوئی اور کئی مضیق اس کی چھت پر آجائیں گی جو جمعہ کے دن حاضرین کو اپنے درجن میں سمیٹ لے گی، رات ہی میں مولانا نے اپنے مدرسہ کا نظام بتلایا اور میں نے دیکھا کہ صحیح صادق سے پون گھنٹہ پہلے مولانا خود اٹھ جاتے ہیں، اور پھر وضو

کر کے نگران کو جگا دیتے ہیں، اور وہ لڑکوں کو اٹھاتے ہیں، اذان سے پہلے ایک لڑکا قرآن کریم کی تجوید کے ساتھ اٹک پر بلند آواز سے قرأت کرتا ہے۔ اس کے ساتھ تمام طلبہ قرآن کریم لے لے کر قرآن کریم کی تلاوت کرتے ہیں، صبح صادق ہوتے ہی اذان ہو جاتی ہے، اور ۵۳ منٹ بعد نماز باجماعت ہوتی ہے، جس میں تمام لڑکے و اساتذہ شامل ہوتے ہیں، پھر نماز کے بعد بھی آدھ گھنٹہ قرآن کریم کی تلاوت مسجد ہی میں کرتے ہیں اس طرح کوئی لڑکا نمازیں غیر حاضر نہیں ہوتا ہے، اور کبھی جماعت ثانیہ کی نوبت نہیں آتی،

یہ نظام اتنا مرغوب و محبوب نظر آیا کہ اگر اس کو نمونہ بنا کر دوسرے مدارس بھی اس طرح کا پروگرام بنائیں تو طلبہ و مدرسے کے حق میں ایک بڑی نعمت ثابت ہوگی، مجھے بھی اس سے ہمیز لگی، اس طرح نماز باجماعت کی ادائیگی اور تلاوت قرآن کریم کی سعادت سے مدرسے میں خدا کی جانب سے خیر و برکت نازل ہوگی، مولانا خوش مزاج مریخاں مرجع صفت کے آدمی ہیں، اپنے مدرسہ کے دوسرے قواعد بھی واقف کرایا، مدرسہ کے طلبہ کے لیے کھانے کا نظام اور طلبہ ہی کے ذریعہ اساتذہ تک کھانا پہنچانے کا قاعدہ، کھانے کے باری باری سے کھلانے کا حال سناتے رہے، اور طلبہ ہی کے ذریعہ مسجد صفائی اور اذان دینے کی بات بتلاتے رہے، اس مدرسہ میں اہل حدیث اساتذہ بھی ہیں اور ائمہ شیعہ طلبہ بھی، نمازیں ان کے آئین کی آواز بھی اعتدال سے سنائی دے، پھر مولانا نے اپنا کتب خانہ بھی کھولا جو چند الماریوں پر مشتمل تھا، اور اس میں ہر فن اور ہر موضوع کے متعلق متعدد کتابیں ہیں لیکن کتب خانہ میں مزید وسعت اور اضافے کی ضرورت پاتی ہے،

میں نے اپنی مؤلفات میں سے دس کتابیں مولانا کی خدمت میں پیش کیا تھا، انھوں نے اپنی تصنیفات میں سے چند کتابیں مدرسہ کے لیے ہدیہ فرمائیں، مولانا اپنے خوش اخلاقی اور گرم گہری سے برابر میری مدد و نوازی کرتے رہے،

پھر مولانا نے پیکرِ لطف و عنایت بن کر اپنی کار سے مجھ کو دارالمصنفین بھیج دیا، جس کو دیکھنے کی تمنا ایک زمانہ سے تھی، میری عمر اب ستر اسی سال کے درمیان ہے، اچانک عظیم کلام میں اتارنے اور دارالمصنفین پہنچنے کا اتفاق نہیں ہوا تھا، مولانا نے ڈرائیور کے بروقت موجود نہ ہونے کے سبب اپنے الگ صاحبزادے کو مامور کیا جو ڈاکٹر بھی ہیں کہ وہ ہیں ہمراہ لے جائیں اور ہمراہ واپس بھی لائیں،

مولانا شہر کے ایک دل آویز اور محبوب شخصیت ہیں، وہاں میرے دورانِ قیام میں شہر کے متعدد افراد

مولانا کے پاس آتے رہے، اور قومی و ملی مسائل پر ان سے گفتگو کرتے رہے، اور قنادی پوچھنے والے بھی آتے جاتے رہے، مولانا عالم دین ہونے کے علاوہ قومی و سیاسی شخصیت کے بھی مالک ہیں، پھر مولانا نے اپنا ایک رسالہ (دینی مدارس کی ذمہ داریاں) مجھے عنایت کیا، اس کو پڑھ کر مولانا کی دروہری کہانی اور پوری سرگزشت معلوم ہوئی، مولانا نے بڑے نازک وقت اور پیچیدہ حالات میں جامعۃ الرشاد کو قائم کیا، اور پھر مسجد کی پختہ اور مستحکم بنیاد رکھی، اور مدرسہ کے خسر پوش سفال پوش خجور پتروں کو بتدریج بلند و بالا مستحکم عمارت میں تبدیل کر دیا، یہ ان کی بلند نظری اور عزم محکم اور مسلسل جدوجہد کا نتیجہ ہے،

مولانا ایک زار و ملک دار المصنفین میں حضرت مولانا سید سلیمان ندویؒ کی صحبت میں رہے ہیں، اور ان کے تجربات اور مشوروں سے استفادہ کرتے رہے ہیں، اس طرح ان کو بہت اچھا خاصا موقع ملا، اور جمال ہم نشین درتن اثر کرد کے تحت ان کے قلم میں روانی اور گنگھٹلی پیدا ہو گئی، جس پر مولانا کی تمام تصنیفات شاہد ہیں،

ایک طرف چھوٹے طلبہ کے لیے کچھڑوں کی ایک عمارت کئی کدوں پر مشتمل نظر آئی، اسے مولانا اپنے عزم بیدار اور حسن انتظام سے پختہ عمارت کی شکل دینا چاہتے ہیں، اور دوسری طرف پختہ عمارت کے نامکمل سلسلے کو مکمل کرنا چاہتے ہیں،

اللہ تعالیٰ مسبب الاسباب ہے، کہ یہ اسباب و وسائل فراہم کرنے میں کچھ دیر نہیں لگتی،

وما ذا لك على الله بعزائز

مدرسہ نیا ہے، مگر دورہ تک تعلیم ہوتی ہے، مولانا شبیر احمد صاحب میرٹھی جیسے عالم دہاں کے شیخ الحدیث ہیں، خود محترم مولانا عجیب اللہ صاحب ندوی بھی قرآن و حدیث کی کچھ گھنٹے تعلیم دیتے ہیں، مولانا کے قلم سے نکلا ہوا طلبہ کے نام اور امی پیغام پڑھا، دل کو بڑی عبرت و عظمت محال ہوئی، یہ خطبہ زانہ کے ہر طالب علم کیلئے قابل دید و شنید ہے، بلکہ اساتذہ و منتظمین کے بھی پڑھنے کے قابل ہے، ان کیلئے ہیں خصوصی ہدایات اور قیمتی مشورے موجود ہیں، ہر دل سے یہ آواز نین مل سکتی ہے، اور تجربات کے یہ خلاصے ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہوتی، یہ اہل دل، اہل بعیرت اور اہل نظر کا کام ہے،

# نئی کتابیں

نسیم ظہیر اصلاحی غازی پوری

ششماہی مجلہ علوم القرآن | مریہ: جناب ڈاکٹر اشتیاق احمد علی صاحب شعبہ تاریخ مسلم یونیورسٹی علیگزہر تقطیع ۱۸ کا غرض متوسطہ کتابت و طباعت عمدہ،

صفحات ۱۱۰، پہلا شمارہ جولائی تا دسمبر ۱۹۸۵ء قیمت فی پرچہ ۱۲ روپے سلاٹ چمندر ۲۵ روپے پتہ - ادارہ علوم القرآن پوسٹ بکس نمبر ۹۹ نیو سرسید نگر، علیگزہر ۲۰۲۰۱۔

قرآن کریم علوم و معارف کا منبع، حقائق و معانی کا بحر ذخار، رشد و ہدایت کا سرچشمہ اور خانی کائنات کی ہدایات کا ترجمان اور دنیا میں اس کی آخری آواز ہے یہی وہ صحیفہ ہدایت ہے جس کو اپنا کر صدر اول کے مسلمانوں نے چہارم نامک عالم میں اپنی عظمت و رفعت کا ڈنکا بجایا، یہی وہ کیمیائے سعادت ہے جس کے ذریعہ مسلمان بام عروج پر پہنچے اور جس سے منہ موڑ کر آج کا مسلمان فقر و مذلت کی گہرائیوں میں جا کر اگر وہ یہی نسخہ شافی چہرہ استعمال کرے تو اپنی عظمت و رفعت کو دوبارہ واپس بھی لا سکتا ہے۔ چنانچہ ارشاد نبوی ہے۔

لن یصلح اخر هذا الامة الا

اس آیت کے آخری لوگ اسی چیز کے ذریعہ

بہا صلح بہ اولہا،

کایاب ہو سکتے ہیں جس آیت کے پہلے لوگ کا تیا ہو ہیں، قرآن مجید کی اس عظمت اور اس کی غیر معمولی اہمیت کا تقاضا تھا کہ قرآن ہی ہماری ہر حرکت و عمل اور تمام فکر و نظر کا محور و مرکز قرار پائے اور بقول ڈاکٹر اشتیاق صاحب، "حق تو یہ تھا کہ قرآنی علوم و معارف کی توسیع و اشاعت کے لئے ادارے اور اکیڈمیاں قائم کی جائیں، اور علماء و محققین کی بڑی بڑی جماعتیں قرآنی علوم پر تیسرے کے لئے فارغ کردی جائیں، جامعات میں



اس کے مطالعہ و تحقیق کے لئے خاص انتظامات کئے جاتے اور اس مقصد کے حصول کے لئے خصوصی شعبے اور لائبریریوں قائم کی جاتیں، لیکن اس وقت اس سلسلہ میں جو صورت حال ہے وہ اہل نظر سے مخفی نہیں ہے۔

ماور علمی مدرستہ الاصلاح مرتے میر کی بڑی خوش قسمتی تھی کہ وہ اپنی اداسل زندگی میں مورخ اسلام علامہ شبلی نعمانیؒ اور ترجمان القرآن علامہ حمید الدین فراہیؒ جیسی دو عظیم ترین اسلامی شخصیتوں کے خوابوں کی تعبیر اور انکی امیدوں کا آخری مورد مرکز بن گیا، ان دونوں بزرگوں نے ولی اللہی طرہ پر اسکا اپنا ایک مخصوص نظریہ تعلیم مرتب کیا جس میں براہ راست قرآن کریم کی محققانہ تعلیم کو اولین اہمیت دی گئی، اور دوسرے علوم و فنون کو ضمنی اور فرہی تاکہ یہ معلوم ہوتا جائے کہ یہ علوم بجائے خود ماخذ و بنیاد نہیں بلکہ اصل ماخذ، قرآن و سنت کے غاوم یا اسکے نتائج و وسائل ہیں۔

فضلائے مدرستہ الاصلاح کے ابنگ جو علمی کارنامے منظر عام پر آئے ہیں جنکی طرف ہندوپاک کے تمام اہل علم اور صاحب ذوق حضرات کی توجہ مبذول ہو گئی ہے انہیں ادارہ علوم القرآن، اکاڈم اور اس کے تحت ششماہی مجلہ علوم القرآن کا اجرا بھی ایک اہم کارنامہ ہے، اس ادارہ کو مسلم یونیورسٹی سے وابستہ فضلائے مدرستہ الاصلاح نے قائم کیا ہے اور مجلہ بھی وہیں سے شائع ہوا ہے، لیکن اسمیں ملک اور بیرون ملک کی مختلف جامعات سے وابستہ اصلاحوں کا بھی تعاون شامل ہے، زیر نظر مجلہ اسی ادارہ کا ترجمان اور اسکا پہلا شمارہ ہے، جو اپنی پختا ہری آب تاب کے علاوہ معنوی اعتبار سے بھی اسقدر وقیع معیاری اور اہم ہے کہ اس پر مجھ جیسا کم سواد اور بچپان بھلا کیا تبصرہ کر سکتا ہے، جامعۃ الرشید کے ناظم مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی نے اس کو بے حد پسند فرمایا اور ایڈیٹر کو مبارکباد کا خط لکھا، اس شمارہ میں ادارہ کے بعد جو ڈاکٹر اشتیاق احمد صاحب علی کے قلم سے ہے مقالات کی ابتداء مدرستہ الاصلاح کے گنل سرسید، تدبر قرآن کے مولف، اور فکر فراہی کے شاعر مولانا امین حسن صاحب اصلاحی مدظلہ العالی کے ایک تازہ ترین مضمون سے ہوتی ہے جسکا عنوان ایمان اور اسلام ہے اس کے مکمل اور جامع ہونے کیلئے بس اتنا کافی ہے کہ وہ مولانا امین حسن صاحب جیسے ماہر علوم قرآن کے قلم سے ہے، ہمارے اظہار رائے کی ضرورت نہیں۔

دوسرے مضمون مولانا محمد فاروق خاں صاحب و مترجم ہندی قرآن مجید، اور اپنا راج شجرہ ہندی

جماعت اسلامی ہند دہلی کا ہے، جس کا عنوان ”قرآن مجید کی مضمون کا تفسیر“ یعنی القرآن ہے اس میں موصوف نے ”لہ ظہور و سطی“ کی روشنی میں قرآن کریم کی مضمونی تفسیر پر بہت عالمانہ اور منصوبانہ بحث کی ہے، جو مطالعہ سے تعلق رکھتی ہے۔ یہ مضمون اس ضرورت کے تحت لکھا گیا ہے کہ قرآن کے الفاظ کی وضاحت و بلاغت کے ساتھ اس کے مضمونی اور روحانی عجائب کی طرف سے بھی غفلت نہیں ہونی چاہیے، تاکہ قرآن سے صرف و مانع ہی متاثر نہ ہو بلکہ قلب بھی متاثر ہو، جس کا اثر عملی زندگی میں ظاہر ہو۔ تیسرا مضمون مولانا سلطان احمد صاحب اصلاحی (رفیق ادارہ تحقیق و تصنیف اسلامی علیگرہ) کے قلم سے ہے جس کا عنوان ”خصوصیات قرآن کا وسیع دائرہ“ ہے، جو جملہ کے تمام مضامین میں سب سے زیادہ لمبا اور طویل ہے، مولانا اپنے مضمون کے شروع میں لکھتے ہیں۔

قرآن حکیم..... نے اپنے بہت سے اسماء و خصوصیات کا ذکر کیا ہے، اس موضوع پر سب سے پہلے تفصیل سے لکھنے کا خیال علامۃ العصر مولانا حمید الدین صاحب فرہنگی کو آیا، جنہوں نے ”ادساف القرآن“ کے عنوان سے ایک رسالہ اس پر مرتب کرنا چاہا تھا لیکن جو ضابطہ ان کے دوسرے بہت سے کاموں کی طرح تشنہ تکمیل ہی رہا..... زیرِ نظر مضمون میں قرآن کے بعض اوصاف و خصوصیات کا ذکر کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے توفیق دی تو انشاء اللہ ”ادساف القرآن“ کے موضوع پر الگ سے تفصیل سے لکھا جائیگا اس کی روشنی میں قرآن کو صرف تملذات اور حصولِ حرکت کے مردجہ تصور کی غلطی کو بھی آسانی کے ساتھ محسوس کیا جاسکتا ہے۔

چوتھا مضمون ڈاکٹر عبید اللہ فرہنگی ریڈر شعبہ عربی لکھنؤ یونیورسٹی لکھنؤ کا ہے، جس کا عنوان ”کلامیات قرآن“ مولانا عبد الباقی فلسفی کے اشارات ہے۔ مولانا عبد الباقی ندوی صاحب سابق استاذ فلسفہ جامعہ عثمانیہ حیدرآباد، باوجود عربی دین اور فاضلِ ندوہ ہونے کے فلسفہ جدید کے بڑے ماہر تھے وہ ”کلامیات قرآن“ کے نام سے ایک مبسوط کتاب لکھنا چاہتے تھے، لیکن زندگی نے وفانہ کی اور وہ اسکی حسرت اپنے دل میں ساتھ لے گئے، ان کی وفات کے بعد ان کے علمی ترکہ کا جائزہ لیا گیا تو اس موضوع پر قرآنی الفاظ کے تحت کچھ مختصر اشارات اور تجشیں ملیں، ڈاکٹر فرہنگی صاحب نے انہی اشارات کو بہت ہی ترتیب اور ضروری حواسی کے ساتھ پیش کیا ہے، اس طرح

مروج کاشتہ قیمی سرمایہ محفوظ بھی ہو گیا اور اہل ذوق حضرات کی دلچسپی کا سامان بھی فراہم ہو گیا۔

پانچواں مضمون استاذ محترم مولانا ڈاکٹر محمد اجمل اصلاحی صاحب (اسناد جامعہ اسلامیہ

مدینہ منورہ) کا ہے جس کا عنوان ”مولانا فراہی کے فلمی حواشی۔ الاتقان فی علوم القرآن پر“ ہے

مولانا حمید الدین فراہی رحمۃ اللہ علیہ ہمیشہ انگریزی اور عربی کی بلند پایہ اور منتخب کتابوں

کا مطالعہ فرماتے تھے۔ اور ان پر دوران مطالعہ تلم اہم مباحث پر عربی میں اپنے تنقیدی نوٹس بھی

لکھتے جاتے تھے، اس طرح ان کے مطالعہ میں گزری ہوئی کتا ہیں اہل علم کے لئے بڑی قیمتی چیز بن گئی

ہیں۔ ان کا بیشتر حصہ مدرسۃ اصلاح کے کتب خانہ میں محفوظ ہے دارالمصنفین اعظم کی متعدد فنون کی

کتابوں پر بھی مولانا کے فلمی حواشی درج ہیں، ان تمام حواشی کا تفصیلی جائزہ لے کر اہل علم کے سامنے

پیش کرنے کی ضرورت ہے، مولانا اجمل صاحب نے ان حواشی کی خصوصیات پر تفصیل سے

روشنی ڈالنے کا وعدہ کیا ہے، خدا کرے یہ وعدہ جلد از جلد پورا ہو، مولانا فراہی نے امام سیوطیؒ

کی کتاب الاتقان فی علوم القرآن پر حواشی لکھے تھے انہی کو مولانا اجمل صاحب نے سیاق و سباق

کے ساتھ اصل عربی حاشیہ اردو ترجمہ کے ساتھ پیش کیا ہے اس کا سب سے بڑا فائدہ تو جیسا

کہ مولانا نے بھی لکھا ہے یہ ہوا کہ یہ حواشی چھپ کر محفوظ ہو گئے اب ان کی حفاظت الاتقان کے صرف اس

ایک نسخہ کی بہن منت نہیں رہی جو مدرسۃ اصلاح کے کتب خانہ میں ہے ہمیں امید ہے کہ اس سے قرآن مجید

کا مطالعہ کرنے والوں کو فائدہ پہنچے گا، مگر جب تک مولانا کی تحسین و تحلیلی کی تفصیل سامنے نہ آئے اس

سے پورا فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا، ان حواشی پر مولانا نے جو حواشی لکھے ہیں وہ بجائے خود ایک

مستقل مضمون ہے جو ان کے قرانیات کے وسیع مطالعہ کا مظہر ہیں۔

چھٹا مضمون ”عہد وسطیٰ میں ہندوستان کی فارسی تفسیریں۔ ایک تعارفی مطالعہ“ ڈاکٹر

ظفر الاسلام صاحب اصلاحی اعظمی کے قلم سے ہے، جو اس وقت شعبۂ اسلامیات مسلم یونیورسٹی

علیگرہ میں استاذ ہیں، یہ مضمون بھی بہت ہی عالمانہ اور محققانہ ہے، اس مضمون سے پہلی مرتبہ

یہ علم ہوا کہ ہندوستان میں فارسی تفسیریں بھی لکھی گئی ہیں، ورنہ اس سے پہلے تو ہم کو کسی معلوم تھا

کہ باوجود اس کے کہ فارسی مسلمانوں کی زبان تھی، مگر جب شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلویؒ

کا فارسی ترجمہ سامنے آیا تو علماء نے اس کے خلاف بڑی شورش برپا کی تھی، اس مضمون سے

ظفر صاحب میں اچھے مضمون نگار سے زیادہ ایک اچھے محقق بننے کی صلاحیت ظاہر ہوتی ہے۔  
ساتواں مضمون ”مولانا حمید الدین فرہانی اور ان کی نسبت فرہانی“ ہے۔ جو ڈاکٹر شرف

الدین صاحب اصلاحی ریڈر ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد پاکستان کے قلم سے ہے۔  
ڈاکٹر موصوف مرصہ سے مولانا حمید الدین فرہانی کی سوانح عمری لکھ رہے ہیں۔ الکلیہ مضمون اسی  
سوانح عمری کا ایک ٹکڑا ہے، مولانا کی جائے پیدائش کے متعلق انہوں نے جو کچھ کاوش کی ہے  
وہ یقیناً قابلِ تفریح ہے، لیکن اگر خود ان سے دریافت کیا جائے کہ اس کا حاصل کیا ہے تو شاید وہ  
بھی کچھ نہ بتا سکیں، مولانا کی جائے پیدائش کے بارے میں صرف اتنا لکھ دینا کافی ہے کہ ضلع مظفر  
کا ایک قصبہ ”پھرپا“ ان کی جائے پیدائش ہے،

آخر میں ”تحقیقات قرآنی“ کے عنوان سے وہ قرآنی مخطوطات جن کی تحقیق ایم۔ اے، یاپی، ایچ  
ڈی کے تحقیقی مطالعہ کے طور پر جامعۃ الام محمد بن سعود ریاض میں ہو رہی ہے انکی فہرست مولانا جہاں  
قلم سے ہے جو بارہ مخطوطات پر مشتمل ہے۔

اس سے پہلے مولانا سلطان اصلاحی صاحب کے قلم سے ”ادارہ علوم القرآن“ کے مقاصد تفصیل سے  
پیش کئے گئے ہیں جو مختصر طور پر درج ذیل تین اہم نکات پر مشتمل ہیں

۱۔ اسلام کے دستور اساسی۔ قرآن۔ کو محور بنا کر انسانیت اور امت کو پریش مسائل کا حل۔

۲۔ قرآن کی روشنی میں علوم دینیہ کی تجدید اور علوم جدیدہ کی تطہیر۔

۳۔ قرآن سے متعلق اصولی اور فنی موضوعات پر علمی اور تحقیقی کام۔

بلاشبہ علوم و افکار کی ایک وسیع دنیا ان دفعات میں سمٹ آئی ہے لیکن اگر اس ادارہ کے مقاصد میں  
مولانا فرہانی کے قرآنی افکار کی اشاعت بھی شامل کر دی جاتی تو بہت اچھا ہوتا، دنیا کو انہیں ان کے مجازہ فضل و کمال  
کی بنا پر جتنا جانتا چاہیے تھا وہ ابھی نہیں جان سکی ہوا اس ضرورت کو مدد سے اصلاح کے فضا ہی پر اگر کچھ تین دن کو کر لیا جائے  
یہ جملہ ظاہری اور اس سے بڑھ کر مغربی اعتبار سے استعداد بلند اور میاری ہے کہ اسکی تعریف کیلئے ہمارے پاس  
الفاظ نہیں ہیں۔ خدا کرے ایک آدم شاعت کے بعد جگہ شمشاد کے ماہانہ ہو جائے اور اسکے ذریعہ مولانا فرہانی کے جملہ کام  
و معارف منصفہ شہور پر آجائیں

جملہ کی سائنس اگر ہوتی ہو جائے تو زیادہ خیرہ معلوم، جملہ کو دیکھتے ہوئے اسکی قیمت ۱۳ روپے بہت  
زیادہ تو نہیں ہے مگر لوگوں تک پہنچانے کیلئے ضروری ہے کہ اسکی قیمت اور کم کی جائے۔



فتاویٰ احیاء العلوم

از مولانا مفتی محمد حسین صاحب مرحوم، مرتب۔ مولانا جمیل احمد صاحب دہلی۔  
 فنّ اوی احیاء العلوم | تقطیع ۲۶ کاغذ، کتابت و طباعت عمدہ، صفحات ۳۵۳، مجلد قیمت  
 ندارد، شایع کردہ جامعہ عربیہ احیاء العلوم مبارکپور، عظیم گڑھ،

مولانا مفتی محمد رفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہمارے اس دیار کے مشہور و معروف عالم اور مفتی تھے، مولانا اپنی سادگی، تواضع، سادہ لوحی، خلوت پسندی اور تقویٰ و پرہیزگاری کی وجہ سے ہر طبقہ کے نزدیک مقبول اور قابل اعتماد تھے۔ مفتی صاحب مولانا انور شاہ کشمیری کے شاگردوں میں سے تھے، انھوں نے

اپنی ساری زندگی افتاء اور درس و تدریس میں گزار دی، اور تقریباً نصف صدی تک مدرسہ احیاء العلوم مبارکپور میں مسند افتاء و ارشاد پر جلوہ افروز ہو کر نہ صرف مبارکپور اور اس کے قرب و جوار کو فائدہ پہنچا بلکہ ملک دوسرے حصوں تک ان کے درس و افتاء کا فیض پہنچا۔ مولانا مرحوم اپنے پیچھے اپنے فتوؤں کا ایک وسیع دفتر چھوڑ گئے ہیں، ضرورت تھی کہ مفتی صاحب کے اس علمی ترکہ کو شایع کر کے ہر خاص و عام کے لیے اس کا فیض عام کیا جائے، چنانچہ مفتی صاحب کے ایک شاگرد رشید مولانا جمیل نذیری صاحب (جو خود ایک باصلاحیت اور صاحب قلم عالم ہیں) نے اس دشوار گزار کام کا بیڑا اٹھایا، اور فتاویٰ احیاء العلوم کے نام سے مفتی صاحب کے فتاویٰ کی پہلی جلد مرتب کی، مگر اسے پہنچنے کے لیے انھوں نے انتہائی کام لیا ہے، منتخب مسائل کو مختلف ابواب میں تقسیم کر دیا ہے، اور ترتیب فقہی طرز کے بجائے حدیث کے طرز پر رکھی ہے، اس جلد میں حسب ذیل ابواب ہیں اور تقریباً پونے تین سو فتاویٰ پر مشتمل ہیں:-

(۱) کتاب الایمان والکفر (۲) کتاب الشکر والبدعات (۳) کتاب ما یخلق بالقرآن والحديث والآثار،  
(۴) کتاب الأکل والشرب، (۵) کتاب الحظر والایاحة، (۶) کتاب المتفرقات،

مولانا نذیری صاحب نے عام لوگوں کی آسانی کے خیال سے مولود عربی عبارتوں کا ترجمہ اور ان عبارتوں کو بہتر نقل کے بغیر صرف حوالہ دیا گیا تھا، مع ترجمہ حاشیہ پر درج کر دیا ہے،

اردو زبان میں اب تک بہت سے فتوؤں کے مجموعے مرتب ہو کر منظر عام پر آچکے ہیں، اس مجموعے  
اس ذخیرہ میں ایک قیمتی اضافہ ہوا ہے، جو اب میں بہت زیادہ اختصار سے کام لے کر سوال کے ہر گوشہ  
پر مدلل اور محققانہ روشنی ڈالی گئی ہے، حوالہ کے ساتھ اصل عبارت بھی نقل کر دی گئی ہے، اور صرف  
فقہ و فتاویٰ کی کتابوں پر ہی اکتفا نہیں کیا گیا ہے، بلکہ قرآن و حدیث اور آئمہ اربعہ سے بھی استدلال کیا گیا ہے  
جس کا انفرادی اور اجتماعی شان پیدا ہو گیا ہے، زبان بھی مثالی عام فہم و دلیرانہ نہایت سلیس ہے، کتاب کے شروع میں چھ کاغذ

**خطبہ نکاح** | نکاح کے موقع پر جو خطبہ دیا جاتا ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ ایک

اہم معاشرتی ہدایت اور اصلاح معاشرہ کا بیجام ہے مگر عام طور پر اس کے احاطہ و بردار دیئے جاتے ہیں اس کا پورا مفہوم لوگوں کے ذہن نشین نہیں ہو پاتا ہے۔ اس کتابچہ میں اس کے ایک ایک فقوی ایسی موثر تشریح کی گئی ہے کہ یہ ہر نکاح کے موقع پر تقسیم کرنے کے قابل ہے۔ یہ تشریح مولانا حافظ مجیب انٹر صاحب ندوی کے قلم سے ہے۔ قیمت ۵۰

**اہل دل کی باتیں** | یہ بقیۃ السلف حضرت مولانا محمد احمد صاحب برتاب گڑھی مدظلہ کے

ان ملفوظات کا مجموعہ ہے جو وہ اپنی غی محفلوں میں اپنی براثر اور پر سوز زبان سے فرماتے رہے ہیں، اسے مولانا مجیب انٹر صاحب ندوی ناظم جامعۃ الرشاد نے مرتب کیا ہے اسکا مہمت سا حصہ ماہنامہ "الافتاح" میں بھی شائع ہوا ہے، اب یہ جو اہر پارے کمالی شکل میں دارالافتاح والترجمہ جامعۃ الرشاد کی طرف سے شائع کئے جا رہے ہیں۔ قیمت ۵۰

**فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل** | یہ محترم ناظم جامعۃ الرشاد کے ان مسائل

کا مجموعہ ہے جو معارف اعظم لکھنؤ میں

شائع ہو چکے ہیں یہ مختلف سیمیناروں میں پڑھے گئے ہیں جن میں جدید مسائل کے حل کے لئے دو فیادیں فراہم کی گئی ہیں جن کی روشنی میں جدید سے جدید مسائل حل کئے جاسکتے ہیں، یہ کتاب سبیلہ نئی دین سے شائع ہوئی ہے اور اس پر اردو اکیڈمی نے مصنف کو انعام بھی دیا ہے۔ قیمت ۵۰

**قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت** | اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کو ہماری

ہدایت کے لئے نازل فرمایا ہے جس کا

تقاضا ہے کہ اسے ہم بار بار پڑھیں، سمجھیں اور اپنی زندگی میں اسے لائیں، مگر نہ صرف عام مسلمان اس کی عظمت

برت رہے ہیں بلکہ ہمارے مدارس میں بھی اس کی تعلیم پڑھتی توجہ نہیں دی جاتی جتنا کہ اس کا حق ہے اس رسالہ میں

اس کی توجہ دلائی گئی ہے

**مسئلہ کفارت** | شادی بیاہ میں کن چیزوں کی برابری ہونی چاہیے اس مسئلہ میں سنیہ عامل بحث کی گئی ہے اور مسلمانوں میں برادریوں میں جو مصنوعی تقسیم قائم کی گئی ہے۔ شریعت

میں اسکی حیثیت کیا ہے۔ اس پر پوری روشنی ڈالی گئی ہے قیمت ۵۰

لکھنؤ: مکتبہ احمدینیر مکتبہ جامعۃ الرشاد۔ رشادنگر شہر اعظم گڑھ۔ یو پی

# Monthly Jameatur Rasahad

## Azamgarh (U.P.)

✽ شہر اعظم گڑھ کا شہور ادارہ ✽

# جامعہ الرشاد

## ایک نظر میں

ادارے کے شعبے

۱) اہل عربی درجات (۲) درجہ حفظ و قرأت (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتب و جوئربائی اسکول (۴) کتابت و جلد سازی (۵) اسلامی نرسری اسکول (۶) الجماعۃ الشرعیہ اس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت جس کے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔

ان تمام شعبوں میں کئی سوطلبہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں ڈیڑھ درجن سے زائد لائسنس یافتہ فارغ التحصیل ہیں

**ادارے کا خرچ** ادارے کا سالانہ خرچ چار لاکھ کے قریب ہے

**ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت**

۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کے ساتھ انگریزی زبان اور ضروری جدید علوم بھی پڑھائے جاتے ہیں  
۲) یہاں عالیت پاس کر نیچے بعد ملی اسے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں نے ہر کلیہ میں اسکا معادلہ منظور کر لیا ہے۔ کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں اور اس سال بھی کئی طلبہ داخل کی درخواستیں بھیجی جا رہی ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کیساتھ بچوں کی بہتر دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہئے، ہفتے کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جون سے شروع ہو جاتا ہے۔

نمبر ۱۹۸۵

جامعۃ الرشاد اعظم کتبہ کا ترجمان

ماہنامہ

الرشاد  
جامعہ

محبب اللہ ندوی

ڈاکٹر الثالیف و الترجمة جامعۃ الرشاد اعظم کتبہ



# دلائل الغالیف الترجمة کی تصانیف

مرتبہ حافظ مولانا حبیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ

## عبادت و خدمت

اس رسالہ میں یہ دکھانے کی کوشش کی گئی ہے کہ اسلام میں عبادت کا مفہوم بہت وسیع ہے اور عام انسانوں کی خدمت بھی عبادت ہے، اور اس پر اسی طرح اجر و ثواب ملتا ہے جس طرح خیر عبادت پر ملتا ہے۔ اگر فرض عبادت کے اہتمام کے ساتھ ہم اندر عام انسانوں کی خدمت کا جذبہ بھی پیدا ہو جائے تو نفرت اور حقارت کے بہت دیز پر پورے ہٹ جائیں گے۔ اور اسلام سے عام انسانوں کے دلوں میں ہمدردی پیدا ہو جائے گی۔ سائز ۱۸x۲۲ - صفحات ۵۶، قیمت ۵۰/

## دینی مدارس اور انکی ذمہ داریاں

یہ مضمون مولانا حافظ حبیب اللہ صاحب ندوی ناظم جامعہ الرشاد کی ان تقریروں اور تحریروں کا مجموعہ ہے جو وہ طلبہ، اساتذہ، منتظمین مدرسہ احمدیہ میں دینی مدارس کے دفاتر دہلی کے سامنے کہنے رہے ہیں۔ تقریریں، انگریزی، اردو و اثر میں ڈوبی ہوئی ہیں، ان میں بعض تقریروں کو مترجم مولانا عمر منظور صاحب مدظلہ نے اپنے تائیدی نوٹ کے ساتھ الفرقان میں شائع فرمایا اور شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا صاحب مدظلہ العالی نے ایک جمع میں پڑھوا کر سنوایا کہ اسے ہر استاد و طالب علم کو پڑھنا چاہئے۔ سائز ۱۸x۲۲ - صفحات ۱۰۰، قیمت ۱۰۰/

## اسلامی تعلیم

پہلے حصہ اول - دوم - سوم - چہارم  
بچوں کو اسلامی مسائل ذہن نشین کرانے کے لئے اربعہ ذہن میں دیکھنے والے نکتے لکھے ہیں، مگر اس رسالہ کا انداز بیان اتنا دلچسپ ہے، اور مسائل ایسے آسان طریقہ سے سمجھایا گیا ہے کہ بچے اسے تھکے کہانی کی کتاب کی طرح دلچسپی اور شوق سے پڑھتے ہیں۔ حاصلوں میں تمام ضروری مسائل آگئے ہیں۔ سائز ۱۸x۲۲ - قیمت حاصلہ دل ۵۰/، دوم ۵۰/، سوم ۵۰/ چہارم ۵۰/

## تابع تابعین حصہ اول

مرتبہ مولانا حافظ حبیب اللہ صاحب ندوی مدظلہ  
کتاب میں ۱۹ اکابر تابع تابعین کا مفصل تذکرہ ہے، شروع میں مصنف کے علم سے ایک صلابہ مقدمہ بھی ہے جس سے اسلام کی ابتدائی دو صدی کے دینی، تہذیبی، اور سیاسی تاریخ کا ایسا خاکہ سامنے آ جاتا ہے کہ اس کی روشنی میں صحیح اسلامی تاریخ مرتب کی جاسکتی ہے۔ اس کتاب کا پہلا ایڈیشن دارالمصنفین سے شائع ہوا تھا۔

## اہل کتاب صحابہ تابعین

مرتبہ مولانا حبیب اللہ صاحب ندوی  
اس کتاب میں اُن صحابہ اور تابعین کا تذکرہ ہے، جو یہودی یا عیسائی تھے اور انہوں نے اسلام قبول کیا۔ اس کتاب میں تقریباً سو صفحے کا ایک نئی مقدّمہ بھی ہے جس سے عرب کے یہود و نصاریٰ کی پوری تاریخ سامنے آ جاتی ہے۔ اس پر مولانا عبد الماجد دریا بادی مرحوم کا دیباچہ بھی ہے۔ اس موضوع پر دنیا کی ساری زبان میں کوئی مکمل کتاب موجود نہیں ہے۔

سبالانہ چندہ غیر مالک سے بارہ ڈالر امریکی کم = 12	جامعۃ الرشاد عظیم کرہ کاترجان ماہنامہ جامعۃ الرشاد	سبالانہ چندہ ہندوستان سے = 25 خصوصی معاون = 100 قیمت فی پرچہ 2/50
--	---	--

جلد ۱۲	دسمبر ۱۹۸۵ء مطابق ربیع الثانی ۱۴۰۶ھ	شمارہ ۵۳
--------	-------------------------------------	----------

فہرست مضامین		
مرتب	۲	۱۔ رشحات
"	۷	۲۔ دستور ہند اور مسلم پرسنل لا
مولانا محمد سعید الرحمن علوی (پاکستان)	۲۹	۳۔ فقہی اختلافات کی حقیقت
ڈاکٹر کبیر احمد جاسی مسلم یونیورسٹی علیگرہ	۳۹	۴۔ فرقہ ملائیتہ سعید نفیسی کی نظریں
	۵۰	۵۔ الرشاد کی ڈاک
مرتب	۵۲	۶۔ کوائف جامعۃ الرشاد
نسیم ظہیر اصلاحی غازی پوری	۵۴	۷۔ نئی کتابیں

## مجلس ادارت

- مجیب اللہ ندوی (مرتب)
- ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی مقيم بونلوی
- ڈاکٹر مشیر الحق جامعہ ملیہ نئی دہلی
- نسیم ظہیر اصلاحی غازی پوری
- محمد عامر مجیب رشادی ستعلم الجامعۃ الاسلامیہ (مدینہ منورہ)
- نیاز قومی ایم اے (علیگ) معاون مرتب

مطبوعہ نشاط آفنیٹ پریس (مانڈہ)	مینیجر توسیع و اشاعت مولوی عقیل احمد صاحب مانڈوی
-----------------------------------	---

## ضروری انتباہ

# ”اسلامی فقہ“ کا سترقہ

آپ بھی حضرات کو مطلع کیا جاتا ہے کہ مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی کی مشہور کتاب ”اسلامی فقہ“ کو مختصر سے رد و بدل کے ساتھ مکتبہ احسانت دہلی نے اسی نام سے دوسرے مؤلف منہاج الدین مینائی کے نام سے شایع کیا ہے، جن کا علمی دنیا میں کوئی وجود نہیں ہے، آج تک کوئی پمفلٹ یا کسی رسالہ میں کوئی علمی قسم کا اہم مضمون بھی نظر نہیں آیا، پھر ترقی مضیم علمی فقہی کتاب کا ان کے ذریعہ اچانک وجود میں آجانا ایک محال بات ہے، عبد الرحمن بخاری کی کتاب سے فائدہ اٹھانے کی بات ایک کھلا ہوا فریب ہے، ایک صفحہ میں بھی براہ رات اس سے فائدہ نہیں اٹھایا گیا ہے۔

مولانا کی کتاب پہلے مکتبہ احسانت ہی شایع کرتا تھا مگر بعض اسباب کی بنا پر مولانا نے اس سے اپنا معاملہ ختم کر لیا ہے، اور اب وہ مارکیٹ میں موجود نہیں ہے، مولانا کی کتاب پر نظر ثانی کر رہے ہیں، جس کی وجہ سے اس کی اشاعت میں قدرے تاخیر ہے، مکتبہ احسانت والے اس سے فائدہ اٹھا کر اس کتاب کے مضامین کا سترقہ کر کے کتاب کو اسی نام سے شایع کر کے لوگوں کو دھوکہ دینے کے لیے بازار میں لائے ہیں۔

مولانا کی اصل کتاب ترمیم و اضافہ اور نئے مسائل اور دلائل کے ساتھ جلد ہی شایع ہونے والی ہے جو پہلے سے زیادہ ضخیم، لائق قدر اور قابل اعتماد ہوگی، اس لیے آپ اس سرورقہ کتاب کو نہ خریدیں، در نہ یہ قیادتی علی الام ہوگا، ان شاء اللہ ہم قانونی چارہ جوئی بھی کریں گے، اس کا مزید افسوس ہے کہ اس میں مکتبہ احسانت کے موجودہ کار کردہ ملک نسیم کے ساتھ ان کے والد عبدالحی صاحب بھی شریک ہیں، اس سے بھی افسوس ناک بات اس پر محمد نادر حق خاں کا دیا چر ہے۔

شائع کردہ

دارالتالیف والترجمہ جامعۃ الرشاد،  
عظیم گٹھ - (یو۔ پی)

# رشحات

زیر نظر چرچوں میں راقم الحروف نے ”مسلم پرسنل لا“ اور دستور ہند کے عنوان کے تحت جو کچھ عرض کیا ہے، اس سے ناظرین کو یہ اندازہ ضرور ہو جائے گا، کہ جس وقت ”دستور ساز اسمبلی“ میں بنیادی حقوق کی دفعہ ۲۵ اور رہنما اصولوں کی دفعہ ۴۴ پر بحث ہو رہی تھی، اس وقت صدر مسلم لیگ جناب محمد شعلیل مرحوم اور نذیر الدین صاحب وغیرہ نے جو ترمیمات پیش کی تھیں، ان میں سے کسی ترمیم کو قبول نہیں کیا گیا، ان ترمیمات کے قبول نہ کرنے کے وقت ملک کے وزیر اعظم جواہر لال نہرو تھے، اور گورنر جنرل راجہ گوپال اچاری تھے، اور یہ دستور ڈاکٹر امبیڈکر کی نگرانی میں بن رہا تھا، مگر دستور سازی کے پیچھے ذہنیت کام کر رہی تھی سردار پٹیل، پرشوتھ داس ٹنڈن، اور کے ایم منشی اور پونہ جیسے افراد کی، جن کا ذہن پہلے دن سے مسلمانوں کے کسی امتیاز کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں تھا، گو ۱۹۵۴ء تک اس کا عملی اظہار بہت کم ہو پایا، مگر اس کے بعد دفعہ ۲۵ کی شق الف-ب، اور دفعہ ۴۴ کے تحت بندہ کو ڈبل، اپیشیل میریج ایکٹ وغیرہ کے ذریعہ دستور میں ترمیمات شروع ہوئیں، جن کا نام تو ہندو کو ڈبل رکھا گیا، مگر اس کا نشانہ مسلم پرسنل لا تھا، جیسا کہ اس وقت کے وزیر قانون کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے، جس کو ہم اپنے مضمون میں نقل کر چکے ہیں، پھر اندرا گاندھی کے دور میں نو دستور میں ترمیم چوں کا کھیل ہو گیا، نہرو کے وقت تک ہماری عدلیہ بنیادی حقوق کو اہمیت دیتی تھی، اور وہ کم ہی جانب داری سے کام لیتی تھی، مگر اندرا گاندھی کے دور میں نہ تو بنیادی حقوق کی اہمیت باقی رہی، اور نہ رہنما اصولوں کی، جس کا اثر عدلیہ پر بھی پڑا، اور وہ فرقہ واریت اور جانب داری سے متاثر ہو کر رہی، جس کا اظہار الی گورٹ اور سپریم کورٹ کے متعدد فیصلوں سے ہوتا ہے،

افسوس ہے کہ اس دستورِ نزاکت کو پورے طور پر نہ تو مسلم پرسنل لا بورڈ کے ممبران سمجھ سکے نہ مسلمانوں کی کوئی اور جماعت، اور نہ عام پڑھے لکھے مسلمانوں میں اس کا کوئی شدید رد عمل ہوا، زیادہ سے زیادہ مسلم پرسنل لا بورڈ اور دوسری جماعتوں نے دو ایک تجویزیں پاس کر دیں، یا کسی بڑے شہر میں کوئی جلسہ کر دیا، اللہ اللہ غیر سلا، حالانکہ یہ حضرات ہم جیسے بے ذرائع لوگوں کے مقابلہ میں اعلیٰ درجہ کے قانون دانوں سے مشورہ کرنے کی زیادہ اچھی پوزیشن میں تھے،

اور ایک مطلقہ عورت کے سلسلہ میں سپریم کورٹ نے جو غیر دانشمندانہ فیصلہ کر دیا، اس کی وجہ سے تائیدِ غیبی کے طور پر مسلمانوں کے اندر اس کا ایک شدید رد عمل اور تحفظِ شریعت کا زندہ احساس پیدا ہو گیا، اور ان کے احتجاجی جلسوں کی آواز سے پورا ملک گونج اٹھا، اور حکومت جو بہت اونچا سستی ہے، اس کے کانوں تک بھی یہ آواز پہنچ گئی، اور ملک کے وزیرِ عظم بنگلہ دیش اور پھر مومن کانفرنس کے اجلاس میں مسلم پرسنل لا میں عدم مداخلت کا اسی طرح کا بیان دے دیا جس طرح کے بیانات سیاسی لیڈروں اور حکومت کے ذمہ داروں سے ہم، ہم برس سے سنتے آرہے ہیں، مگر ہمارے مسلم پرسنل لا بورڈ کے ممبران جو قربانی کی بات تو الگ رہی کسی عملی اقدام سے بھی گھبراتے ہیں، ان کے بیان کی پوری تصدیق کے بغیر اظہارِ اطمینان کا ایک بیان دے ڈالا، اور دعوت جیسے تعمیری ذہن رکھنے والے اخبار نے ایک ایڈیٹوریل لکھ مارا، سمجھ میں نہیں آتا کہ ہمارے یہ راہنما ہم برس کی ہندی مسلمانوں کی خوشنکاح تاریخ اور سیاسی لیڈروں اور حکومت کے کھوے ہوئے بیانات اور اکشن کے منوشو کی وعدہ خلافیوں کو یکایک کیسے فراموش کر بیٹھے؟ ہم تو عارفِ محمدؐ کے بارے میں یہ کہہ رہے تھے کہ وہ بیانِ حکومت نے مسلمانوں کی نبض دیکھنے کے لیے دلوایا تھا، مگر جب حکومت کو اندازہ ہوا کہ پانسہ اس کے خلاف جا رہا ہے، تو اس زخم پر مرہم رکھنے کیلئے ضیاء الرحمن انصاری سے بیان دلوادیا، اب ہم ان حضرات کے بیان کے بارے میں کیا رائے قائم کریں۔

غالباً ۱۹۲۲ء میں شاہ ابن سعود کے پاس علماء اور جدید تعلیم یافتہ افراد پر مشتمل جو وفد گیا تھا، اس میں علماء نے شاہ کے سامنے مسلمانوں کے جذبات کی ذرا ڈھیلی ڈھالی ترجمانی کی، رئیسِ احرار مولانا محمد علی گوجرانی زبان سے کم واقف تھے، مگر انہوں نے کھڑے ہو کر گریز

کا سہارا لیتے ہوئے اپنی ٹوٹی چھوٹی عربی میں اپنے پورے جذبات کا اظہار کیا۔ پھر سندھستان واپس آکر ایک سلسلہ مضامین ہمدرد میں شروع کیا، جس میں انھوں نے بعض علماء کے بارے میں یہ فقرہ لکھا تھا، کہ ”ان کے جسم میں پسلی کی ہڈی نہیں ہے، اس لیے ان کو جس طرف چاہیے موڑ دیجئے۔“ خدا دے کہ یہ فقرہ ہمیں مسلم پرسنل لا بورڈ کے قلمبران کے بارے میں دہرایا پڑے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم کو ان حضرات پر اعتماد نہیں ہے، ہم ان پر پورا اعتماد کرتے ہیں، لیکن کامقصد یہ ہے کہ یہ حضرات بیانات اور جلسوں کی واہ اور شاہاں اور میوزڈم اور راجپوت صاحب سے بے فائدہ بات چیت سے ہٹ کر کوئی متحدہ عملی اقدام کی صورت سوچیں۔ اگر آپ اس مسئلہ کے سلسلہ میں عملی اقدام کی کوئی پہل نہیں کریں گے، تو یہ مسئلہ اب عوام کی عدالت میں پہنچ چکا ہے، اس لیے ممکن ہو کہ ایسے لوگ سامنے آجائیں جو مسئلہ کو اور زیادہ پیچیدہ بنادیں۔

مسٹر راجپوت نے اپنے کسی بیان میں معلوم نہیں دفعہ ۱۲ اور ۴۴ میں ترمیم کی بات کہی یا نہیں، مگر ان حضرات نے اپنے بیان میں اس کا ذکر کیا ہے، اگر ان کے بیان کی یہ صورت ہوتی کہ وہ خود مسلم پرسنل لا بورڈ کے ممبران سے ملاقات کرتے، اور پھر ان سے بات چیت کے بعد کوئی بیان دیتے تو کسی حد تک اس پر اعتماد کیا جاسکتا تھا، مگر ان حضرات نے خود ملاقات کی کوشش کی تو اس میں کامیابی ہوئی، اسی صورت میں ان کے اس بیان کی کیا اہمیت رہ جاتی ہے؟ اگر وہ اس کے لیے کچھ قابل اعتماد مسلمانوں کی کیٹی بنا دیتے، پارلیمنٹ میں اس مسئلہ پر اپنا بیان دیتے، یا بل پیش کرتے تو یہ سمجھا جاسکتا تھا کہ وہ اپنے بیان میں مخلص ہیں، لیکن یہ سب کچھ نہیں ہوا، پھر ہمارے سامنے اس پر کیسے اعتبار کر بیٹھے، سلیمان سیٹھ کے بیان میں جو حقیقت پسندانہ بات کہی گئی ہے، وہ ہمارے لیے سنجیدگی سے غور کرنے کی ہے، مگر اگر وہ اس میں مخلص ہیں تو بنات والا کے بل کی واپسی پر کیوں اصرار ہے؟

اب مسئلہ صرف کسی ایک دفعہ میں ترمیم کا نہیں بلکہ مسلم پرسنل لا کے اس پورے ڈھانچے کا ہے جس کی پوری صورت بگاڑ دی گئی ہے، جب تک پورے مسلم پرسنل لا کو جس میں نکاح و طلاق اور عدت و نفقہ ہی نہیں ہے، بلکہ اس میں وراثت، وصیت، وقف، ہبہ، شغف

کبھی شامل ہیں، جن کا توں باقی نہ رکھا جائے، اس وقت تک مسلمانوں کو اطمینان نہیں ملتا اور نہ ہونا چاہیے۔

نوجواری کی دفعہ ۱۲۵ میں اگر کوئی ترمیم ہوتی بھی ہے تو وہ مسلمانوں کے مفاد میں اتنی نہیں ہے جتنی کہ ہندو قوم کے مفاد میں ہے، آج ہزاروں ہندو لڑکیاں اسی دفعہ ۱۲۵ کی بدولت ہر سال خودکشی کرتی ہیں، یا سسرال والوں کی بھینٹ چڑھ جاتی ہیں، بھگت سنگھ تمام خرابیوں کے باوجود مسلمان لڑکیوں میں خودکشی یا ان کے جلا دلانے یا ارڈلنے کے واقعات شاذ و نادر ہوتے ہیں، اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ وہ طلاق کے ذریعہ آسانی سے علیحدہ ہو سکتے ہیں، دوسری بات یہ ہے کہ ان کا ایمان چاہے جتنا بھی کمزور ہو، مگر اب بھی ان کے اندر خدا کا خوف ہلاتی ہے، اس لیے اتنی مجرمانہ جرأت وہ نہیں کر پاتے، اس لیے اس دفعہ ۱۲۵ میں تو ان کو ترمیم کرنی ہی ہے صرف وقت کا انتظار ہے، مگر ہمارا مسئلہ اتنے سے حل نہیں ہوتا،

ان گزشتہ اشارات کا مطلب یہ ہے کہ ہم کو حکومت کے کھوکھلے بیانات اور سیاسی یقین دہانیوں کی بنا پر اپنی تحریک کو ختم نہیں کرنا چاہیے بلکہ مزید تیزی کے ساتھ اسے جاری رکھنا چاہیے، اور جو لوگ اس میں کمزوری پیدا کرنا چاہتے ہیں، انہیں ہمیں رد کر دینا چاہیے۔

اس مینہ میں لوگ سبھا کے تین چار اہم افسر ہوئے ہیں، جن میں سید شہاب الدین کا افسانہ مسلمانوں کے لیے سب سے زیادہ مرکز توجہ بنا ہوا تھا، جس شخص نے پارلیمنٹ کے اندر اور پارلیمنٹ سے باہر بے بیانات اور اپنے انگریزی رسالہ "مسلم ڈیٹا" کے ذریعہ اپنی پارٹی کی مخالفت کے باوجود مسلمانوں کے مسائل کی جتنی جھجھکیاں دکالت کی ہے، مولانا حفیظ الرحمن مرحوم اور دیگر فریدی مرحوم کے بعد کسی دوسرے نے نہیں کی ہے، مگر افسوس ہے کہ ملک و ملت بجاؤ جیسی سطحی سیاسی تحریک چلانے والوں نے ان کے مقابل میں اپنے جنرل سکریٹری کو جن کا نہ کوئی کارنامہ ہے اور نہ سوجھ بوجھ کو کھڑا کر کے حکومت کے اشارہ پر جو سیاسی کھیل کھیلا تھا، خدا کا شکر ہے وہ ناکام ہو گیا، اور مسلمانوں میں ان کو اپنی حیثیت معلوم ہو گئی، اور جب سے مسلم پرسنل لا کا مسئلہ چھڑا ہے، اس میں اپنی حیثیت کو نمایاں کرنے کا موقع نہ پا کر دوپہینے کے اندر نہ جانے کتنی مذہبی حرکات کی کچھ ہیں، اور اسی کا ایک مظاہرہ

اکشن میں سید سفیہ صاحبہ الدین کو ناکام کام بنانے کا حکومتی منصوبہ بھی تھا، جو خاک میں مل گیا۔ افسوس سے لکھنا پڑتا ہے کہ صاحبزادہ مولانا اسعد صاحب مدنی کا مزاج ایسا بن گیا ہے، کہ وہ چاہتے ہیں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کا کام بھی ہو وہ ان کے چشم و ابرو کے شامے پر ہو، جو کام ان کی صدارت میں یا ان کی مرضی کے مطابق نہ ہو تو چاہے وہ دین و ملت کا کتنا ضروری کام کیوں نہ ہو، یہی نہیں کہ انہیں پسند نہیں ہوتا، بلکہ وہ اس کو کمزور کرنے میں لگ جاتے ہیں۔ وہ ہر سال کچھ نہ کچھ نئے نئے کاموں کا اعلان کرتے رہتے ہیں، مگر وہ نہ تو جمعیت العلماء کے پرانے کاموں میں کوئی پائیداری پیدا کر سکے، اور نہ ان کے نئے کام کی کوئی بیل منڈھے چڑھ سکی، البتہ کچھ دوسرے درجہ کے ادبی مفادات و معضروں حاصل کر لیتے ہیں،

ادھر آسام کے مسئلہ میں وہ بڑے زور شور سے آگے آئے، مگر نہ تو حکومت کے رویت میں کوئی ترمیمی پیدا کر سکے، اور نہ ان لوگوں کی شہریت کے سلسلہ میں کوئی آدوی نینس پاس کر سکے، جو ووٹ دینے کے حق سے محروم کر دیتے گئے ہیں، بلکہ نیلے پر دلا اپنے جنرل سکرٹری کو سید شہاب الدین کے مقابلہ اکشن لڑا کر لگانے کی کوشش کی، مگر ان کو یاد رکھنا چاہیے کہ ان واقعات اور حالات کے سلسلہ میں مستقبل کا مورخ اپنی ذمہ داری ضرور ادا کرے گا۔

## معذرت

کتابت کی دقت اور بعض شدید غلطیاں اور اسباب کی بنا پر کئی ماہ سے الرشاد کافی تاخیر سے شایع ہو رہا ہے، نیز اگلا شمارہ (جنوری ستمبر) بھی ان ہی اسباب کی بنا پر تاخیر سے ہی قارئین تک پہنچ سکے گا، ہم اس کے لیے اپنے قارئین سے معذرت خواہ ہیں، ان شاء اللہ اس بات کی کوشش کی جائے گی کہ زوری سے رسالہ ٹھیک وقت پر قارئین تک پہنچ سکے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# مسلم پرسنل لا کا مسئلہ

اور

## دستور ہند

اکتوبر، نومبر ۱۹۸۵ء کے مشترکہ شمارہ میں شادی شدہ مردوں اور عورتوں کے حقوق و فرائض، نکاح کے اخلاقی مقاصد اور طلاق کی ضرورت و حیثیت اور اس کے تقاضوں کی پوری تفصیل کی جا چکی ہے، مگر نکاح و طلاق عدت اور اس کے نفقہ کا مسئلہ مسلم پرسنل لا کا ایک جز رہے، گو اس سے واسطہ مسلم معاشرہ کو سب سے زیادہ پڑتا ہے، مگر بہر حال اس کی اہمیت کے باوجود یہ پورا مسلم پرسنل لا نہیں ہے، اس لیے ہم آج کی گفتگو میں مسلم پرسنل لا اور اس کے مختلف پہلوؤں کی دستور ہند کی روشنی میں تفصیل پیش کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

ہم اس سے پہلے برابر اس لحاظ سے توجہ بند دل کرتے رہے ہیں کہ مسئلہ صرف نکاح و طلاق اور عدت و نفقہ کا نہیں ہے، بلکہ پورے مسلم پرسنل لا کا ہے، سب سے پہلے ہم کو اس سلسلہ میں دستور ہند کی دفعہ ۲۵ کا جائزہ لینا ہے، کہ دستور کے بنیادی حقوق کی یہ دفعہ ہمارے مسلم پرسنل لا کو کوئی ضمانت دیتی ہے یا نہیں؟ غلط فہمی میں ہم آج تک اس دفعہ کو مسلم پرسنل لا کے لیے ضمانت تصور کرتے تھے، مگر شاید ایسا نہیں ہے، اس لیے کہ اس دفعہ ۲۵ کے ذریعہ جو حقوق دیے گئے ہیں، وہ کچھ شرائط اور قیود کے ساتھ دیے گئے ہیں، اس دفعہ کا متن یہ ہے:

(1) Subject to public order, morality and health and to other provisions of this part, all persons are equally entitled to freedom of Conscience and the right.

(2) Nothing in this article shall affect the operation of any existing law or prevent the State from making any law.

(a) Regulating or restricting any economic, financial or other secular activity which may be associated with religious practice.

(b) Providing for social welfare and reform, or the throwing open of Hindu religious institutions of a public character to all classes and sections of Hindus.

دفعہ ۲۵ میں دیے گئے حقوق کے استعمال کی شرائط (۱) اس عامہ اور صحت عامہ کے تقاضوں اور اس باب کے دوسرے احکام کے تحت رہ کر تمام لوگوں کو ضمیر کی آزادی اور مذہب کو اختیار کرنے اور اس کی تبلیغ کرنے کا مساوی حق حاصل ہوگا۔

**دوسری قید** (۲) یہ شارٹیکل ایسے رائج الوقت قانون پر اثر انداز نہ ہوگا، اور نہ ریاست کے لیے کسی ایسی قانون سازی کے لیے مانع ہوگا، جس کے ذریعہ (الف) کسی مذہبی رسم کے معاشی، مالی، سیاسی یا کسی اور سیکڑ پہلو کو پائیدار بنایا جاسکے۔ (ب) سماجی بھلائی اور اصلاح یا ہندوؤں کے عوامی نوعیت کے مذہبی اداروں کو جنڈوں کے تمام طبقات کے لیے کھول دیے جانے کا اہتمام کیا جائے۔

اس سے یہ بات صاف ہوگئی کہ ضمیر اور مذہب اور اس کی تبلیغ کی آزادی کا اعلان اس میں ہے، وہ نہ تو خود وہ ہے اور نہ غیر شرط ہے، اور ہم ہی نہیں بلکہ اس مذہبی آزادی کی دفعہ ۲۵ کی ضمنی دفعات الف و ب میں جو وضاحت کی گئی ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس عامہ صحت عامہ اور سیکڑ فراراج کے دوسرے تقاضوں کے تحت اس میں حکومت کی مداخلت کا ہر وقت حق حاصل ہے، اور پھر دفعہ ۲۵ کی ریاست کو ہدایت کرتی ہے کہ وہ تمام شہریوں کے لیے یکساں سول کوڈ بنائے جس سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ بنیادی حقوق کی دفعہ ۲۵ کی مذکورہ بالا تفصیلات اور پھر دفعہ ۲۵ کی وضاحت کے بعد سلم پرنسپل لایا مذہبی آزادی کی ضمانت ایک غریب معلوم ہوتی ہے جس وقت دستور بن رہا تھا اس وقت دوسرے ملکوں میں مسلمانوں کے

اندر ایک بے اقامتی اور سرکاری کی کیفیت طاری تھی، اس لیے اس کے بارے میں کوئی عوامی رد عمل ممکن نہیں تھا، مگر بعض سیاسی رہنماؤں نے اس کے اثرات کو کچھ لیا تھا، چنانچہ مسلم لیگ کے سابق ممبر جناب محمد اسماعیل صاحب، اہم نے بنیادی حقوق کی دفعہ ۷۵ کے سلسلہ میں یہ ترمیم پیش کی تھی:

*To follow the Personal Law of the groups or Community to which he belongs or professes to belong.*

(Constituent Assembly Debates. vol VII. P. 721)

(اس کو اس بات کی بھی آزادی حاصل ہوگی کہ وہ جس گروہ یا فرقہ سے تعلق رکھتا ہے، یا تعلق رکھنا چاہتا ہے، اس کے پرنسپل لا پرنسپل کر سکتا ہے)

اسی طرح جب دفعہ ۴۴ پر بحث ہو رہی تھی تو مسلم لیگ نے ان پرنسپل کی طرف سے جناب محمد اسماعیل صاحب نے یہ ترمیم پیش کی:

*Provided that any group, Sections are Community of people shall not be obliged to give up its own Personal Law, in case it has such a law.*

(Directive Principles in the Indian Constitution)

By K. C. Mukandam P. 193)

(مگر عوام کے کسی گروہ، حصہ یا فرقہ کو اس بات کے لیے مجبور نہیں کیا جائے گا کہ وہ اپنے پرنسپل لا کو ترک کر دے، اگر وہ ایسا کوئی قانون رکھتا ہو۔)

دوسری ترمیم جناب نذیر الدین صاحب نے پیش کی تھی، جس کی عبارت یہ تھی:

*Provided that the Personal Law of any Community which has been guaranteed by the Stat shall not be changed except with*

the previous approval of the Community  
ascertained in such manner as the Union  
Legislature may determine by law

(do Page 193)

دیکھو کسی فرقہ کے پرنسپل لاؤ جس کی ریاست نے ضمانت دے دی ہے، تبدیل نہیں کیا جائے گا، الایہ کہ اس فرقہ سے پیشگی منظوری حاصل کر لی گئی ہو، اس طریقہ پر جو مرکزی قانون ساز ادارہ نے بذریعہ قانون اس کے لیے مقرر کیا ہو۔ اس طرح کی متحدہ ریاست پیش کی گئی تھیں، مگر یہ ساری ترسیلات رد کر دی گئیں، اور یکاں سول کوڈ کی طرف دفعہ ۴۴ کے سایہ میں پارلیمنٹ اور عدلیہ اپنا قدم بڑھاتی رہی، چنانچہ دستور کے نفاذ کے بعد سیشنل میرج ایکٹ ۱۹۵۲ء میں جس کا اثر ہندو مسلم دونوں پر پڑتا تھا، پاس ہوا، اور پھر ہندو میرج کوڈ ۱۹۵۵ء میں جس کا اثر ہندو پرنسپل لا پر پڑتا تھا، پاس ہوا، پھر ہندو پرنسپل لا کو منسوخ کر کے ہندو کوڈ بل کو ۱۹۵۶ء میں پاس کر دیا گیا، اب یہی ہندو کوڈ بل کچھ ترسیلات کے ساتھ مستقبل قریب میں ہندوستان کے تادمہروں پر لاگو کیا جائے گا، جس زمانہ میں ہندو پرنسپل لایں ترمیم کی جا رہی تھیں، اس وقت کے مرکزی وزیر قانون مسٹر پانسلکرنے ایک ریڈیائی تقریر میں کہا تھا:

”ہم نے اپنے آئین کے نفاذ میں ۲۶ جنوری ۱۹۵۶ء کے بعد سیشنل میرج ایکٹ اور ہندو میرج ایکٹ پاس کیے ہیں، ہندو قانون وراثت کا سودہ زیر غور ہے، یہ سب ضابطہ دیوانی کو یکساں بنانے کے اقدامات ہیں، صرف جذباتی لوگ ان اقدامات کی مخالفت کرتے ہیں، اور دریافت کرتے ہیں کہ ہم صرف ہندو قانون ہی کو ایک ضابطہ میں لانے کی کوشش کیوں کرتے ہیں، اس کا جواب صاف ہے، سارے سماج کو متحد اور مضبوط بنانے کے لیے ہمیں سب سے سیل اس کے بڑے حصہ کو اکٹھا کرنا ہوگا، ہم اس وقت تک سارے جہات کے لیے واحد ضابطہ دیوانی ماننے کا خیال بھی نہیں کر سکتے، جب تک ہم ملک کے ان لوگوں کے پرنسپل لا کو ایک ضابطہ میں نہیں لاتے جنہیں ہندو کہا جاتا ہے، اور ملک کی آبادی کا پچاس فیصدی ہیں“

مرکزی وزیر قانون نے اسی زمانہ میں ایک پریس کانفرنس میں کہا تھا:

”ہندو قوانین میں جو اصلاحات کی جا رہی ہیں وہ مستقبل قریب میں ہندوستان کی تمام آبادی پر نافذ کی جائیں گی اگر ہم یہاں قانون بنانے میں کامیاب ہو گئے ہوں ہماری پچاس فیصدی آبادی کے لیے ہوتو اس کا نفاذ بقیہ آبادی پر عمل نہ ہوگا، اس قانون سے پورے ملک میں یکسانیت پیدا ہوگی“

مذکورہ بالا خیالات کی تائید پروفیسر جے۔ ڈکن کے جولڈن ریورٹی میں دہندہ نسل لانے کے پروفیسر ہیں اس خیال سے بھی ہوتی ہے جس کا اظہار انھوں نے انڈین سول کوڈ کے موضوع پر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:

*The Civil Code promised in Article 44 of the Constitution is like the Hindu Code of which we have spoken before, a misnomer but a convenient one.*

*(Religion Law and the State in India*

*By J. Duncan . P. 546)*

”جس سول کوڈ کا دستور دہندہ ۴۴ میں وعدہ کیا گیا ہے وہ ہندو کوڈ کی طرح جس کے بارے میں ہم اس سے پہلے گفتگو کر چکے ہیں، اگرچہ (ہندو کوڈ) نام کے اعتبار سے غلط نہیں پیدا کرنے والا ہے، لیکن موزوں (سول کوڈ) نہیں ہے۔ یہ حقیقی، آئینی اور اعلیٰ صورت حال اور ہندو قانونی ماہرین کے خیالات، اس میں اتنی بات کا اور اضافہ کر لیجئے کہ ہندوستان کی تمام سیاسی پارٹیاں سیمپلک اور سیمپلس کے ساتھ اس معاملہ میں کانگرس کی ہم نوا ہیں، اور غیر مسلم رہنماؤں میں سے ہم کسی کو نہیں جانتے کہ جو اس معاملہ میں ملت اسلامیہ کے موقف کو اچھی طرح سمجھتا اور صحیح تسلیم کرتا ہو۔“

ادھر جی دستور دی دفعات اور ان میں ترمیموں کا ذکر کیا گیا ہے، ان کے نتائج یہ نکلتے ہیں، ہندو میرج ایکٹ ۱۹۵۵ء کی رد سے ایک بیوی کی موجودگی میں دوسری شادی نہیں کی جاسکتی، اگر کوئی کرے گا تو انڈین پبل کوڈ میں اس کے لیے سات سال کی سزا تجویز کی گئی ہے، طلاق کا حق مرد سے چھین کر عدالت کو دے دیا گیا ہے، اسی طرح عورت کو خلع کا حق بھی عدالت ہی کے ذریعہ مل سکتا ہے، اسی طرح اگر عدالت نے دونوں میں تفریق کرادی تو مالی نفع کی مقدار اور اس کا وقت مقرر کرنے کا اختیار عدالت ہی کو ہوگا، یعنی جب تک دہندہ است دہندہ کی دوسری شادی نہیں ہو جاتی، یا اس کا انتقال نہیں ہو جاتا، اسی طرح وراثت کے سلسلہ میں ہندو سیکش ایکٹ ۱۹۵۶ء نافذ عمل ہے جسے عام طور پر ہندو کوڈ کہا جاتا ہے، اس میں اگرچہ اسلام کے قانون وراثت سے فائدہ اٹھایا گیا ہے، مگر اس میں بعض ایسی ترمیمات کر دی گئی ہیں کہ اسلامی شریعت کا یہ حصہ مفلوج ہو کر رہ گیا ہے۔ اسی طرح اپیشل میرج ایکٹ کا

ملہ حال ہی میں آ رہا ہے۔ اس کے رہنما گو رو گو انکرا اور رام داس پریشد کے ہنسواہی کی باتری جی نے کیوں سول کوڈ کی مخالفت کی ہے ہندو سماج کا یہ اچھا رجحان ہے جو ہمارے سامنے آ رہا ہے (مخزن لا اور اس میں تبدیلی) مگر اس میں گو رو انکرا اور کپاتری صاحبان کا جذبہ دوسرا ہے۔

ذکر اور آپ کا ہے، اس میں بہت سی قانونی دفعات کے ساتھ یہ بھی درج ہے کہ چارہ زاد بھائی، بھوپتی زاد بھائی، خالہ زاد بھائی اور ماموں زاد بھائی سے شادی ممنوع ہے، اسی طرح دقت اور ہیب کے سلسلہ میں نہ جانے کتنی پابندیاں عائد کر دی گئی ہیں، شفعہ کے حق کو بالکل ہی ختم کر دیا گیا ہے، غرض یکہ دفعہ ۴۴ کے ذریعہ یکساں سول کوڈ بنانے کی جہد کی دی گئی ہے اس پر ہماری سیکور حکومت پر سے طود پر عمل کر رہی ہے، اور بنیادی حقوق کی دفعہ پچیس میں جو ضمانت دی گئی ہے وہ اپنے شرائط و قیود اور دفعہ ۴۴ کی موجودگی میں ایک فریب ہو کر رہ گئی ہے، دستور بننے وقت دفعہ ۲۵ اور دفعہ ۴۴ میں جو ترمیمات ہمارے رہنماؤں نے پیش کی تھیں وہ رد کر دی گئیں، اور مسلمان اس وقت کے چونچل حالات میں کوئی موثر آواز نہ اٹھا سکے، نہ پارلیمنٹ کے اندر نہ اس کے باہر، ان ہی حالات کے پیش نظر مسلم پرسنل لا بورڈ کی تشکیل ہوئی، جس میں ہر خیال کے علماء اور اہل علم شریک ہوئے اور ہیں، اس وقت اس سلسلہ میں ہماری امیدوں کا مرکز وہی ہے، گورڈ کے معزز ممبروں نے بڑے بڑے جیسے تضرع کیے اور یہ سلسلہ اب بھی جاری ہے، مگر وہ کوئی عملی قدم اب تک نہیں اٹھا سکے، اس لیے مسلم پرسنل لا کے ممبروں سے ہماری گزارش ہے کہ ان کو یہ سمجھ کر اس مسئلہ میں اپنی کوششوں کا رخ متعین کرنا ہے کہ ۳۰ برس کی اس طویل مدت میں مسلم پرسنل لا کی گردن میں نہ جانے کتنے ریشمی پھندے ڈال دیے گئے ہیں، اب اس وقت کا انتظار ہے کہ یہ پھندے کھینچ دیے جائیں اور اس کا سانس ہندوستانی میں ہمیشہ کے لیے بند ہو جائے، گویا ہم اس سلسلہ میں ۳۰ برس پیچھے ڈال دیے گئے ہیں، اور وہاں سے ہیں اپنی کوشش کا آغاز کرنا ہے۔

دفعہ ۲۵ کے ساتھ جو تین دنگے ہوئے ہیں ان کے مضر اثرات سے بچانے کے لیے اگر کچھ مدد مل سکتی ہے تو دفعہ ۱۳ سے جس کی ایک شق یہ ہے:

13- Laws inconsistent with or in derogation of the fundamental rights.

(1) All laws in force in the Territory of India immediately before the Commencement of this Constitution, in so far as they are inconsistent with the provisions of this part, Shall to the extent of such in

Consistency, be void.

(2) The State shall not make any law which takes away or abridges the rights conferred by this part and any law made in contravention of this clause shall, to the extent of the contravention be void.

(۱) یعنی مملکت کوئی ایسا قانون نہیں بنائے گی جو اس حصہ سے منسلک کیے ہوئے قانون کو چھین لے یا ان میں کمی کر دے اور اگر کوئی قانون اس جزیر کی خلاف ورزی میں بنایا جائے تو خلاف ورزی کی حد تک باطل ہوگا۔

(۲) دوسرے قوانین اس آئین کی تاریخ نافذ سے قبل بھارت کے علاقہ میں نافذ ہوں، جہاں تک وہ اس نئے کے متناقض ہوں، ایسے متناقض کی حد تک باطل ہوں گے۔

گویا دفعہ ۴۴ کو اس دفعہ ۱۳ اور دفعہ ۲۵ کی روشنی میں باطل ہونا چاہیے، اسی طرح دفعہ ۴۴ اور دفعہ ۱۲۵ کے تحت جو ترمیمات ہوئی ہیں، اور جن سے مسلم پرنسٹل لا جو روح ہوا ہے، ان سب کو کالعدم ہونا چاہیے، نیز یہاں کہ آگے ہم عرض کریں گے، ہماری کانگریس حکومت کو نہ تو یہی دی حقوق کا پاس رکھا ہے اور نہ رہنما اصولوں کا، وہ سن فتنہ پرستوں کے ہاتھ میں کٹھ پتلی بنی ہوئی ہے، اور اپنی حکومت کی بغاوت اسی میں سمجھی ہے۔

**مسلم پرنسٹل لا کی منسوخی کے اثرات** | مسلم پرنسٹل لا کی منسوخی کے حقیقی اور اہم اثرات صرف دو ہیں، اس سلسلہ میں سید حامد علی صاحب کے الفاظ ہم یہیں نقل کرتے ہیں:

(۱) ہندوستان میں بعض سیاسی پارٹیاں نقطہ نظر رکھتی ہیں کہ ہندوستان ہندوؤں کا ہے، اور ہندو تہذیب ہی ہندوستانی تہذیب ہے، ان کے نزدیک ملک کی فلاح اس میں ہے کہ کسی طرح یہاں کے سارے لوگ ہندو قومیت، ہندو تہذیب، ہندو رسم و رواج، ہندو روایات اور ہندو کا برکوار بنائیں، یہ کم سے کم بات ہے ورنہ ان کے نزدیک صحیح بات تو یہ ہے کہ ہندو دھرم کو چھوڑ کر یہ لوگ مجبوراً اسلام یا عیسائیت کی گود میں چلے گئے تھے، یہ مجبوراً بختیم ہو گئی ہے، اس لیے وہ ہندو قومیت کے آغوش میں واپس لوٹ آئیں، اس طرح کی سیاسی پارٹیوں کا اٹھنا اب ابھی ملک میں زیادہ نہ ہو، مگر ان کا یہ انداز فکر جو ان سلسلہ میں بڑی کمزوری سے پھیل رہا ہے، اور ہندوستان کی کوئی سیاسی پارٹی ایسی نہیں ہے جس کے افراد اس فکر کے اثرات سے بالکل پاک ہوں، سیکولرزم کا اظہار سیاسی مصلحت کے تحت صرف

زبان کیا جاتا ہے، ظاہر ہے کہ اس نقطہ نظر کے رکھنے والے اسلام، مسلم پرنسپل لا اور مسلمانوں کی انفرادیت کو کسی قیمت پر برداشت نہیں کر سکتے، لیکن اس کے باوجود ہمیں مایوس ہونے کی ضرورت نہیں ہے، ہمیں ایسے لوگوں سے زیادہ سے زیادہ تعلقات قائم کر کے ان پر یہ واضح کرنا چاہیے کہ نقطہ نظر خود ان کے مذہب اور تہذیب اور ان کے مقصد کے لیے مضرب ہے، اس سے دوسرے مذاہب کے ماننے والوں میں شدید رد عمل ہوگا، انھیں یہ بھی بتانے کی ضرورت ہے کہ اس سے ملک میں انتشار پیدا ہوگا، انھیں یہ بھی بتانے کی ضرورت ہے کہ اسلام فی الواقع کیا ہے؟ اور اس سے ملک اور انسانیت کی فلاح کس طرح وابستہ ہے، اور ان پر اپنے قول و عمل سے یہ بھی واضح کر دینے کی ضرورت ہے کہ مسلمان جان تو دے سکتا ہے مگر اسلام سے اپنا تعلق توڑ نہیں سکتا۔

(۲) کچھ دوسرے لوگ ہیں، وہ ہندو قومیت کے بجائے ہندوستانی قومیت کے اور ہندو تہذیب کے بجائے ہندوستانی تہذیب کے قائل ہیں، وہ ہندو مسلمان، سکھ، عیسائی اور تمام فرقوں اور ملتوں کو ایک قوم خیال کرتے ہیں، اور ایک قوم سمجھنے کا تعاضا کرتے ہیں، اور یہ خیال کرتے ہیں کہ ان کے مابین مذہبی اور تہذیبی امتیازات کم سے کم ہوں، تا آنکہ ایک مشترکہ مذہب اور مشترکہ تہذیب وجود میں آجائے، یہ حضرات اپنے کو سیکولر کہتے ہیں، اور اپنے اس نقطہ نظر کو سیکولرزم۔

الگ الگ پرنسپل لا کو متحدہ قومیت کے لیے سم قائل سمجھتے ہیں، وہ مت اسلامیہ کے انفرادی شخص کے برقرار رکھنے کے بھی قائل نہیں ہیں، ان کے نزدیک جداگانہ پرنسپل لا، جداگانہ تہذیب اور جداگانہ رسم و رواج یہ سب چیزیں نہ صرف ۱۰۰۰ء کہ ہندوستانی قومیت میں انتشار پیدا کرتی ہیں، اور ملک کے لیے شدید خطرے کا موجب بنتی ہیں، بلکہ خود ملیتوں کے لیے سخت مضرت رساں ہیں، ان کے نزدیک یہ مسلمانوں کی طمع لگی پسندی ہے جو فرقہ واریت کو فروغ دیتی ہے، اور فرقہ وارانہ فسادات کا سبب بنتی ہے، وہ بھارت، بھارتیہ راشٹر اور خود مسلمانوں کے تحفظ و فلاح کے نقطہ نظر سے ضروری سمجھتے ہیں کہ ہندو مسلم امتیازات کم سے کم ہوں، ان کے الگ الگ پرنسپل لا ہونے کے بجائے ایک ہی پرنسپل لا ہو، وہ الگ تیوہار منانے کے بجائے ایک ہی نیشنل تیوہار منائیں، مختلف فرقوں کے مابین شادی بیاہ کے روابط قائم ہوں، اور اس طرح سب لوگ ایک مشترکہ قومی دھارے میں آجائیں۔

ایسے افراد کو یہ بتانے کی ضرورت ہے کہ اگر جیسا زمانہ رد اور کیر اور نامکیت جیسے بد چلنیوں اور اس مقصد کو حاصل کرنے میں ناکام ہو گئے، بلاشبہ ہندوستانی سیاسی اور آئینی اعتبار سے ایک قوم ہیں، لیکن یہ ایک ایسی قوم ہے جو مختلف ملتوں، مذہبوں، تہذیبوں اور رسوم و رواجیات کے ماننے والوں پر مشتمل ہے، اور ملک کی



ظاہر اس میں نہیں ہے کہ ہر مذہب کو ایک مذہب اور ایک تہذیب کے سانچے میں ڈھال دیا جائے ، بلکہ اس میں ہے کہ ہر گروہ کے مذہب ، پرنسپل ، تہذیب و روایات اور طور طریق کو پھیلنے پھولنے کے یکساں اور پورے موافق نہیں ، تاکہ ہر گروہ دل سے چمکس کرے کہ وہ واقعہ آزاد ہے ، اور اسے کساں شہر حق مالک ہیں ایسے افراد کو یہ بتانے کی بھی ضرورت ہے کہ اسلام اور مسلم پرنسپل لا کا مسئلہ مسلمانوں کے لیے زندگی اور موت کا مسئلہ ہے ، وہ اگر زندہ رہیں گے ان کا پرنسپل لا اور دین زندہ نہ رہا تو یہ زندگی موت سے بھی بدتر ہے کیونکہ اس کا انجام آخرت کا عذاب الیم ہے ، اور وہ دنیا کی ہر مصیبت سے بڑھ کر ہے ۔

اس سے پہلے ہم کئی بار عرض کر چکے ہیں کہ جس طرح انگریزوں نے اسلامی قوانین میں ترمیمات کر کے ہم کو چند مسائل میں فیصلہ کی آزادی دے رکھی تھی ، جس کا نام انھوں نے فٹن لا رکھا تھا ، اسی طرح اس فٹن لا میں ہماری سیکر (حکومت) دستور سازی کے وقت ہی سے ترمیمات کے لیے زمین جوڑ کر رہی ہے ، زمینداری (بالیشن ایکٹ) میں حرر وہ زمینوں میں لاکھوں کا حصہ ختم کر دیا گیا ، متنبی بل پارلیمنٹ میں پیش ہے ، وراثت ، وصیت اور ہبہ و وقف میں بہت سی ترمیمات ہو چکی ہیں اور ہو رہی ہیں ، نکاح و طلاق کے سلسلہ میں آپ ہند و کو ڈبل کی تفصیلات پڑھ چکے ہیں ، یہ ہند و کو ڈبل جلد ہی ہندوستان کو ڈبل بننے والا ہے ، ایسی صورت میں مسلم پرنسپل لا برڈ کے ممبران حضرات اور تمام مسلمانوں کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ یہ مسئلہ بڑا نازک ہے ، اور یہ مسئلہ اتنی آسانی سے حل ہونے والا نہیں ہے ، اس کے لیے ایک طویل عرصہ جنگ کی ضرورت ہے ۔

اس سلسلہ میں ایک اہم سوال یہ بھی ہے کہ جس کے بارے میں ہمیں غور کرنا ہے ، وہ یہ کہ دستور میں بنیادی حقوق (Fundamental Rights) کے نام سے کچھ دفعات شامل ہیں ، اور کچھ رہنما اصول (Directive Principles) کے تحت اس میں داخل ہیں ، ان دونوں میں اہمیت کس کی ہے ؟ اس میں ہم پر قانون کے درمیان اختلافات ہیں ، عدلیہ اب تک بنیادی حقوق کو اہمیت دیتی رہی ہے ، جیسے سپریم کورٹ کے موجودہ چیف جسٹس صاحب نے دفعہ ۳۴ اور ۱۲۵ کے ذریعہ مجروح کر دیا ، اور ہماری حکومت رہنما اصول کو اہمیت دیتی رہی ہے ، مگر وہ بھی اسے ہمیشہ مجروح کرتی رہی ہے ، رہنما اصولوں میں ہی ایک اصول شراب بندی کا بھی ہے ، جسے کانگریس حکومتوں نے پارہ پارہ کر ڈالا ہے ، اور یکے بعد دیگرے شراب بندی سے ہر صوبہ میں پابندی اٹھ رہی ہے اگر حکومت اور عدلیہ دفعہ ۱۳ کی دی گئی ہدایت کا کچھ بھی ٹھکانا کر لیتی تو نہ تو دفعہ ۳۴ کی خاطر اسے مسلم پرنسپل لا مجروح ہوتا اور نہ دفعہ ۱۲۵ فوجداری ایکٹ شریعہ ہمارا ہونے پاتا ، اس روش سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہماری حکومت کے



جماعت شریعہ کے نزدیک بھی اسے یقیناً حاصل ہے، نکاح و طلاق کی تفصیل ہم گذشتہ رسالہ میں کر چکے ہیں، عورت خلع کن کن صورتوں میں کر سکتی ہے اس کی مختصر سی تفصیل حسب ذیل ہے :

(۱) وہ شوہر جو عورت پر ظلم کرتا ہو، اس کو نان نفقہ حسب حیثیت نہ دیتا ہو۔

(۲) شوہر وطن سے باہر ہے اور بیوی کی کھوج خبر نہیں لیتا، یعنی غائب غیر مفقود ہے۔

(۳) مفقود ابھر ہے، (۴) عین یعنی نامور ہے، (۵) کوئی ایسی سخت بیماری ہے کہ میاں بیوی کے تعلقات

قائم رکھنے میں بیوی کے شدید بیمار ہو جانے کا اندیشہ ہے، وغیرہ وغیرہ۔

غرض یہ کہ عورت اور مرد دونوں کے حقوق و فرائض میں صحت دونوں کی فطری ساخت اور دائرہ کار کے اعتبار سے فرق ہے، نہ یہ کہ مرد کے مرد ہونے کی وجہ سے، اور عورت کے عورت ہونے کی وجہ سے اس سے پہلے میاں بیوی کے فرائض اور حقوق کے ضمن میں ہم اس کی تفصیل کر چکے ہیں، اور یہ بھی لکھ چکے ہیں کہ نکاح مرد اور عورت کے درمیان ایک معاہدہ ہے، اسلامی شریعت میں نکاح ہندوؤں کی طرح نہ تو دعا و کم سنکا رہے، اور نہ کنیا دان ہے، بلکہ اسے ایک معاہدہ قرار دینے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس میں مرد اور عورت دونوں کی حیثیت برابر ہے، اور دونوں کے کچھ فرائض اور کچھ حقوق ہیں، ان میں سے کوئی اگر اپنا حق ادا نہیں کرتا ہے تو مرد کو طلاق کے ذریعہ اور عورت کو خلع کے ذریعہ ملحدہ ہو جانے کا اختیار ہے، طلاق کی ضرورت پر بھی ہم اس سے پہلے روشنی ڈال چکے ہیں۔ طلاق کے بعد عورت کے لیے بے سہارا ہونے کی جو بات کہی جاتی ہے، اس کی تفصیل ہم اس سے پہلے کر چکے ہیں، کہ عورت کو کسی صورت میں اسلام نے بے سہارا نہیں چھوڑا ہے، آگے مزید کچھ تفصیل آ رہی ہے۔

(۲) مسلم پرنسپل لایا، اسلامی شریعت پر دوسرا اعراض کیا جاتا ہے کہ اس میں مردوں کو دوہرا اور عورتوں کو اکہرا حصہ دیا جاتا ہے، افسوس ہے کہ مسلمان عورتوں کی ہمدردی میں یہ اعراض ان غیر مسلموں کی طرف سے کیا جاتا ہے جو بھائی کی موجودگی میں بہن کو دراشت دینے کے قائل ہی نہیں ہیں، زمینداری بلایشن ایکٹ میں سب سے پہلے لڑکیوں کا حصہ عورتوں کے ہمدردوں ہی کی طرف سے ختم کر دیا گیا، اور یہ سلسلہ اب بھی جاری ہے، بہر حال پہلے اعراض کی طرح یہ اعراض بھی انتہائی سطحی اور اسلامی تعلیم سے عدم واقفیت پر مبنی ہے، مرد کو اگر شریعت نے جائیداد، مکان اور نقد روپے میں دو حصہ اور عورت کو ایک حصہ دیا ہے تو اس اعتبار سے دونوں کی ذمہ داریاں بھی رکھی ہیں، جس طرح مرد کو لڑکے کی حیثیت بھائی کی حیثیت سے باپ اور چچا کی حیثیت سے اور اس کے علاوہ حالات کے کاغذ سے بہت سی صورتوں میں وہ دوہرا حصہ پاتا ہے، اسی طرح عورت بیٹی کی حیثیت سے، بہن کی حیثیت سے، ماں کی حیثیت سے، بیوی کی

حیثیت سے اور بہت کم حیثیتوں سے حصہ پاتی ہے۔

مرد و ہر حصہ پاتا ہے تو اس میں اس کے اوپر اپنے بال بچوں کے کھانے پینے، کپڑے اور تعلیم اور دوا علاج کی ذمہ داری ہے، اگر باپ ماں کا کوئی ذریعہ آمدنی نہیں ہے تو ان کی ذمہ داری بھی انہی کے اوپر ہے، اگر باپ ماں کا انتقال ہو گیا ہے، یا وہ معذور ہو گئے ہیں تو اپنے چھوٹے بھائی اور بہن کی ذمہ داری بھی انہی کے اوپر ہے۔

اس کے برخلاف عورت ایک حصہ پاتی ہے، مگر اس کے اوپر کافی طور پر نہ تو شوہر کے خواجہات کی ذمہ داری ہے، نہ اس سے پیدا شدہ بال بچوں کی نہ اپنے ماں باپ کی ذمہ داری اور نہ بھائی بہنوں کی، بلکہ اس کو جو کچھ بھی کرے اس میں ملے گا وہ ساری جائیداد اور سرمایہ محفوظ رہے گا، صرف اس کو یا تو اپنی ذات سے متعلق چند ضروریات پر خرچ کرنا ہو گا یا پھر دینی فرائض مثلاً زکوٰۃ، صدقہ، فطر اور قربانی، فدیہ وغیرہ کی ذمہ داری اس پر ہو گی۔ یہ اعتراض کہ یہ ثابت کرنے کی کوشش کی جاتی ہے کہ اسلامی شریعت نے عورتوں کو کم تر اور مظلوم بنا کر رکھ دیا ہے، مگر اوپر ذمہ داریوں کی جو تھوڑی تفصیل کی گئی ہے اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ مرد کو اگر دوسرا حصہ ملتا ہے تو اس کی ذمہ داریوں کا دائرہ اس کا کئی گنا زیادہ وسیع ہے، اور عورت کو اگر حصہ ملتا ہے، تو اس کی ذمہ داریاں مردوں کے مقابلہ میں صفر کے برابر ہیں، اگر کوئی عورت شوہر کی ذمہ داریوں میں اس کا ہاتھ نہ بنائے تو شوہر کو یہ بتی نہیں ہے کہ وہ اسے مجبور کر سکے، اگر وہ خود ہاتھ بٹاتی ہے تو یہ شوہر کے اوپر اس کا احسان ہو گا، اب فیصلہ کیجئے کہ اسلامی شریعت نے عورت کو کمتر اور مظلوم بنایا ہے، یا مرد کے مقابلہ میں اسے زیادہ بہتر اور ذمہ داریوں کے بوجھ سے ہلکا بھلکا کر دیا ہے۔

(۳) ایک خوبصورت مگر انتہائی پُر فریب جذباتی اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ اسلامی شریعت عورتوں کو گھر کی چار دیواری میں بند کر کے ان کی صلاحیتوں کو محدود کر دیا ہے۔

یہ اور اس قسم کے جتنے سوالات عورت کے سلسلہ میں اٹھائے جاتے ہیں وہ سب مغربی تہذیب کے اس جذباتی فحش اور جنسی فلسفہ ”مسادات مرد و زن“ کی پیداوار ہیں، مغربی تہذیب کے علمبرداروں نے عورت کو یہ پُر فریب فحش اور غیر فطری فلسفہ دے کر اس کی معنوی پاکیزگی کو جس طرح پامال کیا ہے، دنیا کی تاریخ میں اس کی مثال نہیں ملتی، اس لیے ہم مسادات مرد و زن کے نظریہ پر ذرا تفصیل سے روشنی ڈالنا ضروری سمجھتے ہیں۔ اس بارے میں شاید دور اسے نہیں ہے کہ بحیثیت انسان عورت اور مرد میں کوئی فرق نہیں ہے، بلکہ خاندانی نظام کو محکم کرنے میں بعض حیثیتوں سے اس کا مقام مرد سے ادنیٰ ہے، مگر اسے اختلافات وہاں سے شروع

ہوتا ہے، جب مرد و عورت کے دائرہ کار کی بات شروع ہوتی ہے، مغرب کا تہذیب کے دلدادہ افساس سے متاثر افراد یہ کہتے ہیں کہ عورت اور مرد کا الگ الگ کوئی دائرہ کار نہیں ہے، بلکہ جس طرح ایک مرد سیاست، میشت اور نظم و انتظام کے ہر میدان میں رداں و داں ہے، اسی طرح اس کے دوش بدوش عورت کو بھی رداں و داں ہونا چاہیے اس کے برخلاف اسلام کا نقطہ نظر یہ ہے کہ بحیثیت انسان عورت اور مرد میں کوئی فرق نہیں ہے، چنانچہ قرآن نے جہاں تخلیق آدم کا ذکر کیا ہے وہیں یہ بھی کہا ہے کہ اس کے جنس سے ہم نے عورت کو بھی پیدا کیا ہے :

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا (اعراف)

وہی ذات ہے جس نے تم کو ایک جان سے پیدا کیا، اور اس کے جنس سے اس کا جوڑا بنایا۔

اس کے جنس سے اس کا جوڑا بنانے کی جو بات کہی گئی ہے، اس سے حقیقت ذہن نشین کرانی مقصود ہے کہ عورت کوئی ذلیل اور حقیر مخلوق نہیں ہے، بلکہ انسان کی حیثیت سے وہ بھی اسی شرف و عزت کی مستحق ہے جس کا ایک مرد مستحق ہے قرآن کی اس تعلیم کی اہمیت کا پورا اندازہ اس وقت لگ سکتا ہے جب آپ پانچویں صدی عیسوی کی معاشرتی تاریخ کا مطالعہ کریں گے، اگر بشت نبویؐ کے وقت اور اس سے پہلے عرب ہی نہیں بلکہ پوری دنیا کے معاشرہ میں عورت کی حیثیت کیا تھی؟ نہ صرف مشرکانہ ماحول ہی میں اس کی حیثیت ایک ذلیل غلام کی تھی، بلکہ خدا کی کتاب کے حاملین اہل کتاب کے یہاں بھی وہ ایک ناپاک مخلوق تھی، ایام ماہواری میں ان کے قریب جانا، ان کے نزدیک گناہ تھا نسل آدم کی ساری فطیلیوں کی ذمہ دار عورت تھی۔

**عورت اور انتظام** | ہم اوپر عرض کر چکے ہیں کہ جدید تہذیب نے سادات مرد و زن کا غیر فطری فلسفہ دے کر جس طرح عورت کے نگلش و نفٹ و عصمت کو پامال کیا ہے، اسلامی شریعت اس غیر فطری فلسفہ سادات کو تو تسلیم نہیں کرتی لیکن نفس سادات کے تصور یا انسانی معاشرہ میں عورت کی باوقار حیثیت میں اس کو کوئی اختلاف نہیں ہے، اسلامی شریعت کا جدید تہذیب سے اختلاف یہاں سے شروع ہوتا ہے کہ عورت کو سیاسی اور اجتماعی نظم و انتظام میں مردوں کے دوش بدوش چلے بغیر اس کی باوقار سادیا نہ حیثیت قائم رہ سکتی ہے یا نہیں؟ اور اس کا دائرہ حدود و حدود کرنے میں کون سے نقصانات یا فوائد ہیں، اس وقت جو لوگ اس کے دائرہ کار کے وسیع کرنے کے داعی ہیں، علاوہ بھی دستور ساز اداروں اور نظم و انتظام یعنی ایڈمنسٹریشن کے کاموں میں عورت کو کہیں سادیا نہ حیثیت نہیں دیتے ہیں، مگر عورتوں کا دوش حاصل کرنے یا ان کی سیاسی ہمدردی حاصل کرنے کے لیے یا پھر ان کو اپنی ہوسنا کی کاشتکار بنانے کے لیے یا مروجہ عورت کی بنا پر نفرت سادات مرد و زن میں لگاتے ہیں

جہاں اس وقت کوئی محبت ملک کی سربراہی سے بھیجے کہ ہمارے ملک میں ابھی ایک سال پہلے اندرا گاندھی تھیں وہاں بھی ان کو گورنر پانچویں میں مسلمانہ حیثیت نہیں دی گئی ہے، نہ تو دوسری کبھی عورت صدر ریادز پر عظمیٰ کی اور نہ امر کی ڈاکٹر تھیں، میرے دوستوں نے کہا کہ اس ملک میں عورتوں کی فوج کی پوری ٹائمن بنائی گئی ہو، اور پھر اس نے کسی کا ذریعہ ہونے کے لئے اس کا ہنسنا بھگم دیا ہو، ہندوستان میں ایک بار کچھ لوگوں نے عورتوں کو فوج میں بھرتی کے لیے کہا تو جنرل کریم پانیپت اس وقت کے کانڈرا انچیف تھے یہ حکم جاری کیا:

”دیور: تم گھر کے کام کاج سمجھاؤ، فوج کے کاموں میں تمہاری کوئی ضرورت نہیں ہے، ہمارے پاس اس کے لیے مردوں کی کمی نہیں ہے۔“

پھر ۲۲ جنوری ۱۹۷۱ء کو اس وقت کے گورنر جنرل نے ایک ہنگامی قانون نافذ کیا جس کے ذریعہ فوج اور ٹریڈ یونینوں میں عورت کی شرکت پر پابندی لگائی گئی (سول اینڈ ملٹری گزٹ لاہور ۱۹۷۱ء)۔

اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مردوں اور عورتوں کے دائرہ کار میں فرق ضرور ہے، اور اس کو شرق و مغرب ہر جگہ تسلیم کیا جا رہا ہے، عورت اور مرد کا دائرہ کار مقرر کرنے میں یہ بات بھی صاف کر دینی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ مغربی یا جاہلی تہذیب اور اسلام کے درمیان ایک فرق پر وہ کی وجہ سے بھی ہے، پر وہ کا نام سن کر بعض تعلیم یافتہ عورتوں، اور کچھ لوگوں کے لیے عورتوں کا بے پردگی غلطی ٹیکسین کا سامان ہے، وہ حضرات ایک شدید قسم کی گھٹن محسوس کرتے ہیں، مگر پر وہ کے نام سے گھبرانے کا ضرورت نہیں ہے، اسلام نے یہ قید عورتوں کی حقارت کی بنا پر نہیں لگائی ہے، بلکہ اس لیے لگائی ہے کہ اس صنفِ نازک کی فطری لطافت طبع مجروح نہ ہونے پائے، اور نہ مردوں کو ان کے گھٹن حیات کی نازک دیتوں کو پامال کر دینے کا کوئی بے قید موقع مل سکے۔

دوسری چیز اس سلسلہ میں قابلِ غور ہے وہ یہ کہ کچھ اخلاقی قدریں ایسا ہیں جن کو مرد اور عورت کے تعلقات میں حد فاصل کی حیثیت حاصل ہے، خاص طور پر ہمارے ملک میں نہ صرف مسلمان قوم اس کا حفاظت کرتی ہے بلکہ دوسرے برادرانِ وطن بھی اس کو دائمی قدر کے طور پر نہ ہی لگتے اس کو عطا تسلیم کرتے ہیں، مثلاً غلو تعلیم، اور بے محابہ مرد و عورت کے اختلاط کو کسی نہ کسی درجہ میں ہمارے ملک کا ہر باشندہ تسلیم کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ملک کے اندر مہیلا اسکول کالج اور مدرسہ نسواں اور مدرسہ البنات نہ صرف قائم ہیں، بلکہ اس میں دن بدن اضافہ ہو رہا ہے، اور آج کوئی اجازت آدمی اپنی بیوی، بیٹی یا بہن کو اس بات کی اجازت نہیں دے سکتا کہ وہ چراغِ خانہ بننے کے بجائے بے محابا شمعِ محفل بنتی پھرے، یا وہ ہر شخص کے لیے خوانِ ینماں جائے، اُن چند آبرو باختہ لوگوں کا یہاں ذکر نہیں ہے جن کے

نزدیک اس کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔

یہی وہ اخلاقی خصلت ہے جس کی وجہ سے ذمہ داران حکومت آبادی کے تناسب کے اعتبار سے عورتوں کو دستور ساز اداروں اور ایڈمنسٹریشنوں میں جگہ دینے میں ہچکچاہٹ محسوس کرتے ہیں، جیسا کہ ابھی ہم فوجی اداروں میں بھرتی کے سلسلہ میں عرض کر چکے ہیں، یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ ہمارے ملک کی عورتیں ابھی تعلیم میں پیچھے ہیں، اس لیے ایسا ہے، مگر جہاں سونے تعلیم ہے وہاں بھگم ہی ذوق موجود ہے۔

حال ہی میں اقوام متحدہ کی سماجی تنظیم یونیسف کی ایک ٹنگ دہلی میں ہوئی تھی جس میں کل کر اعتراف کیا گیا کہ جدید تہذیب کی اس دنیا میں بچوں کے مقابلہ میں بچیوں کی حالت زیادہ قابل رحم ہے، ان کو بچوں کے مقابلہ میں کمتر سمجھا جاتا ہے، اختتامی اجلاس میں ملک کے مشہور صیانی خنوت سنگھ نے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ:

”بد قسمتی سے ملک میں ہونے والے جرائم مثلاً بہوؤں کا جلایا جانا، یا چیز کے لاپتہ میں ہونے

والے قتل کی وارداتیں کچھ، جین اور ہندو مت کے ماننے والوں میں زیادہ ہوتی ہیں، اس کے

برخلاف مسلمانوں اور عیسائیوں میں اس طرح کے انسانیت سوز واقعات شاذ و نادر ہی سننے

میں آتے ہیں، (دعوت سہ روزہ، ۱۹ اکتوبر ۱۹۸۷ء)

جدید تہذیب کے علمبرداروں کا یہ اعتراف بتاتا ہے کہ اسلام نے عورت کو جو باوقار مقام دیا تھا،

جدید تہذیب نے اسے اس سے نیچے کر دیا، گویا زبان پر نعرہ مسادات مردانہ لگاتے رہے،

عورت اور مرد کے سلسلہ میں ایک اور چیز قابل غور ہے، اور وہ ہے بچوں کی پرورش اور تربیت،

اس کی ایک صورت یہ ہے کہ بچوں کو پیدائش کے بعد حکومت کی بنائی ہوئی پرورش گاہوں میں دے دیا جائے جیسا

کہ مغربی ملکوں میں ہے، یا پھر اپنے گھر کے حوالہ میں اس کی تربیت کی جائے، پہلی صورت میں دو سوالات پیدا

ہوتے ہیں، ایک یہ کہ بچہ کو پیدائش کے بعد تو کسی پرورش گاہ کنڈرگارٹن کے حوالہ کیا جاسکتا ہے، مگر پیدائش کے

پہلے تو بہر حال اسے ملین اور ہی میں رہنا ہے، ابھی تک کوئی ایسی ایجاد سامنے نہیں آئی ہے کہ بچہ کو بطحی اور میں جانے

کی ضرورت ہی نہ پیش آئے، پھر دوسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس پرورش گاہ میں کام ظاہر ہے کہ مرد تو کرتے نہیں

عورتیں ہی کرتی ہیں، ایسا بھی نہیں ہے کہ اس میں کام کرنے والی ساری عورتیں خود پیدائش کی صلاحیت سے محروم

ہوں گی، یا وہ سب بے شوہر کی ہوں گی، ظاہر ہے کہ ایسا نہیں ہے، تو اس سے آسانی سے نتیجہ نکالا جاسکتا ہے

کہ اپنے بچوں کی پرورش کے ساتھ دوسرے بچوں کی پرورش بہر حال عورت ہی کرے گی، خواہ وہ ماں ہی کرے یا انا

اور نرس بن کر کرے، اگر ایسا ہے تو ہمیں سوچنا ہے کہ بچہ کی صحیح تربیت ماں کی گود اور گھر کے ماحول میں ہوگی، یا کسٹڈر گھارٹن میں، بچہ کی پرورش کا مسئلہ ایک دوسرے سوال سے جڑا ہوا ہے، وہ یہ ہے کہ خاندانی نظام باقی رکھنا انسانی معاشرہ کے لیے مفید ہے، یا ختم کر دینا؟ مغرب کا خاندانی نظام چونکہ درہم برہم ہو چکا ہے اور انھوں نے اسے اپنے لیے مفید سمجھا ہے، اور ان کے لیے اب اس کے سوا کوئی چارہ نہیں رہ گیا ہے کہ وہ بچہ کو ماں کی ماتا اللہ باپ کی محبت اور رشتہ کو کوئی اہمیت نہ دیں، مشرق میں بھی اس کے کچھ اثرات پڑنے شروع ہوئے ہیں، مگر ابھی یہاں خاندانی نظام بالکل پاش پاش نہیں ہوا ہے، اس لیے ان کے لیے ایسا ممکن نہیں ہے کہ رشتہ و ناظمہ، اور مہر و مدت کی جو قدریں انسانی معاشرہ کے لیے مطلوب، میرادہ اسے کسر ختم کر دیں، اسلام نے جو معاشرتی نظام انسان کو دیا ہے، اس میں بھی خاندانی نظام کو بنیادی اہمیت دی ہے، یہ خاندانی نظام جتنا پاکیزہ اور مہر و محبت کے رشتوں میں جڑا ہوگا اتنا ہی زیادہ معاشرہ اور اس معاشرہ سے پیدا ہونے والا تمدن پاکیزہ اور پرورش ہوگا، آگے ہم امر کی معاشرہ کے بارہ میں نفسیات کی ایک ماہر خاتون کا بیان نقل کریں گے، جس سے اندازہ ہوگا کہ اسلام نے جو دائرہ مرد اور عورت کے لیے مقرر کیا تھا، اب مغرب بھی اس کی طرف پلٹنے لگا ہے۔

”عورت کے مسئلہ میں اگر آپ سنجیدگی سے غور کریں گے تو آپ کو تسلیم کرنا پڑے گا کہ عورت کی ذمہ داریاں دو طرح کی ہیں، ایک اس کی فطری یعنی ذمہ داریاں، دوسرے اس کی فطری ذمہ داریوں کو معاشرہ کے لیے مفید بنانا، اس کی فطری ذمہ داریوں سے مراد یہ ہے کہ عورت کو خدا نے افزائش نسل کا ذریعہ بنایا ہے، عورت اس ذمہ داری کو جتنے بہتر طریقہ سے ادا کرے گی ویسے ہی معاشرہ میں اچھے اور کارآمد افراد پیدا ہوں گے، اس کی یہ ایسی ذمہ داری ہے جسے کوئی دوسرا نہیں اٹھا سکتا، افزائش نسل کے لیے اگر کوئی غیر فطری طریقہ اختیار کیا جائے تو سارے انسان نہ تو اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں، اور نہ اس کے وہ مفید نتائج سامنے آسکتے ہیں جو فطری طریقہ سے حاصل ہوتے ہیں، اور جس سے ہر امیر و غریب یکساں فائدہ اٹھاتا اور اس کے نتائج سے بہرہ اندوز ہوتا ہے۔“

ان باتوں کے ساتھ یہ پہلو بھی قابل غور ہے کہ مرد و عورت اپنی جسمانی ساخت یا ذہنی ارتقاء اور فطری اعتبار سے طبع کے اعتبار سے برابر ہیں، یا ان میں کوئی فرق ہے، یہ موضوع بہت وسیع ہے، جسے ہم کسی دوسرے موقع سے پیش کریں گے، اس وقت ہم صرف دو ایک اقتباس مغربی علماء کی کتابوں سے پیش کرتے ہیں، انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں ہے :



”مرد اور عورتیں، اچانک سے اپنی کڑک بڑی سے کڑکوں اور گرجے اور اخلاقیات نظر آتا ہے، لیکن یہ سب ایک کڑکوں کی صورت ہے، وہ کڑکوں کے اور تمام اعضاء اور سب سے بڑے مرد کے اعضاء سے

الکثر میں مومن، کثیر میں کسبی اور نفسیاتی اختلافات پر بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”اور یہی حقیقت کہ عورت و مرد کے طبی فرق پر ولادت کرتے ہیں، نظر انداز کر دینے کی وجہ سے آدھ آدمی نسواں کے طبع وادوں نے یہ دعویٰ کیا کہ مردوں اور عورتوں کی ذمہ داریاں اور حقوق بالکل یکساں اور مساوی ہونے چاہئیں، حالانکہ ان حقیقت مردوں اور عورتوں کے درمیان بے حد اختلاف پائے جاتے ہیں، عورت کے جسم کے ہر خلیہ پر اس کی نسوانیت کے نقوش ترسیم ہوتے ہیں، یہی بات اس کے اعضا کے بارے میں لگائی گئی ہے اور بالخصوص نظام جسمی کے متعلق عورتوں کو اپنی ضرورت کے مطابق اپنے رجحانات کا اظہار کرنی چاہیے، نیز جسم کے کردہ مردوں کی تقلید کر کے تہذیب کے لحاظ سے اتفاقاً عورتوں کے مقابلہ میں عورتوں کا زیادہ حصہ ہے، اس لیے انہیں اپنے خصوصی فرائض سے پہلو ہٹا کر نہیں کرنی چاہیے۔“

(عورت اسلامی معاشرہ میں ص ۳۷)

موجودہ دور کے مشہور فلسفی پروفیسر آرنلڈ ٹائیٹل ہاؤس نے ایک مضمون میں لکھے ہیں :

”ہماتجربہ بتاتا ہے کہ دنیا میں تنزلی کے دور عام طور پر دہائی رہے ہیں جب عورت گھر کی چار دیواریاں کو چھوڑ کر باہر نکلی ہے۔ قدیم زمانہ میں پانچویں صدی مسیح کا یونان ترقی کے معراج پر پہنچا ہوا تھا، لیکن اس دور میں عورت گھر کی زینت تھی، مگر اسکند کے بعد جس زمانہ میں شہر ریاستیں روبہ زوال تھیں، اس وقت بھی ایک ایسی ہی آزدادی نسواں تحریک شروع ہوئی تھی جیسی آج ہمارے زمانہ میں پائی جاتی ہے۔“ (ایضاً، ص ۴۷)

ہم نے ان جدید مفکرین کے خیالات اس بے پیش کیے ہیں تاکہ روشن خیال حضرات اس پہلو سے غور کر سکیں کہ اسلام نے مرد اور عورت کے لیے جو دائرہ کا مقرر کیا ہے اور ان کے حقوق و فرائض مقرر کیے ہیں وہ عورت اور مرد کے فطرت کے مین مطابق ہیں، اور جب ان کی اس فطرت سے ان کو ہٹانے کی کوشش کی گئی ہے، مسٹر ٹائن بی کے قول کے مطابق انسانی معاشرہ اور تمدن کو اس سے نقصان پہنچا ہے، اور ظاہری ہیچک دمک کے باوجود ذوال پذیر ہوا ہے، مغرب دہ صدی کے تجربہ کے بعد اسی لیے پھر اسی کی طرف لوٹنے کی کوشش کر رہا ہے، اس کا اندازہ ایک

امریکی خاتون جوہر ریخ کے بیان سے ہوگا جو نفسیات اور جنسیات کی بڑی ماہر بھی جاتی ہیں، وہ کہتی ہیں کہ:

” امریکی سوسائٹی سیاسی، اقتصادی اور جنسی لحاظ سے اب بہت تیزی سے، ضمنی کی روایات کی طرف

لوٹ رہی ہے، جس سے عورت کی آزادی بہت محدود ہوتی جا رہی ہے، مجھے تو اب محسوس ہوتا ہے کہ

وہ دن اب دور نہیں جب امریکی عورت اپنی قدیم روایات کے مطابق گھر کی چار دیواری میں بند ہو کر

خود کو بچوں اور گھر کی دیکھ بھال کی ذمہ داریوں تک محدود کر لے گی۔“

مسز ریخ نے اس احساس کا اظہار جنسیات کے موضوع پر منعقدہ ساتویں عالمی کانفرنس میں کیا جو پچھلے ہفتے ہی دہلی میں

ہوئی تھی، مسز ریخ کہتی ہیں کہ امریکیہیں جنسی آزادی اب محدود سے محدود ہوتی جا رہی ہے۔

(سہ روزہ دعوت، ۱۳ مارچ ۱۹۷۹ء)

(۳) اس سلسلہ میں ایک اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ عورتوں کی دگرگاہی کو مرد کی ایک گواہی کے برابر قرار دیا گیا ہے

اس سے عورت کی حیثیت کم تر ہو جاتی ہے، اور یہ تفصیلات سے یہ اندازہ ہو گیا ہوگا کہ مرد اور عورت کے درمیان

اللہ تعالیٰ نے جو منفی فرق رکھا ہے، اس کی بنا پر اجتماعی معاملات اور نظم و انتظام میں ناگزیر صورتوں کو چھوڑ کر عورتوں

کو موجودہ مغربی تہذیب کے دلدادوں نے بھی کم ہی خیل کیا ہے نظری طور پر عورت کی عمومی ذہنی ساخت ایسی ہوتی

ہے کہ گواہی شہادت کی ذمہ داریوں کو وہ پورے طور پر نبھا نہیں سکتی، اس میں کچھ مستثنیات ہو سکتی ہیں، مگر عمومی طور

پر ان کے اندر اس احساس ذمہ داری کی کمی اور طبیعت میں جذباتیت اور بات صاف نہ کرنے کی عادت ہوتی ہے اور

یہ چیزیں گواہی و شہادت میں طامع ہوتی ہیں، پھر اسلام نے عورت کی عفت و عصمت کی حفاظت کے لیے ایسے

تمام مواقع سے اسے دور رکھا ہے جس سے اسے صفت نازک کا دامن عفت و عصمت داغدار ہو سکے، ظاہر

ہے کہ شہادت دینے کے لیے عورت جائے گا تو اسے مردوں سے اختلاط کا سامنا کرنا ہوگا، پھر عدالت کی حاضری

اور پھر اس کی طرف سے جو جرح ہوگی، احساس ذمہ داری کی فطری کمی اس کی زبان سے بہت سی خلاف واقعہ باتیں

نکل سکتی ہے، اس لیے اس کی کو ممکن ہے کہ دوسری عورت پوری کر دے، یہ ایک بالکل فطری اور تجرباتی اصول

قرآن پاک نے بیان کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ غیر اسلامی عدالتوں میں بھی عورتوں کو گواہی میں پیش کرنے سے گریز

کیا جاتا ہے، آخر اس کا سبب کیا ہے، یہ باتیں تو اس اعتراض کے جواب میں کہی گئی ہیں، ورنہ وہ معاملات جن تکلیف

خالص عورتوں کے مسائل سے ہے، اس میں ایک عورت کی بھی شہادت کافی ہو جاتی ہے، ہدایہ میں ہے:

وَقَبِلَ فِي الْوَلَادَةِ وَالْبَكَارَةِ وَالْغَيْبِ دَلَالَتِ، بَلَاءِ، اور عورتوں کے اٹھائے

سلسلہ میں جس سے عام طور پر مرد واقف نہیں  
ہیں، ایک عورت کی گواہی بھی مستعمل  
کر لی جائے گی۔

بِالنِّسَاءِ فِي مَوَاضِعَ لَا يَطْلُعُ عَلَيْهَا  
الرِّجَالُ شَهَادَةُ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ  
(۱۳۳، ۱۳۴)

فقہائے اخلاص نے یہ اصول اس حدیث نبوی کے بنا پر بنایا ہے جس میں آپ نے فرمایا کہ جن امور پر مرد مطلع نہ ہو پائیں  
ان میں عورتوں کی گواہی جائز ہے، اہل شہاب زہری کے اس اثر سے اس کی تائید ہوتی ہے جسے صاحب مصنف  
عبدالرزاق نے نقل کیا ہے :

مصنعت السنة تجوز شهادات النساء  
فيمالا يطلع عليه غيرهن او من  
ولادات النساء وعين بهن.  
سنت یہ رہی ہے کہ ولادت اور عورتوں  
کے وہ عیوب جن سے عام طور پر مرد واقف  
نہیں ہوتے، ان کی تنہا شہادت جب اُز

ہے۔

(ہدایہ)

اد پر ذکر آپ چکا ہے کہ مرد و اور عورت کے درمیان کچھ فطری فرق قدرت نے رکھ چھوڑے ہیں، ان ہی کے اعتبار سے  
اجتماعی معاملات میں اسلام نے اس کا دائرہ کار مقرر کیا ہے، مگر اس سے یہ نتیجہ اخذ کرنا صحیح نہیں ہے کہ عورت کوئی کمتر  
مخلوق ہے، عام معاملات میں اس کی تنہا گواہی شہادت تسلیم نہیں کی گئی ہے، مگر اپنے دائرہ کار میں وہ تنہا بھی شاہد بن  
سکتی ہے، جیسا کہ اوپر آپ پڑھ چکے ہیں، مگر یہاں یہ بات بھی عرض کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ یہ اعتراف وہ  
لوگ کرتے ہیں جن کے یہاں کسی حال میں عورت کی گواہی صحیح نہیں ہے، منسوختی میں ہے کہ ایک بھی نر و بھی (جسے  
لا بچ نہ ہو) پرش سچھی (گواہ) ہو سکتا ہے، لیکن بہت سی عورتیں پاکیزہ ہونے پر بھی سچھی نہیں ہو سکتیں، کیونکہ عورتوں کی  
مقل چیل ہوتی ہے (اشلوک ۷، ۸)۔ اس اشلوک کی روشنی میں اسلام کی معتدل تعلیم جن کا اوپر ذکر کیا جا چکا ہے کا بہت  
اوجہ فادیت کا اندازہ آسانی سے لگایا جاسکتا ہے،

(۵) اسلامی شریعت پر ایک اقرض چار شادیوں کی اجازت کے سلسلہ میں کیا جاتا ہے، یہ بہت پرانا اقرض  
ہے، اور اس کے مدلل جوابات بار بار دیے جا چکے ہیں، یہ اقرض بھی اسی نظریہ مساوات کے پیداوار ہے، اور یہ اقرض  
وہی لوگ زیادہ کرتے ہیں، جو انسانوں کو جانوروں کی طرح جنسی انار کی لحاظ لے جانا چاہتے ہیں، ورنہ معاشرہ کو  
جس کا آوارگی سے پاک رکھنے کی کوئی دوسری صورت نہیں ہے کہ مرد و اور عورت دونوں کو اخلاقی حدود کے اندر  
خواہش نفس کی تکلیف کی اجازت دی جائے، تاکہ وہ ہر ہرے بھرے کھیت میں منہ نہ مار سکیں، چار شادی کی اجازت

اسی جنسی آزادی کو روکنے کی ایک اخلاقی تدبیر ہے، لیکن یہ اجازت بے قید نہیں بلکہ اس میں یونیورسٹی کے ساتھ عدل و انصاف کی اخلاقی قید لگی ہوئی ہے، اس لیے اس آزادی میں بھی محدود کا پابند رہنا ہے، اور جہاں یہ آزادی نہیں ہے، وہاں جنسی آزادی کی درجہ سے پانچ فیصد عورتوں کی عفت و عصمت بھی محفوظ نہیں ہے، آپ ان ملکوں کے جنسی جرائم کا گہرے پر ایک نظر ڈالیں تو جائزہ دو دین چار دیو کی اجازت کا شرہ کے لیے ایک رحمت معلوم ہوگی۔

(۶) مسلم پرسنل لا کے سلسلہ میں اس شبہ کا بھی اظہار کیا جاتا ہے کہ اگر مسلمانوں کا پرسنل لا بالکل جدا رکھا گیا تو اس سے طلحہ کی پسندی کے جذبات کو شعلے کی اور توئی کچھتی کو نقصان پہونچے گا، یہ شبہ اس ذہنی تنگ نظری کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے جس نے اس سے پہلے بھی ملک کو نقصان پہونچایا، اور آج بھی نقصان پہونچا رہی ہے، ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ جن صوبوں اور علاقوں میں ہندی کے علاوہ دوسری زبانیں بولی جاتی ہیں، وہاں ہندی بولنے والے صوبوں سے کیوں تعصب پایا جاتا ہے، بلکہ وہ بسا اوقات طلحہ کی پسندی کی بات بھی کہنے لگتے ہیں، آخر ان کا کون سے پرسنل لا کا مسئلہ ہے۔

یہ حقیقت تو آپ کو سمجھا لیسم ہے کہ اس ملک میں درجنوں زبانیں بولی جاتی ہیں، اور یہاں کے باشندے نصف درجن سے زیادہ مذاہبوں میں بٹے ہوئے ہیں، اور تہذیب و غیرہ کے کاغذ سے بھی نہ جانے کتنے طبقے اور گروہ موجود ہیں، اور یہی ملک کا عیب نہیں، بلکہ خوبی ہے، اس لیے ان مختلف زبان، تہذیب اور مذاہب رکھنے والوں میں کچھیتی اس طرح پیدا نہیں ہو سکتی کہ سب کو ایک زبان بولنے پر مجبور کر دیا جائے، یا ان پر ایک مذہب اور ایک تہذیب مسلط کر دی جائے، بلکہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ ہر طبقہ، ہر فرقہ، ہر گروہ کو ان کی زبان، ان کی تہذیب اور مذہب کے سلسلہ میں پھلنے پھولنے کے یکساں مواقع فراہم کیے جائیں، اس سے ہر طبقہ مطمئن بھی رہے گا اور اسے ملک سے محبت بھی رہے گی، اور کسی زبان یا طبقہ سے اس کے اندر نفرت یا انتقامی جذبہ پیدا نہیں ہوگا، اس کے برخلاف اگر اس پر کوئی زبان یا تہذیب یا مذہب لا دینے کی کوشش کی گئی تو اس سے نہ صرف بے اطمینانی کی فضا پیدا ہوگی بلکہ یہ چیز نفرت اور تشدد کو جنم دے گی، جیسا کہ پنجاب، آسام وغیرہ کے واقعات سے پتہ چلتا ہے، قومی یکجہتی ظاہری ہم آہنگی سے نہیں پیدا ہوگی، بلکہ اس کے لیے ایک بڑی ذہنی تبدیلی کی ضرورت ہے ہمارے ملک میں ایک طبقہ ایسا ہے جو سمجھتا ہے کہ وہ اس ملک میں دو تین ہزار سال پہلے آئے وہاں سے وہ بھارت نامہ کے حقیقی بھوت ہیں، اور دوسرے لوگ جو بعد میں آئے وہ سوتیلے ہیں، جب تک یہ ذہنیت نہیں

جس وقت تک توں کچھ پیدا ہوا، انہیں سب آفاق سے ذبحیت سمجھنے والے اکثریت میں ہیں، اس لیے وہ اس حیثیت سے بھی اپنا حق زیادہ سمجھتے ہیں، خصوصیت اسی دنیا کو جسے کہہ کر کسی فرقہ کے امتیازات ختم کر کے ان کے اوپر اپنی زبان اور تہذیب مسلط کرنے کی آپ کی اسی دنیا میں گتے چھوڑی ملک ہیں جہاں کئی زبانیں سرکاری طور پر تسلیم شدہ ہیں اور ہر مذہب کو پھلنے پھولنے کے پورے مواقع موجود ہیں۔

(۱) اس مسئلہ میں یہ بات بھی کہی جاتی ہے کہ سیکولرزم کا تقاضا ہے کہ سارے باشندگان ملک کا یکساں سول کوڈ ہو، میرے خیال میں جو لوگ سیکولرزم کی تعبیر کرتے ہیں وہ یا تو سیکولرزم کو سمجھتے نہیں، یا دانستہ طور پر دوسروں کو دھوکہ دیتے ہیں، سیکولر کا مفہوم اتنا ہوتا ہے کہ حکومت کا خود کوئی مذہب نہیں ہوگا، اور مذہب کے معاملہ میں اس کا طرز عمل مساویانہ ہوگا، اور دنیا میں دوسرے جتنے سیکولر ملک ہیں سب کے یہاں اس کا یہی مفہوم سمجھا جاتا ہے، تعالیٰ لینڈ برما، یونان، ایچوبیا، گھانا وغیرہ سیکولر ملک ہیں، ان میں ہر جگہ مسلم پرنسپل لایں کوئی مداخلت نہیں ہوتی ہے، سیکولرزم کا مفہوم کیا نیت پیدا کرنا نہیں ہے۔

ہمارے کچھ مسلمان دانشور اور کچھ غیر مسلم حضرات مسلم پرنسپل لاکے مسئلہ کی اہمیت گھٹانے کیلئے کچھ مسلم ممالک کی مثالیں پیش کرتے ہیں، کہ وہاں خود مسلمان حکمرانوں نے اپنے پرنسپل لاکو ختم کر دیا ہے، یا اس میں ترمیم کر دی ہے۔ اس مسئلہ میں ایک بات تو یہ نہیں نشین کر لینے کی ہے کہ اگر کوئی اسلامی ملک یا کئی اسلامی ممالک اس طرح فیصلہ کر دیں تو بھی اس سے یہ بات کہاں سے نکل گئی کہ ان کو اس کا حق تھا، یہاں ہم بات حکومت یا افراد کی نہیں کر رہے ہیں، بلکہ ہم بات شریعت کا کر رہے ہیں، اگر کسی ملک کے مسلمان کسی شرعی حکم پر عمل کرنا چھوڑ دیں تو اس سے یہ نتیجہ اخذ نہیں کیا جاسکتا ہے کہ دوسرے عمل کرنے والے مسلمان بھی ایسا ہی کریں۔

اس وقت مسلمانوں کے تقریباً ۳۸ - ۴۰ ملک ایسے ہیں جہاں ان کی حکومت ہے، ان میں ترکی اور البانیہ (جو کہ ہم ہمیشہ مذمت کرتے رہتے ہیں) کے علاوہ ایک بھی مسلم ملک میں پرنسپل لاکو ختم نہیں کیا گیا ہے، حتیٰ کہ اسرائیل میں بھی مسلم پرنسپل لاکو ختم نہیں کیا گیا ہے، سعودی عرب، مصر، شام، سوڈان، نائیجیریا، کویت، متحدہ امارات کی سات ریاستیں، ابوظہبی، شارجہ، راس الخیمہ وغیرہ، افغانستان، پاکستان، بنگلہ دیش، المالدیپ، اندیس کے کسی ملک میں مسلم پرنسپل لاکو ختم نہیں بلکہ پوری اسلامی شریعت نافذ ہے، صرف اتنا فرق ہے کہ کہیں فقہ حنفی کے مطابق یہ فیصلہ ہوتے ہیں، کہیں اہل فقہ، کہیں شافعی فقہ اور کہیں حنبلی فقہ اور کہیں زیدی فقہ اور کہیں شیعی فقہ مانج ہے،

آخر میں یہ بات عرض کر دینی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ آج سے پچاس سال پہلے جب پورے عالم اسلام میں

کئی صدیوں سے ہر طرف میاں کا دھڑکاؤ تھا، مگر نفوذِ مذہبی کے باوجود اس دور میں بھی قرآن و سنت کی جتنی حدت ہندوستان کے علماء نے کاہے اس کی مثال پورا عالم اسلام پیش نہیں کر سکتا، یہ کہنا مبالغہ نہ ہو گا کہ نویں صدی ہجری کے بعد سے اب تک علم دین کا جتنا کام ہندوستان میں ہوا وہ دوسری جگہ نہیں ہوا، ادھر عالم اسلام میں ایک علمی و دینی بیداری پیدا ہوئی ہے اور بہت سی قیمتی علمی، تحقیقی اور دینی کام سامنے آ رہے ہیں، مگر اس وقت جو ذرائع اور وسائل اسلامی ملکوں کے اہل علم کو محال ہیں، ہندوستان کے علماء اس سے ہمیشہ محروم رہے ہیں، اور آج بھی ہیں، مگر اس کے باوجود بھگواند ہندوستان کے علماء اور اہل علم اب بھی علم و تحقیق میں کئی اسلامی ملک سے پیچھے نہیں ہیں۔

یہ تو علمی پہلو تھا، علمی اعتبار سے ہندوستان کی اسلامی تاریخ میں کوئی ایسا دور نہیں گذر رہا ہے جس میں دولت و غیرت و احیائے دین کا کام یہاں نہ ہوتا رہا ہو، اور توحید و رسالت کا صاف ستھرا تصور یہاں کے مسلمانوں کے سامنے نہ پیش کیا گیا ہو، شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے بعد سے تو یہ کام پورے تسلسل کے ساتھ ایک اجتماعی پیمانہ پر ہو رہا ہے، مگر اس سے پہلے ہمارے علماء و صلحاء نے انفرادی طور پر مسلمانوں کی علمی زندگی میں دین کو نافذ کرنے کی جو کچھ کوششیں کیں، وہ تاریخ میں ہمیشہ یاد رکھی جائیں گی۔

ان ہی کوششوں کا اثر ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کا تعلق کتاب و سنت کے اعلیٰ سرچشمہ سے برابر قائم رہا، اس نہ صرف ان کا مزاج دینی رہا بلکہ ان کی علمی زندگی میں اس کی تابندگی برابر قائم رہی، اور اس کی روشنی عالم اسلام کے مختلف حصوں میں بھی پہنچتی رہی، اس لیے یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ ہم دین میں کسی عیب یا غریب ملک، یا اسلامی ملک کے زبرد دار اور غلبہ پسند نہیں ہیں، بلکہ کتاب و سنت کے چشمہٴ صفائی سے براہ راست ہم نے جرئت کشی کی ہے، ہم کو کسی اسلامی ملک کی مثال دے کر مرعوب نہیں کیا جاسکتا، اور نہ ہم کو کسی اسلامی ملک کی پیروی کی ضرورت ہے، بلکہ خدائے قدوس کی اس نعمت پر اس کا ہزار بار شکر ادا کرتے ہیں کہ علمی اور ملی و دینی میدانوں میں خاص طور پر دعوت و تبلیغ کے میدان میں ہندوستان کا مسلمان اپنی تمام پریشانیوں کے باوجود ساری دنیا کی راہ نمائی کر رہا ہے، اسی طرح علم دین کی تعلیم و ترویج پر یہاں کا غریب مسلمان اپنی گاڑھی کمائی کا جتنا یہ حیرت سہرچ کر رہا ہے کوئی مسلمان ملک اس کی مثال نہیں پیش کر سکتا، صرف ہمارے ضلع اعظم گڑھ کے عربی مدارس اور دینی کتابت پر سالانہ ایک کروڑ سے زیادہ روپے خرچ ہوتا ہے، اس لیے دین کے معاملہ میں ہم کو کسی ملک یا افراد کی مثال دے کر مرعوب کرنے کی کوشش نہ کی جائے ہمارے لیے شریعت نے یہ اصول دیا ہے (لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق) اللہ کی نافرمانی میں کسی اطاعت نہیں۔

# فقہی اختلافات کی حقیقت



مولانا محمد سعید الرحمن علوی (پاکستان)

”الفقہ“ جو ہمارے یہاں ایک مقدس فن کے طور پر معروف ہے اس کالفت میں معنی و کسی شئی کو جاننا اور سمجھنا ہے۔ اور اہل لغت نے احکام شرعیہ کا علم اولہ تفصیلیہ کے ساتھ ”نیز“ حذاقت و زیر کی بھی اس کا معنی بیان کیا ہے فقیہ جس کی جمع فقہاء آتی ہے، اس شخص کو کہا جاتا ہے جسے اللہ رب العزت دینی احکامات سے متعلق حذاقت و زیر کی عطا فرما دے سورہ توبہ کی آیت ۱۲۲ میں فقہ و تفقہ کی فضیلت اس طرح بیان کی گئی۔

”اور مومنوں کو یہ مناسب نہ تھا کہ وہ سب ہی کوچ کر لیتے، سو کیوں نہ کوچ کیا ان میں ہر فرقہ سے ایک طاغوت اور گروہ نے تاکہ وہ دین میں تفرقہ پیدا کر لیں اور اپنی قوم کو ڈرائیں۔ جب وہ ان کی طرف لوٹیں تاکہ وہ بیچ جائیں“

اس کے بالمقابل کافروں کی قباحت کا ذکر کرتے ہوئے قرآن نے کہا: ”بے شک وہ ایسی قوم ہے جو سمجھتی نہیں ہے۔“

فقہ سے تہی دست اور قضاہت سے محروم لوگوں کے متعلق ہے۔ لا سو کیا ہو چکا ہے  
س قوم کو جو بات سمجھنے کے قریب نہیں ملتی ہے۔“

احادیث میں غور کریں تو بہت سی روایات اس حوالہ سے سامنے آتی ہیں۔ مثلاً حضرت  
سداویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔

”جس شخص کے بارے میں اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کو دین کی سمجھ اور عقلیت

عطا فرمادیتا ہے بخاری اور اس سے ملنے پہلے الفاظ مسلم اور رواری مطبوعہ شام میں بھی ہیں۔  
بالکل اپنی الفاظ کے ساتھ یہ روایت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
مسند دارقطنی میں منقول ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

اس حدیث میں واضح طور پر علماء کی فضیلت باقی تمام طبقات افراد پر اور ترقی فی الدین کی  
فضیلت تمام علوم پر بیان کی گئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ  
وسلم نے فرمایا:

جو ان میں سے جاہلیت میں بہتر تھے وہ اسلام میں بھی بہتر رہیں گے بشرطیکہ وہ فقہ سے بیوقوف  
و متصف ہو جائیں۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صحیح  
میں اور امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صحیح میں ایک روایت نقل کی جس میں حضور نبی کریم علیہ السلام  
فرماتے ہیں کہ اللہ رب العزت نے جو علم و ہدایت دیکر مجھے دنیا میں بھیجا اس کی مثال نور  
دار بارش کی ہے آگے اس بارش سے زمین کس طرح سیراب ہوئی۔ اس سے اللہ تعالیٰ کی  
خلوق کیسے فائدہ اٹھاتی ہے اس کے لیے تین باتوں کا ذکر فرمایا بعض قطععات ارضی تو آب سے  
ہیں جو پانی جذب کرتے ہیں اور پھر ان سے انواع و اقسام کی سبزیاں اور اناج وغیرہ اگتے ہیں  
بعض حصے ایسے ہیں۔ جن کی سختی کے سبب پانی جذب نہیں ہوتا ایک جگہ جمع ہو جاتا ہے جس سے  
لوگ فائدہ اٹھاتے ہیں اور بعض حصے ایسے ہیں جو بالکل پھیل ہیں نہ ان میں پانی کو جذب کرنے  
کی صلاحیت ہے نہ روکنے کی۔ اس کے بعد ارشاد نبوی ہے۔

”پس یہ مثال اس شخص کی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے دین میں تقاہت حاصل  
کی اور اللہ تعالیٰ نے اس کو اس چیز سے نفع عطا فرمایا جو چیز دے کر اللہ تعالیٰ نے

۱۔ بخاری ۱۴۱۴ ج ۱ ص ۴۴۴ دارقطنی ۱۴۱۴ ج ۱ ص ۴۴۴ مسند دارقطنی ۲۶۹ ج ۲ ص ۲۶۹ فتح الباری ۱۴۳۲ ج ۱  
۲۔ بخاری ۱۴۱۴ ج ۱ ص ۴۴۴ مسند دارقطنی ۲۶۹ ج ۲ ص ۲۶۹ فتح الباری ۱۴۳۲ ج ۱



مجھے بھیجے، اس نے اس کو بیکھا اور سکھایا اور مثال ہے اس کی جس نے ہدایت خداوندی کی طرف جس کو میں نے کرا یا ہوں مطلق سراشا کر دیکھا ہی نہیں۔

اس حدیث میں چٹیل زمین سے واضح طور پر مراد وہ عام لوگ ہیں جن کو نہ محدث ہونے کا اعزاز حاصل ہے اور نہ ہی فقیہ ہونے کا شرف۔ دوسری مثال اس زمین کی ہے جس نے پانی جمع کر لیا اس سے مراد محدثین کرام ہیں جنہوں نے جناب رسالت مآب علیہ السلام کے ارشادات و فرامین کو محفوظ رکھا اور ان کی خوب خوب حفاظت کی۔

جبکہ پہلی مثال ان حضرات کی ہے جنہیں "فقیہ" کہا جاتا ہے جن کے قلوب کی زمین کو طائفۃ طیبہ کہا گیا، انہوں نے اپنے سینوں اور قلوب میں وحی الہی اور فرمیں رسالت کی مسلسل مدار بارش کو جمع کیا اور پھر اس سے ہر نوع کی سبزیات، اناج اور پھل و پھول پیدا ہوئے یعنی مسائل و احکامات کا وسیع ذخیرہ سامنے آیا جس سے اللہ تعالیٰ کی مخلوق کی ضروریات پوری ہوتیں۔ یہ بات کہ نقد کی ضرورت ہے یا نہیں؟ عجیب سی بات ہے، اور ایسا سوال وہی کر سکتے ہیں جو عقل و دانش سے بے بہرہ ہیں۔ علامہ ابن خلدونؒ نے بالکل سچ کہا۔

والوقت لم المتجدد ولا توفی بها النصوص لہ

کہ نئے نئے پیش آمدہ مسائل جن سے روزمرہ پالا اور واسطہ پڑتا ہے ان کے لئے نصوص منجزہ ناکافی ہیں اسی کی طرف اشارہ ملتا ہے اس ارشاد نبوی میں جس کا تعلق حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سفر سے ہے کہ حضور علیہ السلام نے انہیں بطور قاضی وہاں بھیجتے ہوئے پوچھا کہ لوگوں کے مسائل کا حل کیونکر کرو گے؟ تو انہوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب کے ذریعہ سوال متلاک وہاں سے بات نہ بنی تو؟ عرض گزار ہوئے آپ کی ارشادات سے رہنمائی حاصل کروں گا، پھر رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اگر اس میں بھی نہ ملے تو پھر کیا ہوگا؟ عرض کیا کہ اپنی رائے اور عقل و دانش سے کوشش دسی کروں گا۔ اس پر نبی کریم علیہ السلام کی مسرت و خوشی دیدنی تھی، ارشاد ہوا۔

اللہ تعالیٰ کا بے پایاں شکر کہ اس نے اپنے رسول و حضرت معاذ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کو صحیح بات کی توفیق دی۔

نبوت کی بصیرت محسوس کر رہی تھی کہ منور بات زمانہ اس موڑ پر لوگوں کو لائیں گی اور اسی طرف اشارہ کیا علامہ صاحب خلدون نے، اور وہ جو حدیث میں خوشی و مسرت اور دھار کے انداز میں فرمایا گیا۔

”اس بندہ کو اللہ تعالیٰ خوش و خرم رکھے جس نے میری بات سنی اور یاد کی پیرا نہیں سنا، جنہوں نے مجھ سے براہ راست نہ سنی۔ کیوں؟ — بسا اوقات ایک حامل فقہ تو ہوتا ہے لیکن فقیہ نہیں ہوتا اور یوں بھی ہوتا ہے کہ حامل فقہ فقہ ہے لیکن اعلیٰ درجہ کا نہیں، اس ذریعہ سے بات اس تک پہنچ جائے گی جو اس فن میں اس سے ارفع اور اعلیٰ ہو گا۔“

اسی سبب سے حضرت عماد قوی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ لوگو! تَفَقَّهُوا قَبْلَ أَنْ تَسُودُوا کہ سواد بننے سے پہلے تفقہ حاصل کرو اس علم و فن یعنی ”فقہ“ کی اس اہمیت کا افہام ہر کسی نے کیا تر مذی رحمہ اللہ تعالیٰ جیسے محدث فقہاء کو ”اصولہ سبعانی الحدیث“ کے الفاظ سے یاد کرتے ہیں لے تو محدث سلیمان بن ہرمان الاعمش رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں۔

اے گروہ فقہاء تم طبیب ہو تو ہم ہمارے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ حدیث کی معرفت اور اس میں تفقہ پیدا کرنا مجھے زیادہ محبوب ہے اس کی نسبت کہ محض حدیث کے الفاظ یاد کروں ۵۵..... اور امام ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ قرآن و حدیث کے بعد مدار اسلام فقہ کو قرار دیتے ہیں لے نواب صدیق حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ لفظ فی ذکر الصواع السنۃ میں کہتے ہیں ۵۵

لفظ حدیث کا درجہ اور ہے۔ اور ملکہ علیہ کا مقام اور امام ابو الحسن منصور بن اسماعیل الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تو عجیب ہی بات ایک عربی رباعی کی شکل میں کہی

عاب التفقہ قوم لا یعرفون لہم وما علیہ اذا عابہ من ضرر  
لے مسند دارمی ۵۵ ج ۱ صفحہ ۱۸۱ ج ۱ صفحہ ۱۸۱ جامع بیان العلم ۱۳۱ ج ۲ صفحہ ۲۵۲ نہاج السنۃ ۱۱۵ ج ۴ صفحہ ۱۱۵ قرۃ العین ۱۷۱ ج ۱ صفحہ ۱۷۱ فی ذکر الصواع السنۃ مطبوعہ لاہور۔

کہ فقہ حاصل کرنے کو ان لوگوں نے محبوب قرار دیا جو عقل سے محروم ہیں اور ایسے لوگوں کے علم فقہ پر عیب لگانے سے کوئی ضرر نہیں دیکھو نہ کہ اگر کوئی نابینا آفتاب کو جو..... طلوع ہو چکا ہے نہیں دیکھتا تو اس سے آفتاب کی روشنی کو کیا نقصان پہنچتا ہے۔ ایک زمانہ میں ”فقہ“ سے مراد علم الآخرة و معرفتہ و دقائق آفات النفوس والاطلاع على الآخرة وحقارة الدنيا“ ہوتا تھا اور فقہ ”زائد“ کو کہا جاتا تھا۔

الزائد فی الدنيا الراغب فی الآخرة تہ لیکن بعد میں یہ اس ”علم شریف“ کے لئے مخصوص ہو گیا جس میں مسائل و احکام کے متعلق گفتگو کی جاتی ہے، امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تہ اشباہ والنظائر میں بالکل صحیح لکھا ہے :

الفعلة معقولة من منقول فقہ ایک عقلی علم ہے جو منقول و قرآن و سنت سے حاصل کیا گیا ہے ابن نجیم مصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں

واقف ہونا، اطلاع یا بالغت پر فقہ کا معنی ہے اور شریعت میں خاص قسم کی واقفیت کا نام فقہ ہے، یعنی نصوص شرعیہ کے معانی سے، ان کے اشاروں سے جن چیزوں پر غور و خالیت کریں ان سے اور ان کے مضمرات سے اور جو کچھ ان کا مقتضی ہو ان سب سے واقف ہونے کا نام فقہ ہے، تہ

تمام مختلف الانواع تعریفات سے جامع تعریف وہ ہے جسے ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی صفحہ پر ان الفاظ سے نقل کیا۔

معرفة النفس ماله وما عليها کہ آدمی یہ جان لے کہ اسے کن چیزوں سے نفع پہنچ سکتا ہے کن سے ضرر، اور کہتے ہیں کہ عرفہ الامام کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہی تعریف کی اور یہ قدیم ترین تعریف ہے۔

مولانا مناظر احسن گیلانی مرحوم نے اپنے ایک قلمی رسالہ بعنوان ”تدوین فقہ“ میں اسی تعریف

لہ طبقات سبکی ۲ ج ۲۱ ۲۲ کشف اصطلاحات الفنون للتحاوی ۵۰۳ ۵۰۴ اشباہ

والنظائر ۵۵ بحر الرائق مصری ۱۵۹

کو قدیم ترین اور جامع ترین قرار دیا اور قریب قریب ایسا ہی دعویٰ دائرۃ المعارف لے میں ہے۔ مزید تفصیل مطلوب ہو تو ”محضاتی“ کی فلسفۃ التشريع الاسلامی“ ملاحظہ فرمائیں۔

اس فن شریف کی بنیاد مخصوص شرعیہ ہیں۔ اہل علم نے خصوص شرعیہ میں سے قرآن کی آیات تک گن ڈالیں جن سے مسائل فقہ مستنبط ہوتے ہیں امام غزالی قدس سرہ تو پانچ سو آیات کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن ملا جیون رحمہ اللہ نقلے نے تفسیرات احمدی میں صفائی سے لکھا

جن آیات میں براہمت کے ساتھ احکام کا بیان ہے وہ ڈیڑھ صد ہیں اور گیلانی اُچی نے ابن قیم رحمہ اللہ نقلے کے حوالے سے ایسی احادیث کی تعداد پانچ سو کے لگ بھگ لکھی ہے۔

ان المعصرم فیہا المسائل مائتۃ وخمسون ۳۵

ان آیات و احادیث کی روشنی میں جن لوگوں نے اتنا بڑا ذخیرہ علمی فراہم کر کے انسانیت کی ضرورتوں کو پورا کیا ان کے محسن ہونے میں کیا شبہ؟ ایسے بہت تھے لیکن جنہیں قبول عام کا شرف حاصل ہوا وہ معروف مغنوں میں ۴ ہیں، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ نقلے، انہی کی نسبت سے فقہ حنفی، شافعی، مالکی، اور حنبلی معروف و مشہور ہیں بلکہ مولا نامناظر احسن گیلانی تو کہتے ہیں۔

اسلام کے ساتھ ضعیبی اعداد سہوئی کہ دین کے غیر بینائی حصہ را ایک حصہ تو وہ ہے جو قرآن و سنت میں ۲۷۲ = ۴ کی طرح صحت اور واضح ہے، ایک وہ جہاں استنباط کی ضرورت ہے جہاں یہی مراد ہے، کے متعلق اگرچہ ابتدا میں بیسیوں آراء اور مسلک پیدا ہو گئے تھے اور ہر ایک کا اتنا سبب کسی نہ کسی مجتہد اور امام ہی کی طرف تھا لیکن بتدریج ان کی تعداد کم ہوتے ہوئے یہاں تک آ پہنچی کہ آج مسلمانوں کی اکثریت غالب میں (یعنی اہل سنت) نے دے کے صرف چار مسلکوں کا رواج باقی رہ گیا ہے اور ان میں بھی اگر سچ پوچھیں تو منابہ کی تعداد اتنی اقلیت میں ہے کہ شاید یہ کہنا صحیح ہوگا کہ اب اسلامی دنیا زیادہ تر صرف حنفیہ، مالکیہ، اور شافعیہ پر ہی مشتمل ہے۔ یہی افسوس کہ بعض لوگوں نے اس اختلافی کیفیت کو جس نے دائرۃ المعارف، جامعہ پنجاب لاہور رحمہ تدوین فقہ، بحوالہ گیلانی، ص ۱۰۰۔ ۱۰۱۔

سمانوں کی علی وحدت کو کچھ مجروح نہیں کیا ایسی ایسی رنگ آمیزی کے ساتھ پیش کیا کہ گویا اختلاف شاید یہود و نصاریٰ جیسے اختلاف ہیں جو ایک دوسرے کے متعلق کہتے ہیں:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ لَنُؤْتِيَنَّكَ الْكِتَابَ

کہ یہود و عیسائیوں کو کہتے ہیں کہ ان کے بچے کچھ نہیں اور نصاریٰ ان کے متعلق کہتے ہیں کہ وہ لاشیٰ محض ہیں اور حقیقت سے خالی۔ حالانکہ یہ چار فقہی مسالک یا یہ لفظ گیلانی تین ایسے نہیں ان کا آپس میں جو باہمی احترام اور تعلق ہے اس کا اندازہ واقعی طور پر ساری دنیا میں نظر آتا ہے، حنفی شافعی کی اقتدا میں اور شافعی مالکی اقتدا میں برابر نماز پڑھ رہا ہے، ایک دوسرے سے لین دین، شادی بیاہ، ربط و ضبط سب جاری ہے معنی اس حوالہ سے جھگڑے کی کوئی بات نہیں — بلکہ شیخ علی الدین ابن عربی رحمہ اللہ تعالیٰ تو دوسری نکتہ طرازی فرماتے ہیں، مولانا گیلانی جنہیں شیخ سے گہری مناسبت ہے لکھتے ہیں۔

شیخ علی الدینؒ ابی عربی نے اپنے طویل مضمون میں اختلافی مسائل کے متعلق یہ نقطہ پیدا کیا ہے کہ نسل انسانی میں جو سہرا یا محمد ستودہ صفات بنا کر پیدا کیا گیا تھا، ایسا ستودہ صفات کہ شاعر الہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مشہور نعتیہ مصرعہ فانك تنخلت كما تشاء و لعلني آپ اس طرح پیدا کئے گئے جیسا کہ آپ چاہتے تھے، شعر نہیں بلکہ واقعہ اور حقیقی واقعہ تھا، ظاہر ہے کہ جو ایسا ہو اس کے پرفعل اور ہر فعل کے ہر پہلو کو ابد تک اپنی نگاہوں کے سامنے رکھنے کے لئے اگر قدرت نے یہ کیا کہ کسی جماعت یا فرد کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ اسی کو وہ اختیار کرے تو محبت کا اقتضا اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے؟ شیخ کا خیال ہے کہ جو نمازوں میں رفع الیدین کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے سامنے جھکتا اور اٹھتا ہے وہ اسی کے جلوے کو اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کر رہا ہے جیسے اللہ جہاں ہے اور جہاں عمل کے بغیر اپنی نمازیں ادا کرتا ہے وہ بھی وہی کر رہا ہے جو اللہ تعالیٰ کا محبوب کرتا تھا۔

حضرت اکرم علیہ السلام جنہوں نے فقہ و فقیہ کی بہت قرینت کی، سب سے بڑے فقیہ خود تھے علم و دانش مذاقت و نرمی کا جو مقام آپؐ نصیب ہوا وہ اور کس کو نصیب نہیں ہوا، آپ آفاقی دین لے کر

دنیا میں آئے جس نے مشرق و مغرب کے اندھیالوں میں ابلا کر ناسخا، اس بھری پڑی دنیا کے لوگ شہروں میں رہنے والے تھے تو دیہاتوں کے رہنے والے بھی، سمندروں کے کنارے بسنے والے تھے تو ان سے دور بھی، اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک علیہ السلام کے سامنے سے جنہیں والہ کیا وہ ایک جگہ کے نہ تھے، مختلف علاقوں کے تھے ان کے احوال شخصیت مختلف تھے، ان کی استعدادیں مختلف تھیں، البینات، یعنی بنیادی حقائق کے معاملہ میں وہ سب یکساں اور متحد القول والعمل تھے لیکن ”غیر بیناتی حصہ“ میں ”الذین یسر“ اور ”کتیر“ زاد لا نقصیر“ کے تحت ایسی سہولتیں بن گئیں، اور صحابہ کے وقت سے ہی، تاکہ آنے والے دور میں امت کسی زحمت کا شکار نہ ہو۔

اختلافات فقہاء اور فقہی اختلاف کا بڑا پرچا ہے، قدم قدم پر لڑنے والے اہل دانش غریب فقہاء پر برستے ہیں اور خوب برستے ہیں لیکن انہیں معلوم نہیں کہ ان اختلافات فقہاء و مجتہدین کا بڑا حصہ تو دراصل ان کے اختلافات پر مبنی ہے جنہیں محبت و رفاقت نبوی حاصل تھی۔ یہ اختلافات نسلاً بعد نسل منتقل ہوئے، ابتدائی دور میں ہی ان کے متعلق سوال سامنے آیا، ام المؤمنین سیدتنا عائشہ صدیقہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حقیقی بھتیجے حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو فقہائے سبعہ میں سے ایک ہیں، انہوں نے جواب دیا — ”الموافقات“ میں نقل ہے ترجمہ دیکھیں۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم کے صحابہ کے جو اختلافات ان کے اعمال میں تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے یہ نفع پہنچایا کہ اہل اسلام میں سے جو صحابہ میں سے کسی صحابی کے طرز عمل کے مطابق عمل کرتا ہے اسے ایک گونہ اطمینان ہوتا ہے کہ وہ جو کر رہا ہے۔ وہ اپنے سے بہتر آدمی کے مطابق ہی کر رہا ہے۔

گویا اللہ تعالیٰ نے ان اختلافات میں غیر کا یہ پہلو پیدا کر دیا، اسی سے حضور علیہ السلام کی اس حدیث کا بھی مفہوم سمجھ لیں جس میں آپ نے اپنے صحابہ کو آسمان ہدایت کے ستاروں سے تشبیہ دے کر فرمایا کہ ان میں سے جس کے پیچھے بھی چلو گے ہدایت کی راہ پالو گے

آخر ستارے تو سبھی ہیں، روشنی اور نور تو سب میں ہے، یہ نہ سہی وہ سہی، اس لئے بقول حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر:

ان اختلافات میں سے جسے بھی اختیار کرو تو پھر عیب ہے کہ تمہارے دلوں میں کوئی لکھنا نہ رہے۔  
صحابی کی نظیر اسوۂ موجود ہے تو پھر کھٹکا کس کا؟ پھر تو مطمئن ہو کر عمل کرو اور یقین کرو کہ تمہارے اس عمل میں جلوہ محمدی موجود ہے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کو اہل اسلام نے خلفاء راشدین کی صف میں کھڑا کیا اور انہیں ان کے دور کے علماء نے نوازاً معلم العلماء کے خطاب سے یہ معلم العلماء فرماتے ہیں کہ۔

ما احب الی لم یختلفوا۔ صحابہ میں اختلاف نہ ہوتا تو مجھے یہ بات پسند نہ ہوتی۔  
پھر فرمایا ما یسر فی ان لم یختلفتم عہدکم۔ ان اختلافات سے مجھے اتنی خوشی ہے کہ سرخ اونٹوں سے اتنی نہ ہوتی۔

آخر وہ ان اختلافات پر اتنے خوش کیوں ہیں؟ اس کا جواب خود ہی ارشاد فرماتے ہیں  
لانه لو كان قولا واحدا لكان الناس في ضيق تنگی میں مبتلا ہو جاتے۔

اور سنن دائری صفحہ ۸۰ میں ان ہی کا قول نقل ہے۔  
”اگر صحابہ ایک ہی بات پر متفق ہو جاتے تو اس بات کا ترک سنت کا ترک ہوتا اور جب وہ مختلف ہو گئے تو ان میں سے جس کے قول پر بھی عمل ہوگا گویا اس نے سنت اختیار کر لی۔“

جن کی نگاہوں میں وسعت نہ تھی انہوں نے اپنی سے عرض کیا۔  
”کاش آپ لوگوں کو کسی ایک ہی مسلک و موقف پر متحد کر دیتے تھے  
لیکن اس وسیع المشرب خلیفہ اور معلم العلماء نے ممالک عروسہ کے ذمہ داروں کو لکھا“  
داری اظہار کر دیکھ لیں۔

ہر ملک کے باشندے اس کے متعلق فیصلہ کریں جس پر وہاں کے فقہاء کا اتفاق ہو  
لے داری۔ یہ ایضاً

اس لئے ان اختلافات کی اہمیت تھی اور بے پناہ اس میں لوگوں کے لیے وسعت آسانی اور سہولت کا سامان موجود تھا۔ اس اختلاف کا مقصد ہوا تھے نفسانی نہ تھا کہ اس سے تو خرابی لازم آتی ہے حتیٰ کہ احمقادات تک متاثر ہوتے ہیں لیکن ”غیر بینائی“ دنیا میں بھی اسکی اہمیت ہے ”الشاطبی“ نے انہی خلیفہ محترم کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے تمام شہروں کے ذمہ داروں کو لکھا ”اختلافات کا جسے علم نہیں وہ فقہ کی بوجہ نہیں سونگے سکتا۔“

اور اسی ”الشاطبی“ نے جناب قتادہ جیسے عالم ربانی کی بات نقل کی ”جس نے اختلاف نہیں منے اے عالم شمار نہ کرو“ اب سین اس کی وجہ اور وجہ بیان کر رہے ہیں ایوب سختیانی ”جسے علماء کے اختلافات کا زیادہ علم ہو گا وہ حکم لگانے میں جلدی نہ کرے گا“ کہ حکم لگا کر کسی کو کفر و فسق کی دادی میں دیکھیں دینا بڑا آسان ہے لیکن مسلمان کے عقیدہ و ایمان اور اس کی جہد عبادت کی حوصلہ افزائی بڑی مشکل ہے، اس فروعاتی دنیا میں اختلافات کی جو کثرت نظر آتی ہے ان کا فائدہ اسی طرح سامنے آتا ہے کہ نفاذ میں آسانی ہو جاتی ہے ورنہ تو جھٹ سے حکم لگے گا۔

ایوب سختیانی رحمہ اللہ کے استاذ ابن عیسیٰ فرماتے ہیں۔

”فتویٰ میں جبری وہی ہو گا جو اختلاف سے واقف نہیں۔“ (باقی)



# فرقہ ملامتیہ

## سعید نفیسی کی نظر میں

ڈاکٹر کبیر احمد جاسی صاحب، مسلم یونیورسٹی علیگڑھ



صوفیوں کے اس گروہ کے بارے میں جو ملامتیہ کے نام سے معروف ہے، کوئی مستند، مفصل اور ان کے افکار و نظریات کے ہر پہلو پر حاوی تصنیف اردو زبان میں نہیں ملتی، فارسی زبان میں بعض حضرات نے صوفیوں کے اس گروہ کو اپنے مطالعہ کا موضوع بنایا ہے، مگر وہ حضرات ان کے افکار و نظریات کی تعبیر و تشریح میں الجھ کر رہ گئے ہیں، اور اس بات کی نشاندہی سے قاصر رہے ہیں، کہ اس گروہ کی ابتدا کب ہوئی، کون لوگ اور کیوں ملامتیہ کے نام سے موسوم کیے گئے، اور ان میں اور دوسرے صوفیوں میں کیا فرق و اختلاف ہے؟ سعید نفیسی نے البتہ اپنی کتاب ”سرچشمہ تصوف در ایران“ میں ان سوالوں کا جواب تلاش کرنے کی کوشش کی ہے، درج ذیل سطور میں سعید نفیسی کے خیالات کا خلاصہ پیش کیا جا رہا ہے، امید ہے کہ جو لوگ تصوف سے علمی یا نظری نکتے رکھتے ہیں، وہ سعید نفیسی کی تائید یا تردید میں قلم اٹھائیں گے، اور صوفیوں کے اس گروہ کو اس کے اصل خدو خال میں پیش کرنے کی کوشش کریں گے،

سعید نفیسی نے اپنی بات کا آغاز ملاستیوں کے دو مخصوص حصائے ذکر سے کیا ہے، انہوں نے ان دونوں حصائے کو ظاہر کرنے کے لیے جدید فارسی کے جو دو الفاظ منتخب کیے ہیں، وہ صرف یہ کہ جب

ہیں بلکہ ہم کو مزید دعوت خود کو بخوبی دیتے ہیں، ان صوفیوں کو انہوں نے ”سند نو“ (Ultra progression) اور اولیٰ (Extraneous) کا نام دیا ہے، اور بتلایا ہے کہ صوفیوں کا یہ گروہ خود کو ”ملاستی“ کہتا ہے سعید نفیسی نے یہ بھی اطلاع ہم پہنچائی ہے کہ ایرانی صوفیوں کے وہ دوسرے فرقے جو شریعت کے ”ظاہر“ کا

احترام کرتے، اور خوارق کے ”بے پردہ“ کرنے کو مناسب نہ سمجھتے، وہ ظاہری طور پر ملاستیوں سے بیزار رہتے، یہاں پر سعید نفیسی نے لفظ ”ظاہر طور پر“ استعمال کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے، کہ اصلاً تو اس فرقے سے دوسرے صوفیوں کو کوئی اختلاف نہ تھا، مگر چونکہ یہ لوگ حد سے زیادہ ”ترقی پسند“ اور ”اتہا پسند“ تھے، علاوہ برائیں شریعت کے ظواہر کے بھی پابند نہ تھے، اس لیے عام ایرانی صوفی الہ سے اپنی بیزاری کا اظہار کرتے، ورنہ بہ باطن عام ایرانی صوفیوں کو ملاستیوں سے کوئی اختلاف نہ تھا، یہ تاثر دینے کے بعد انھوں نے ایک ایسی بات کہی ہے جس کو انہی کے الفاظ میں نقل کرنا ناگزیر ہے،

”اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ بعض بزرگان تصوف نے ”اصول دین“ کی اپنی کو کبھی بے کار اور عبث سمجھا، اور ان میں سے بعض کی نفی کی، اور کبھی قابلِ ملامت بھی قرار دیا ہے، ان بزرگان تصوف نے نجات کا رفق ترین راستہ کشف اور شہود کو سمجھا“

(ص ۱۶۱)

اس کے بعد وہ وحدت الوجودیوں کا یہ قول نقل کرتے ہیں، ”ہرچہ بہت وجودِ اوست“ (جو کچھ ہے اُس کا (مذاکا) وجود ہے) اور اس قول کی یہ توجیہ کرتے ہیں، کہ خیر ہو یا بدی جو کچھ بھی ہے اُسی (مذاکا) کا وجود ہے، اس لیے بد اپنی بدی پر قائم رہ سکتا ہے، اور لوگ بدی سے صرف نظر کر سکتے ہیں، سعید نفیسی کے قول کے مطابق اس نظر بے کے بعض مامین نے اس بات کی بھی کوشش کی ہے کہ ”بد“ کا وجود ہی سر سے تسلیم نہ کریں، اور ہرچہ کو خیر قرار دیں، یہ لوگ اپنی اس کوشش میں اتنے آگے چلے گئے، کہ انھوں نے کفر دین دونوں کو یکساں قرار دیا، اور دونوں ہی سے اپنی بیزاری کا اظہار کیا، سعید نفیسی کے نزدیک فرید الدین عطار کی درج ذیل غزل اسی جذبے کی عکاسی کرتی ہے،

اعلیٰ روی در کشیدہ بازار آمدہ	خلقی بدیں طلسم گرفتار آمدہ
غیر تو ہرچہ بہت سراب دنایش ست	کیں جانہ اندکست نہ بسیار آمدہ
اینجا طول کفر بود، اتحاد ہم	کیں وحدتیت یک بت کرا آمدہ
ای ظاہر تو عاشق و معشوق باطن	مطلوب را کہ دید طلب کار آمدہ

ایسے بیانات دیتے وقت سعید نفیسی کو اپنا اندر چ کر دینا چاہیے تھا، مگر اس پوری کتاب میں ایک بھی مافیہ نہیں ہے جس سے اس بات کا علم نہیں ہوتا کہ سعید نفیسی نے زیر بحث بات کس کتاب سے لی ہے۔

بومی بجان ہر کہ رسیدت ازین حدیث از کفر و دین ہر آئندہ بینا را آمدہ  
 بقول سعید نفیسی ان لوگوں و ملاقاتی یا وحدت الوجودی ؟ کے نزدیک نفس کی معرفت حاصل کرنا  
 ہی سب کچھ ہے اور نفس کی معرفت کو ہی ان لوگوں نے رب شناسی کا وسیلہ قرار دیا ہے۔ سعید نفیسی کا خیال ہے  
 کہ ان لوگوں نے یہ نتیجہ من عرف نفسہ عرف ربہ کے مشہور و معروف قول سے اخذ کیا ہے اور اس قول کو کد  
 ستر ہویں مدی کے مشہور فرانسیسی فلسفی ڈیکارٹ کے اس قول میں سوچتا ہوں اس لئے میرا وجود ہے کے  
 مماثل قرار دیتے ہوئے اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ یہی نکتہ مآتب تبریزی کی اس غزل کا مرکزی خیال ہے جس  
 کا مطلع یہ ہے :

در پیچ پردہ نیست کہ نبود صدای تو عالم پر است از تو خالی ست جای تو  
 عین انقضاۃ حمدانی کے درج ذیل اشعار میں بھی سعید نفیسی کو انہی جذبات کی بازگشت سنائی دیتی ہے۔  
 در تہکدہ تا خیال معشوقہ ماست رفتن بہ طواف خانہ از عقل خطاست  
 گر کعبہ از بوی نثار و کنش است بابوی وصال او کنش کبتہ ماست  
 مولانا روم کی درج ذیل غزل بھی سعید نفیسی کے نزدیک اسی خیال کی توسیع اور شرح کا کام انجام  
 دیتی ہے :-

ای قوم بہ حج رفتہ کجا تید کجا تید معشوق ہم اینجاست، بیائید، بیائید  
 معشوق تو ہمایہ دیوار بہ دیوار در باد یہ سرگشتہ شمار چہ ہو آئید؟  
 گر صورت بی صورت معشوق بہ بیند ہم خواجہ دہم بندہ و ہم قبلہ شما تید  
 صد بار ازین پردہ بدان خانہ بر رفتہ یک بار از ان خانہ بدین بام بر آئید

اسی طرح سعید نفیسی نے ابوالفتح احمد غزالی اور حافظ کے بھی اشعار اپنی بات کی تائید میں پیش  
 کئے ہیں جن سے صرف نظر کیا جاتا ہے۔ ملائیتوں کے افکار کے پس منظر سے بحث کرتے ہوئے سعید نفیسی  
 نے جس دوسرے نکتے پر زور دیا ہے وہ یہ ہے کہ ان لوگوں کے نزدیک کامیابی و کامرانی کی راہ صرف عشق ہے  
 اور بس اس سلسلے میں عقل پر کوئی بھروسہ نہیں کرنا چاہئے کیونکہ وہ شیطان کی پیروی ہے۔ عشق کو برتری  
 کا حامل قرار دینے اور عقل کی مذمت کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ملائیتوں کے نزدیک عقل، مصلحت اور منفعت  
 کی تابع ہوتی ہے اور عشق صرف تلاش حق اور حقیقت میں مصروف رہتا ہے دیہ صرف ملائیتوں کا نظریہ نہیں ہے

بلکہ صوفیوں کے پیشتر گردہ عشق کی برتری کے قابل ہیں نہ جانے کیوں سعید نفیسی نے اس چیز کو صرف ملائمتیوں سے مختص کر دیا ہے، اس مقام پر سعید نفیسی نے وہی پرانی کہانی دہرائی ہے کہ جب عشق کی آفرینش ہوئی تو تمام موجودات عالم میں انسان کے علاوہ کوئی اور ایسا نہ تھا جو اس باگراں کا تحمل ہو سکتا۔ اس کے بعد انہوں نے حافظ کے درج ذیل اشعار کو اپنے دعوے کے ثبوت کے طور پر پیش کیا ہے:

درازل پر تو صنت ز تجلی دم زد	عشق پیدا شد و آتش بہ ہمہ عالم زد
جلوہ کرد رخت، و دید ملک عشق نداشت	عین آتش شد ازین غیرت و بر آدم زد
عقلی خواست کز ان شعلہ چراغ افروزد	برق غیرت بردرخشید جہان برہم زد
مدعی خواست کہ آید بہ تماشا گو راز	دست غیب آمد و بر سینہ نامرم زد

ان اشعار کو دوسرے سعید نفیسی یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اس طرح یہ بات تعجب انگیز نہیں رہ جاتی کہ عاشق اپنے معشوق و فدا سے پیوست ہو جائے اور معشوق اپنے عاشق کو قبول کر لے۔ اس سلسلے میں دوسرے لوگوں کے قہقارے میں بیچ تر بات حافظ نے کہی ہے۔

ساکنانِ حرم ستر و عفاف ملکوت	با من راہ نشین بادہ مستانہ زدند
اسمان بار امانت نہ توانست کشید	قرعہ کاثر بہ نام من دیوانہ زدند

ان اشعار کو نقل کرنے کے بعد انہوں نے لکھا ہے کہ اس سلسلے میں بہت سی باتیں لکھی جاسکتی ہیں جن میں سے کچھ کی شرح وہ اس مقام پر کریں گے جہاں پیوستن بہ مبداء، اصل میں مل جانا کے تصور سے بحث کریں گے یہاں تک سعید نفیسی نے جو کچھ لکھا ہے اس کو تمہید سمجھنا چاہئے اس تمہید کے بعد اصل موضوع پر آتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”ملائمتیوں نے اس سلسلے میں مبالغہ اور غلو کی انتہا کر دی اور یہی چیز اس بات کا سبب بنی کہ ایرافہ تصوف کے بہت سے عظیم مشائخ نے ان لوگوں سے اپنی بیزاری کا اظہار کیا ملائمتیوں کا مسلک تیسری صدی ہجری کے اواخر میں عالم ظہور میں آیا۔ طاہر بن طاہر مقدسی نے ۵۰۷ھ کی اپنی تالیف کردہ کتاب ”البدء والنارخ“ میں ان انتہا پسند فالیوں کو چار گروہوں میں متعارف کرایا ہے۔ حبینیہ، ملائمہ، سوقیہ اور معذوریہ اور کہا ہے کہ مجموعی طور پر

سلسلے متن مطابق اصل۔ قال :

ان لوگوں کا کام یہ ہے کہ یہ لوگ کسی معروف تصوف کے دبستان فکر کے پیرو یا کسی مخصوص عقیدے کے حامل نہیں کیونکہ یہ لوگ خود رانی اور پندار کا شکار ہیں اور اپنی رائے کے سامنے دوسرے کی رائے کو مطلقاً قابل اعتنا سمجھتے۔ ان میں سے کچھ لوگ نظریہ حلوں کی باتیں کرتے ہیں چنانچہ ان لوگوں میں سے ایک شخص کی زبان سے میں نے سنا۔ وہ کہتا تھا کہ اس کا مقام دمرکز بے ریش و برت لوگوں کے رخساروں کے درمیان ہے۔ ان لوگوں میں سے کچھ لوگ اباحت اور غفلت و بے پروائی کی باتیں کرنے اور سرزنش کرنے والوں کو سرزنش کرنے سے نہ پرکتے (کہ وہ لوگ ان کی سرزنش کیوں کرتے ہیں) ان میں سے کچھ لوگ عذر کی باتیں کرنے جس کے معنی یہ ہیں کہ ان لوگوں کے نزدیک کفار اپنے افراد راہکار غنی کے سلسلے میں معذور ہیں کیونکہ حق و خداوند تعالیٰ ان لوگوں کے درمیان جلوہ فرما ہوا ہی نہیں بلکہ ان کی نگاہوں سے مستور ہے اور ان میں سے کچھ لوگ کہتے خدا کسی کو بھی سزا نہیں دیتا اور اپنی مخلوق میں سے کسی کو بھی کچھ دیئے بغیر نہیں چھوڑتا۔ ان میں سے کچھ لوگ التوائے محض اور الحاد کی باتیں کرنے اور ان لوگوں کا کام صرف یہ تھا کہ کھائیں پیتیں رستماع میں مشغول رہیں اور نفس کی ہوا و ہوس کی پیروی کرتے رہیں۔

اس سلسلے میں جو چیز قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ ان افکار میں سے بعض موجودہ دور کے فلسفہ وجودیت (Existentialism) میں بھی موجود ہیں۔ جیسا کہ معلوم ہے اس فلسفہ وجودیت کے عالم ظہور میں آنے کا سبب یورپ کے گزشتہ پچاس برسوں کے آلام و محاث اور دو بڑی جنگیں ہیں جنہوں نے آلام و افات کو سنگین تر بنا دیا ہے، اس لئے ملائمتوں کے افکار کو بھی ان نا آسودگیوں اور محرومیوں کا نتیجہ سمجھنا چاہئے جو غیروں یعنی عربوں اور ترکوں کے ایران پر مسلط ہونے کے بعد ایرانی معاشرے کے حصے میں آئیں“ (ص ۱۶۵-۱۶۶)

اس طرزِ طویل اقتباس کو نقل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ سعید نفیسی نے اپنی تحریر میں ملائمتوں کے بارے میں معلومات درج کی ہیں وہ ان کے اصل الفاظ میں اردو دنیا کے سامنے آجائیں۔ اس اقتباس سے اس بات کا بھی علم ہوتا ہے کہ یہ طریق تصوف تیسری صدی ہجری کے اواخر میں ایران کے ان صوفیوں

کے ہاتھوں عالم وجود میں آیا جو اپنے افکار و رفتار میں انتہا پسند اور خدا سے زیادہ ترقی پسند تھے۔ اس انتخاب سے یہ دلچسپ انکشاف بھی ہوتا ہے کہ اس فرقے کے صوفیوں میں بھی کئی دبستان فکر ہو گئے تھے جو ایک دوسرے سے اختلاف کیا کرتے۔ اگر اس موقع پر سعید نفیسی نے مینیہ - ملائیمہ، سوتیہ اور مغذوریہ چاروں دبستانوں کے افکار پر الگ الگ روشنی ڈالی ہوتی تو ان لوگوں کے افکار و نظریات کے فرق کو سمجھنا آسان ہو جاتا اور یہ بھی معلوم ہو جاتا کہ کس دبستان فکر کے افکار و خیالات ملحدانہ ہیں اور وہ کون سا دبستان فکر ہے جو نو عمر لڑکوں کے رخساروں کے درمیان اپنے مقام و مرکز کے ہونے کا دعوے دار ہے۔ اگر تمام باتوں کا تفصیلی ذکر کر دیا جاتا تو ملاحظہ کے بارے میں کوئی رائے قائم کرنے میں آسانی ہوتی اور یہ فیصلہ کیا جاسکتا کہ اس گروہ کا منق و واقعی صوفیوں سے ہے یا یہ آزادانہ بے عقیدہ اور بے کردار لوگوں کا ایک گروہ ہے جس نے مذہب کا لبادہ اوڑھ رکھا ہے جس کی وجہ سے بہت سے برگزیدہ مشائخ نے اس گروہ سے بر ملا اپنی پیڑا کی کاٹھا کر لیا ہے۔ اسی سلسلہ سخن میں سعید نفیسی نے اس گروہ کے پیشواؤں کا تعارف کرایا ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

سعید نفیسی نے بغیر کسی حوالے کے یہ بات لکھی ہے کہ لوگوں کے نزدیک ابو صالح حمدون بن احمد بن محمد نصاریں پوری (م ۷۷۱ھ) اس گروہ کے اولین پیشوا ہیں انہوں نے پہلے تونین پور میں اس طریق تصوف کی اشاعت کا کام سونپا دیا پھر وہاں سے اپنے مسلک کی ترویج و اشاعت کے لئے عراق چلے گئے سعید نفیسی نے بغیر کسی کتاب کا حوالہ دیتے یہ بھی دعویٰ کیا ہے ابو محمد سہل بن عبداللہ شوستری (دکنسری) متوفی ۷۸۳ھ اور ابو القاسم جنید بغدادی نواری سیری زجاجی کہ اصلاً نہاوندی تھے، دونوں حضرات نے ابو صالح حمدون کے عقاید کو پسندیدگی کی نظر سے دیکھا۔ اس بات سے انہوں نے نتیجہ نکالا ہے کہ بطریق تصوف صرف ایران ہی میں قابل قبول نہیں سمجھا گیا بلکہ اسکو ایرانی حضرات نے بھی قابل قبول سمجھا جو ایران سے باہر اپنی زندگی گزار رہے تھے ابو صالح حمدون کے بارے میں سعید نفیسی نے صرف اتنی ہی اطلاع فراہم کی ہے اگر وہ اپنے ماخذ کا حوالہ دے دیتے تو اس کا فیصلہ کرنا آسان ہو جاتا کہ کیا واقعی سہل بن عبداللہ او جنید بغدادی نے ابو صالح حمدون کے افکار و نظریات کی توصیف کی ہے یا یہ سعید نفیسی کا ایک موهوم خیال ہے۔ ہمارے نزدیک حوالے کی اس کمی نے سعید نفیسی کی بات کو بے وزن کر کے رکھ دیا ہے۔

ابو صالح حمدون کے بعد ابو محض عمر بن سلمہ حدادینا پوری (م ۶۴۲ھ - ۶۵۲ھ - ۶۶۲ھ) کو ملا متیوں کا دوسرا پیشوا سمجھا جاتا ہے۔ انکو ملا متیوں کا پیشوا قرار دینے کی وجہ سے سعید نفیسی نے

یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ ملائیوں کے افکار و نظریات پورے ایران میں بالعموم اور نیشاپور میں بالخصوص بہت مقبول تھے ان کے نزدیک یہی وجہ ہے کہ ابوصالح حمدون نے جب اپنے افکار و نظریات کا برسرِ عالم اعلان کیا تو ایک دوسرے پر گزیدہ صوفی ابوصحف عمر معروف بہ جدِ ادیشا پوری ان کے ہم نوا وہم و آواہن بن گئے۔ سمیعہ نقیسی کے نزدیک ملائیوں کے قیسرے پیشوا ابو عثمان سعید بن اسماعیل جبری نیشاپوری دم ۲۹۸ھ میں جبکا اہل وطن تو شہرِ رے تھا مگر وہ رہتے نیشاپور میں تھے۔ ان کے بارے میں سمیعہ نقیسی نے نہ صرف یہ کہ تفصیلی معلومات فراہم نہیں کی ہیں بلکہ ان کا نام بھی صرف اس لئے لیا ہے تاکہ وہ یہ بات ثابت کر سکیں کہ نیشا پور میں یہ طریق تصوف کس قدر مقبول تھا۔

اس باب میں محمد عبداللہ بن محمد بن منازل نیشاپوری دم ۳۲۹ یا ۳۳۰ھ کو ملائیوں کا چوتھا بڑا پیشوا بتلایا گیا ہے ان کے بارے میں بھی سمیعہ نقیسی نے تفصیلی معلومات فراہم نہیں کی ہیں بلکہ صرف یہ لکھنے پر اکتفا کیا ہے کہ لوگ ان کو ابوصالح حمدون کے حلقے کا فرد سمجھتے تھے۔ چونکہ ان کا انتقال ابوصالح حمدون کے انتقال کے تقریباً ساٹھ سال بعد ہوا ہے اس لئے اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا گیا ہے کہ محمد عبداللہ نے ابوصالح حمدون سے اپنی نوعمری میں ہی کتاب فیض کیا ہوگا۔

درج بالا چاروں حضرات کا اجمالی تعارف کرانے کے بعد سمیعہ نقیسی نے جو کچھ لکھا ہے وہ

انہیں کے الفاظ میں یہ ہے:

”ابوصحف نیشا پوری نے کہا ہے ”فتوت النفاذ کو ادا کرنے اور مطالبہ النفاذ کو ترک کرنے کا نام ہے درمطلب یہ ہے کہ فقی یا جو امرِ خود تو النفاذ کرے مگر اپنے لئے النفاذ کا طالب نہ ہو اور یہ بھی کہا ہے ”اگر تم جو امر ہو تو تمہاری موت کے دن تمہارا گھر جو امردوں کے لئے عبرت اور نصیحت کی جگہ ہونا چاہئے۔“ ابو عثمان جبری نے کہا ہے ”جو امرِ خود ہو خود کو نہ دیکھیں“ ان باتوں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ جو امرِ خود یافتوں میں مکمل ہم آہنگی تھی اور یہ بات کہ قنسی یا جو امرِ خود انتہا پسندی کے کاموں مثلاً رہنمائی اور قتل سے بھی دریغ نہ کرتے تھے اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ یہ لوگ بھی ملائیوں کی طرح وہ کام کرتے اور ان کو انجام دینے پر سراسیمہ و پریشان نہ ہوتے جو ظاہری طور پر لوگوں کو پسند نہ آتے (یہ بات اس بات کو بھی ثابت کرتی ہے کہ

ان دونوں گروہوں کے عقاید میں ایک گونا گونا مشترک تھا۔ (ص ۱۶۷-۱۶۸) سعید نفیسی نے ”جوانمردوں“ اور ملامتیوں کو ایک ہی قبیل کے افراد قرار دیا ہے اور اس کی سب سے بڑی وجہ یہ بتلائی ہے کہ دونوں گروہوں کے لوگ ایسے اعمال کے مرتکب ہوتے جن سے عوام بر ملا اپنی بیزاری بلکہ نفرت کا اظہار کرتے لیکن صرف اسی ایک مماثلت کی بنا پر دونوں گروہوں کے افراد کو ہم عقیدہ قرار دینا درست نہیں ہے۔ خود سعید نفیسی نے ملامتیوں کے ایک ایسے گروہ کی نشاندہی کی ہے جن کی باتوں کو انہوں نے الحاد سے تعبیر کیا ہے لیکن ”جوانمردوں“ پانٹیوں کی وحشت و بربریت کے اعتراف کے باوجود انہوں نے اس گروہ کی کسی ایسی بات کی نشاندہی نہیں کی ہے جس پر الحاد کا اطلاق کیا جاسکے۔ ”جوانمرد“ یافتی جس طرح نو عمروں کی تربیت کرتے اور پھر ان کو اپنے سلسلہ میں داخل کرنے ان کا حال ایک الگ مقالہ میں لکھا جا چکا ہے۔ نو خیزوں کو داخل سلسلہ کرنے کے باوجود ”جوانمردوں“ میں اس طرح کا کوئی تصور نہیں ملتا کہ نو خیز لڑکوں کے خساروں کے درمیان ان کا مقام و مرکز ہے یعنی انہی کے ذریعے وہ حقیقت مطلق تک پہنچتے ہیں صرف اس ایک اشتراک کی بنا پر دونوں گروہ کے افراد ایسے اعمال کے مرتکب ہوتے جن کو عام طور سے لوگ پسند نہ کرتے، دونوں گروہوں کے عقاید کو مشترک قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اگر سعید نفیسی نے ملامتیوں اور جوانمردوں کے عقاید کا تقابلی مطالعہ بھی مختصر مگر جامع انداز سے پیش کر دیا ہوتا تو ان کی بات با وزن اور بادل ہو جاتی۔ اس طرح کے تقابلی مطالعے کے فقدان کی وجہ سے ہم ان کی بات کو فتن و تخمین کا نام دینے پر مجبور ہیں۔

اپنے اس مطالعے میں سعید نفیسی نے اعتراف کیا ہے کہ فرقہ ملامتیہ کے پیشواؤں کی کوئی تحریر ہم تک نہیں پہنچی ہے۔ ان کے بارے میں جو اطلاعات ہماری دسترس میں ہیں وہ وہی ہیں جو ان صوفیوں کی تحریر کردہ ہیں جو ملامتیوں کو اپنے آپ سے بالکل جدا گروہ کا فرد سمجھتے ہیں اور ان سے بیزاری کا بھی اظہار کرتے ہیں۔ سعید نفیسی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ دوسرے صوفیوں نے ملامتیوں پر نہ صرف اعتراضات کئے ہیں بلکہ ان کے صوفی ہونے کے بھی قائل نہیں ہیں مگر اسی کے ساتھ ساتھ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ ان صوفیوں نے مبالغہ سے کام لیا ہوگا، معلوم ہوتا ہے درپردہ وہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ دوسرے صوفیوں نے ملامتیوں کے بارے میں جو باتیں لکھی ہیں وہ غلط اور تعصب سے معمور ہیں صوفیوں نے ملاحظہ ہو ناظم کا مقالہ ”ایرانی تصوف میں جوانمردی کا تصور“



نے ملائقیوں کے انکار و نظریات کے بارے میں جو معلومات بہم پہنچائی ہیں وہ یہ ہیں۔  
 ملائقی بھی اس بات کے قابل نفع کہ خدا مسمود و مطلق ہے اس لئے ان کا یہ خیال تھا کہ اسکی مخلوق  
 کے اعمال کو منتخب کرنا چاہئے، اس لئے سالک کو نہ تو اپنے اعمال پر نظر کرنا چاہئے اور نہ ہی اس بات کی مطلق  
 پرواہ کرنی چاہئے کہ دوسرے لوگ اس کے عمل کو پسندیدگی کی نظر سے دیکھتے ہیں یا نہیں؟ اس کو تو اپنا  
 ہر کام خلوص کے ساتھ انجام دینا چاہئے اور ریاکاری سے بچنا چاہئے۔ جب سالک کو اپنے نفس سے  
 بدگمانی ہونے لگے تو وہ یہ سمجھے کہ وہ حق سے حسن ظن کی طرف پہلا قدم اٹھا رہا ہے و مطلب یہ ہے کہ  
 اپنے نفس سے بدگمان ہونا، غنی بے حسن ظن رکھنے کے مترادف ہے، اپنے اخلاق اور معاملات میں آزاد  
 رہے اور صوفیوں کی طرح کوئی ایسا لباس نہ پہنے یا ایسے اعمال اختیار نہ کرے جو اس کو عام لوگوں سے  
 ممتاز و ممتاز کر دیں تاکہ وہ خود بخود میں مبتلا نہ ہو سکے۔

ملائقیوں کو اس بات کی خاص طور سے ہدایت کی جاتی کہ وہ خیر کو ظاہر کرنے اور شر کو چھپانے کی  
 مطلق کوشش نہ کریں انکو یہ بھی تعلیم دی جاتی کہ وہ عبادت کو خالق اور مخلوق کے درمیان کا ایک راز  
 سمجھیں اور عبادت کی کوشش نہ کریں کہ عوام ان کی عبادت کو تعریف و تحسین کی نظر سے دیکھیں، بلکہ اس طرح  
 عبادت کریں کہ خلق خدا ان کو ملامت کرنے لگے جو ملائقی ریا میں ملوث نہ ہوں وہ بھی کوشش کر کے اپنے  
 نفس کے عیوب اور قبائح عوام کے درمیان بیان کرتے رہیں تاکہ عام لوگ ان کو اپنے جیسا ہی انسان  
 سمجھیں اور ان سے دور نہ مبالغیں۔ یہ انہی تعلیمات کا اثر تھا کہ اس فرقہ سے منسلک لوگ ہمیشہ ایسے  
 اعمال کے مرتکب ہوتے جس کی بنا پر خلق خدا ان کی مذمت کرتی۔ یہ عمل ملائقیوں کے لئے اس لئے ضروری  
 تھا کہ وہ اپنی عبادت پر ناز و غرور نہ کرنے لگیں اور نہ ہی اپنی عبادت ریاضت کو عوام میں مقبول ہونے کا  
 ذریعہ بناتیں۔

سعید نقیبی کے نزدیک عام صوفیوں اور ملائقیوں میں سب سے بڑا فرق یہ ہے کہ صوفیوں کے  
 نزدیک انسانی نفس کی کوئی قدر و قیمت نہیں، اس لئے صوفیوں کی کوشش یہ ہوتی کہ وہ اپنے نفس کو نابود  
 کر دینے کی کوشش میں سرگرداں رہتے بقول سعید نقیبی صوفی ظاہری اعمال کو اپنے باطنی کے اظہار کا  
 کاذب سمجھتے اور اپنے زہد، ریاضت اور کرامت کو ظاہر کرنے پر غرور و غرور بھی کرتے، صوفیوں کے  
 برعکس ملائقی فرقہ کے افراد اپنے باطن کو بر ملا ظاہر کرتے، یہی نہیں بلکہ اس گروہ کے افراد کا یہ بھی

خیال تھا کہ اپنے زہر، ریاضت اور کرامت کو ظاہر کرنا جہل و نادانی ہی نہیں ریاکاری بھی ہے اس لئے اس گروہ کے افراد اپنے باطن کو عوام الناس کے سامنے ہمیشہ بے نقاب رکھتے اور اس بات کی کوشش کرتے کہ وہ ان میں مقبول نہ ہونے پاتیں۔

سعید نفیسی نے اپنی اس تحریر میں درپردہ اس بات کا بھی جواب دینے کی کوشش کی ہے کہ صوفیوں نے ملا متیوں سے اپنی بیزار کی کا اظہار کیوں کیا اور وہ کیا اسباب تھے جن کی بنا پر وہ صوفی حضرات بھی ملا متیوں کی آواز سے اپنی آواز نہ ملا سکے جو سعید نفیسی کے قول کے مطابق خود بھی مطلقاً ظاہری شریعت کے پابند نہیں تھے۔ اس سلسلے میں سعید نفیسی کے اصل الفاظ یہ ہیں:

”اس بات میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ صوفیہ بھی مطلقاً شریعت کے ظواہر کے پابند نہ تھے اور جب بھی انکو موعظ ملا انہوں نے شریعت کے ظواہر کی نفی کی باتیں کی ہیں لیکن انہوں نے اپنے مخالفوں کی ہنگامہ آرائی سے بچنے اور اپنے مسلک و طریق کو بے اثر یا غیر فعال نہ ہونے دینے کے لئے ملا متیوں کے بے باکانہ اظہارات کا انکار کیا ہے اور اپنے عقاید کے جوہر و اصلیت کو کنایوں، استعاروں اور اپنی مخصوص اصطلاحوں میں محفوظ کر کے بیان کیا ہے تاکہ متشرع حضرات کے شرع بدخواہی اور ہنگامہ آرائی سے محفوظ و مامون رہیں“ (صفحہ ۱۶۹)

اسی سلسلہ سخن میں سعید نفیسی نے ابن العربی کا بھی ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ابن العربی کے نزدیک فرقہ ملا متیہ سے تعلق رکھنے والے افراد ”کاملان اہل طریقت“ تھے۔ سعید نفیسی ابن العربی سے یہ بات بھی منسوب کی ہے کہ ان کا قول ہے کہ اگر لوگوں کو ملا متیوں کے مقامات بلند کا علم ہو جائے تو لوگ خدا کی طرح ان کی پرستش کرنے لگیں ان لوگوں کے عقاید کو ہر شخص نہیں سمجھ سکتا، ان کا درک وہی کر سکتا ہے جو اہل اللہ میں سے ہو۔ اسی ضمن میں ابن العربی نے حضرت بابینہ رضی اللہ عنہما، حضرت عبد القادر گیلانی اور خود اپنے آپ کو اسی فرقے کا فرد گردانا ہے اور کہا ہے ملا متیہ اس مقام پر فائز ہوتے ہیں جس سے بلند و درجہ معرفت نبوت کا ہوتا ہے۔ سعید نفیسی نے ابن العربی سے منسوب جو بات لکھی ہے۔ اس کے سلسلے میں یہ نہیں لکھا کہ ابن العربی نے اپنی کس کتاب میں اس طرح کی بات لکھی ہے۔ جب تک ابن العربی کی اصل عبارت تحقیق نہ ہو جائے اس وقت تک یہ فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کہ ابن العربی

کا قول ہے یا سعید نفیسی کی ذہنی اختراع ؟

اسی سلسلہ میں سعید نفیسی نے اس بات کا بھی دعویٰ کیا ہے کہ ایک طرف تو صوفیوں نے کبھی بھی "جو انمردوں" یا "فیتوں" کو اجنبی یا غیر نہیں سمجھا اور دوسری طرف قتیوں یا "جو انمردوں" نے ملائیوں کے عقاید یعنی ایثار، سخاوت، ایذا رسانی سے اجتناب، کسی طرح کا شکوہ و شکایت نہ کرنا وغیرہ کو اپنائے رکھا۔ ان باتوں کی وجہ سے سعید نفیسی یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ صوفیوں نے ملائیوں سے اپنی جس بیزاری کا اظہار کیا ہے وہ مصلحت و فتنہ کی بنا پر تھی ورنہ درحقیقت صوفیوں اور ملائیوں کے افکار و خیالات و نظریات میں کوئی فرق و اختلاف نہ تھا۔ اگر نزدیک صوفی، ملائی، فتنی یا جو انمرد یا تینوں ایک ہی اصل کے تین رخ ہیں۔ جس طرح صوفیوں میں مختلف سلاسل عالم وجود میں آئے اسی طرح ملائیوں میں بھی مختلف دستاؤں کا ظہور ہوا جن میں آپس میں جزوی اختلافات تو تھا مگر اصل روح کے اعتبار سے سب ایک ہی جیسے تھے۔

ان اطلاعات کو فراہم کرنے کے بعد سعید نفیسی نے اس بات سے بحث کی ہے کہ نقش بندری صوفیہ، ملائیوں کے بارے میں کس خیال کے حامل تھے اور ان کو کس نظر سے دیکھتے تھے ؟ اس موضوع کی اہمیت کے پیش نظر ہم آئندہ اس پر تفصیل سے روشنی ڈالیں گے

حضرت کا بقیہ انبیاء الدین صاحب نے آسان اور موجودہ رائج زبان میں نقل کر کے لذت سحر کے نام سے شائع کیا ہے اور آخر میں مولانا شاہ وصی اللہ صاحب کا ایک بیش قیمت مضمون بعنوان "سحر بھی شامل کر دیا ہے اس کے مطالعہ سے قارئین کو لذت آہ سحر کا ہی اور ذوق نیم شبی ضرور کچھ نہ کچھ حصہ ملے گا

عطار پورومی پوراء ہویا غزال  
کچھ ہاتھ نہیں آتا بے آہ سحر کا ہی

# الرشاد کی ڈاک

مکرمی تسلیم

مدت سے آپ کی خیریت نہیں لی ہے، خدا بخش خطبات کے لیے آپ کی طرف سے وقت کا انتظار ہے، اس سے پہلے بھی میں نے لکھا تھا، اب پھر دہرا ہوں کہ آپ کے دیتے ہوئے عنوانات میں فقہ اسلامی کا دائرہ کار اور اس میں جہتہاؤ کی حیثیت، میرے خیال میں سب سے زیادہ مفید رہے گا، خصوصاً اس لیے کہ آپ نے اس موضوع کے متعلقات پر جو کچھ لکھا ہے، خوب لکھا ہے، اور میں امید کرتا ہوں کہ اس موضوع پر بھی آپ کے خطبات خاصے کی چیز ہوں گے، براہ کرم جواب سے نوازیں، امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوگا، والسلام

عابد رضا بیدار

میمونہ خاتون، ٹیچرس نلیٹ نمبر ۱  
بنارس ہندو یونیورسٹی

۲۱/۱۲/۱۹۸۵ء

علیم وغیرہ کون؟

الشریعت الغلیین یا علمائے ملت اسلامیہ ہند،

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن پاک میں اختلافات زہن و شوہر کی اصلاح و درستگی کیلئے

جو حکیمانہ نسخہ شفا تجویز کیا ہے، وہ یہ ہے:

وَأَنْ تَقُتُّمُ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْتِغُوا لَكُمْ  
مِنْ أَهْلِهِمْ وَحُكْمًا مِّنْ أَهْلِهَا، إِنَّ  
يُرِيدُ إِصْلَاحًا يَوْمَ يُقَالُ لِلَّهِ بَيْنَهُمَا  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (نساء ۳۵)

اور اگر تیس اندیشہ ہو کہ مباح ہوئی میں تفرقہ پڑ جائیگا،  
تو چاہیے کہ ایک پنج شوہر کے کہنے سے متفرق نہ کرو اور ایک  
ہوئی کے کہنے سے، اگر دونوں پنج چاہیں گے تو اللہ  
میاں ہو گا کہ درمیان موافقت پیدا کر دیا جائیگا۔

اسلامی عہد میں عہدہ داروں کی ذمہ داری ہے،

جمعیت علماء ہند کے پلیٹ فارم سے تمام ملک کے منتخب چھ سو بے زائد علماء کی موجودگی میں تعلقات زن و شوہر کی اصلاح و درستگی کے لیے جو قراردادیں کی گئی ہیں وہ حسب ذیل ہے۔

”ایک قراردادیں کیا گیا ہے کہ عورتوں کو اسلام کے عطا کیے ہوئے حقوق نہ ملنے کی وجہ سے بعض اوقات جو دشواریاں پیدا ہو جاتی ہیں، ان کے سدباب کی ایک صورت یہ ہے کہ نکاح کے وقت اس قسم کا عہد نامہ گواہوں کی تصدیق کے ساتھ لکھ دیا جائے کہ شرعی حقوق کی ادائیگی کے سلسلہ میں اختلاف پیدا ہونے پر ایک معاملہ فہم متدین شخص سے (جس کا پہلے سے تعین کر دیا جائے) رجوع کیا جائے، جس کا فیصلہ دونوں فریقوں کو منظور ہوگا، اور اس فیصلے کے خلاف کوئی فریق کسی عدالت میں نہیں جلتے گا۔ (قومی آواز کشن، ۲۴ اکتوبر ۱۹۸۵ء)“

۱۱) خدائے علیم وغیرہ نے دو حکم کا تعین کیا ہے، جمعیت علماء کی قراردادیں صرف ایک معاملہ فہم متدین شخص کو متعین کیا گیا ہے۔

(۲) خدائے علیم وغیرہ نے تصریح فرمائی ہے کہ ان میں سے ایک شوہر کے گھرانے سے ہونا چاہیے، اور دوسرے کو بیوی کے گھرانے سے، اس کے برخلاف جمعیت علماء کی قراردادیں یہ بات گول کر دی گئی ہے کہ وہ معاملہ فہم متدین شخص کون ہوگا اور کہاں سے آئے گا؟

(۳) خدائے علیم وغیرہ نے دو حکم کا تعین اس وقت کرنے کا حکم دیا ہے، جب یہ معلوم ہو جائے کہ زن و شوہر میں اختلافات اس درجے کو پہنچ گئے ہیں، کہ طلاق یا طلع کے ذریعہ دائمی جدائی و مفارقت پر منتج ہو سکتے ہیں، جمعیت علماء کی قراردادیں یہ تکلف رشتہ عقد و نکاح کے نقطہ آغاز میں کیا گیا ہے،

(۴) خدائے علیم وغیرہ نے دونوں ملکوں کو اتنے وسیع اختیارات نہیں دیئے ہیں، جتنے اختیارات جمعیت علماء کی قراردادیں صرف ایک معاملہ فہم متدین شخص کو دے دیئے گئے ہیں،

فیصلہ ملت اسلامیہ ہند کے عوام کو کرنا ہے کہ وہ اپنے لئے مذکورہ صدر دونوں نسخوں میں سے کون سا نسخہ پسند کرتے ہیں، میرا فرض تھا کہ دونوں نسخوں کے تضادات کی نشاندہی کروں، سو میں اس فریقہ کو ادا کر چکی۔

(ادارہ) راتم انخوف نے جمعیت علماء ہند کی تجویزیں دیکھی نہیں ہیں، اگر واقعی وہی تجویز ہے جس کا ذکر آپ نے کیا ہے، تو واقعی یہ تجویز قرآن پاک کی صراحت کے خلاف ہے، اور آپ کا اعتراض صحیح ہے، اسی بنا پر آپ کی تحریر عام فائدہ کے لیے شایع کی جا رہی ہے،

# کوائف جامعۃ الرشاد

درسہ کے کتب خانہ میں بحمد اللہ پہلے سے تفسیر، حدیث اور فقہ کی تقریباً تمام اہم کتابیں موجود ہیں، مگر ادھر عزیز محمد عامر رشادی سلمہ کی کوششوں سے تفسیر و حدیث کی بعض اہم کتابوں کا اضافہ ہوا ہے، مثلاً حافظ ابن کثیر کی "البدایہ والنہایہ مکمل"، تاریخ بغداد مکمل، زرکلی کی "الاعلام مکمل"، مصنف عبد الرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، مختصر تفسیر ابن کثیر، سمود کی وفاء، الوفا مکمل، الامم رازی کی تفسیر رازی مکمل، محمد ابن بن محمد مختار کی افواء، البیان مکمل، تفسیر ابن سمود مکمل، ابن قیم کی الفہرست، ابو بکر خلیفہ اسوی الشبیلی کی فہرست، مار وائن شیوعمہ اور حاجی خلیفہ حلبی کی کشف الظنون مکمل،

بعض کتابیں جو پہلے سے موجود تھیں، ان کے نئے ایڈیشن آگئے ہیں، مثلاً سیرت ابن ہشام زاد المعاد اور المغنی وغیرہ

مدینہ یونیورسٹی اور جامعۃ الامام وغیرہ میں پہلے سے درسہ کی سندوں کا معادلہ موجود ہے، مسلم یونیورسٹی علیگرہ نے یہاں کی فضیلت کی سند کو براہ راست ایم۔ اے میں داخلہ کے لیے منظور کر لیا ہے، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی نے کئی سال پہلے اس کی عالیت کی سند کو منظور کر لیا ہے، رانچی یونیورسٹی اور کنگز یونیورسٹی سے خط و کتابت جاری ہے،

ربیع الاول کے آخر میں عربی درجات اور حفظ کے طلبہ کا ششماہی امتحان ہوا، اور ربیع الثانی کے شروع میں مکتب کے بچوں کا امتحان ہوا، بحمد اللہ امتحان اسی اہتمام سے ہوا جس

ایسا ہر سال امتحانات ہوتے ہیں، زیادہ تر مضامین کے امتحانات تحریری ہوتے ہیں، مگر کتب کے درجہ دوم تک کے بچوں کے امتحانات تحریری ہوتے ہیں، اور نتائج قابل اطمینان رہے۔

اس ماہ مدرسہ کے لیے ایک غم آمیز خوشی کی بات یہ ہوئی کہ اونچے درجہ کے ایک استاذ مولانا عبدالحی صاحب خیر آبادی کو افریقہ کے ایک مدرسہ میں ذمہ دار کی حیثیت سے بلا لیا گیا جس سے ہم کو بھی خوشی ہوئی، مگر ان کے جانے سے جو غلا پیدا ہوا، اس سے ہم سب لوگوں کو غم بھی ہے، انھوں نے جس کچھ بھی اور ذمہ داری سے اپنے فرائض انجام دیئے، اس زمانہ میں اس کی مثال کم ملتی ہے، ہم سب دعا گو ہیں کہ وہ وہاں خوش و خرم رہیں، اور کامیابی کے ساتھ اپنے فرائض انجام دیں، انھوں نے اپنی الوداعی تقریر میں یہ وعدہ کیا کہ جب بھی وہاں سے واپسی ہوگی، جامعہ طرہ شاد ہی میں واپس ہوں گا، انشاء اللہ

سلسلہ اہلحدیث اور  
۱۔ ایک ہاتھ سے مصافحہ  
۲۔ اور طلاق ثلاثہ  
پہلے پمفلٹ میں احادیث نبوی کی روشنی میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ افعال دو ہاتھ سے مصافحہ کرتا ہے، لیکن ایک ہاتھ سے مصافحہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، مگر جو لوگ اس پر اصرار کرتے ہیں، ان کا طرز عمل سنت نبویؐ کے خلاف ہے، دوسرے پمفلٹ میں طلاق ثلاثہ کے متعلق سعودی عرب کے علماء کا فتویٰ نقل کیا گیا ہے، پھر تب الرشاد کے قلم سے اس پر تحقیق بحث ہے، تا سحر:-

دار التالیف والترجمہ جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ۔ یو۔ پی

# نئی کتابیں

(نسیم ظہیر اصلاحی غازی پوری)

**احکام میت** | از مولانا محمد احمد صاحب دہلی، چھوٹی سائز، کاغذ کتابت و طہاعت ترسہ  
صفحات ۶۴، قیمت ندراد، ناشر عبداللہ قریشی منیر کتبہ فیض طیب، محلہ چاند پورا  
چورام، شہر بہرائچ، ایوپی،

میت اور متعلقات میت کے احکام سے جہاں عموماً لوگ نادانگہ ہوتے ہیں، وہیں جہلا میں  
بہ معلوم کتنے رسوم و بدعات اور طرح طرح کے خرافات ایجاد ہو گئے ہیں، میت اور اس سے متعلق ضروری  
احکام فقہ و فتاویٰ کی بڑی بڑی کتابوں میں بلاشبہ تفصیل سے موجود ہیں، مگر ان سے عام لوگوں کی  
مستفید ہونا مشکل ہے، ایسی صورت میں فاضل مصنف کا یہ رسالہ یقیناً عوام اور بہت سے پڑھے  
لکھے لوگوں کے لیے بڑی ضرورت کی چیز ہے، مصنف نے بڑے سلیقہ اور ترتیب سے "موت کے  
حالات، طریقہ غسل، کفن، قبر کے احکام، طریقہ ایصال ثواب، بیوم، دسواں، چالیسواں کی شرعی  
حیثیت، قبر پر بھول چادر چڑھانا، اس پر تمبیر اور گنبد وغیرہ بنانا" ان کے علاوہ اور بہت سے جڑی  
مسائل کو قرآن و حدیث اور فقہائے احناف کی تصریحات کے مطابق بیان کیا ہے، اس لیے یہ کتاب  
عام لوگوں کے پڑھنے اور مطالعہ کے لائق ہے،

زبان میں سلاست اور روانی نہیں ہے، جہاں بعض رسوم و رواج کا رد کیا ہے، وہاں زبان بہت  
تیز ہو گئی ہے، بہت سے مسائل ایسے ہیں جن کا حوالہ ضروری تھا، مثلاً "اگر بغیر روشنائی کے انجلیوں سے  
میت کی پیشانی یا سینہ پر کلمہ شریف لکھ دے تو کوئی حرج نہیں" (صفحہ ۳۵)



ہمارے یہاں مروے کیلئے یا مکان اور دکان میں برکت کے لیے اجتماعی قرآن خوانی کا بڑا رواج ہے  
اس سلسلہ میں مصنف "نصاب الامتساب" کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

ان ختم القرآن جمعہ بالجماعة  
ویمی بالفانسیہ سیارہ خواندن  
قرآن کو تمام لوگ با واز بلند برائے یہاں  
ثواب جو پڑھتے ہیں جس کو سپارو پڑھنا  
مکررہ است،  
کہتے ہیں، کرودہ ہے،

جگہ جگہ عربی عبارتوں کا ترجمہ چھوٹ گیا ہے، آئندہ اڈیشن میں اس کا لحاظ رکھنا چاہیے، مجموعی حیثیت  
سے رسالہ مفید ہے، اور مطالعہ کے لائق ہے،

**شاہ طیب بنارس** | از محمد ارشد اعظمی، صفحات ۷۷، کاغذ کتابت و طباعت  
غنیمت، قیمت ۳ روپے، مکان نمبر ۱۱۱، اردلی بازار، بنارس کینٹ،

اب سے چار صدی پہلے بنارس میں ایک اہل دل بزرگ مولانا شاہ محمد طیب بنارس گزرے ہیں،  
جن کی ذات گرامی بنارس و نواح بنارس کے لیے سرچشمہ ہدایت تھی، زیر نظر کتابچہ انہی کے حالات زندگی  
پر مشتمل ہے،

مرحوم کے ایک خاص شاگرد اور مرید مولانا شاہ محمد یسین بنارس نے "مناقب العارفين" کے نام سے  
ایک سالہ مرتب کیا تھا، جس کا ایک قلمی نسخہ منظر العلوم بنارس کے کتب خانہ میں موجود ہے، اسی کی روشنی  
میں مولانا محمد ارشد صاحب نے شاہ صاحب موصوف کے حالات اور فضائل و کمالات کو مرتب کیا ہے، اس کتاب  
کے مطالعہ سے ایک اہل اللہ کے مقدس حالات زندگی سے واقفیت ہوگی، اور اپنی زندگی کے لیے عبرت  
حاصل ہوگی،

**لذتِ سحر** | علامہ نواب قطب الدین صاحب، مرحوم، تیسری و مولانا غیاث الدین صاحب مغلہ  
صفحات ۸۸، مکتبہ عزیز پبلیکیشنز بازار الہ آباد،

شارح حدیث مولانا قطب الدین خان صاحب (۱۲۱۶ھ، ۱۲۸۸ھ) مصنف "مظاہر حق" شرح  
مشکوٰۃ نے "ناشستہ القیل" نامی ایک رسالہ تہجد کے احکام و فضائل پر مشتمل تحریر فرمایا تھا، جو اب  
تقریباً ۱۰۰ باب ہے، اگر کہیں کوئی اس کا نسخہ موجود ہے بھی تو ایک صدی کا طویل عرصہ گزر جانے کی وجہ  
سے اس کی زبان و بیان کا اسلوب عام لوگوں کے لیے ناقابل فہم ہو گیا ہے، چنانچہ اسی سال کو مولانا  
باقی بر صفحہ ۵۰

## خطبہ رکاح

رکاح کے موقع پر جو خطبہ دیا جاتا ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ ایک اہم معاشرتی ہدایت اور اصلاح معاشرہ کا پیغام ہے مگر عام لوگوں پر اس کے احوال و ہرادیئے جاتے ہیں، اس کا پورا مفہوم لوگوں کے ذہن نشین نہیں ہو پاتا ہے۔ اس کی وجہ میں اس کے ایک ایک لغوی ایسی موثر تشریح کی گئی ہے کہ یہ رکاح کے موقع پر تقسیم کر کے مائل ہے۔ یہ تشریح مولانا حافظ مجیب اللہ صاحب ندوی کے قلم سے ہے۔ قیمت ۵۰

## اہل دل کی باتیں

یہ بقیۃ السلف حضرت مولانا محمد احمد صاحب پر ناب گدھی مدظلہ کے ان ملفوظات کا مجموعہ ہے جو وہ اپنی غنی مجلسوں میں اپنی برادر اور برسوز زبان سے فرماتے رہے ہیں، اسے مولانا مجیب اللہ صاحب ندوی ناظم جامعۃ الرشاد نے مرتب کیا ہے اس کا مہمت سا حصہ ماہنامہ "الاقبال" میں بھی شائع ہوا ہے، اب جو اہر پارے کلمی شکل میں دارالافتاء دارالرحمۃ جامعۃ الرشاد دکن، طرف سے شائع کئے جا رہے ہیں۔ قیمت ۵۰

## فقہ اسلامی اور دور جدید کے مسائل

یہ محترم ناظم جامعۃ الرشاد کے ان مسائل کا مجموعہ ہے جو مبارک اعظم المیزان میں شائع ہو چکے ہیں یہ مختلف سببنا روں میں پڑھے گئے ہیں جن میں جدید مسائل کے حل کے لئے دنیادیں فراہم کی گئی ہیں جن کی روشنی میں جدید سے جدید مسائل حل کئے جاسکتے ہیں، یہ کتاب جدید نئی جن سے شائع ہوئی ہے اور اس پر اردو اکیڈمی نے مصنف کو انعام سہی دیا ہے۔ قیمت ۵۰

## قرآن پاک کی تعلیم اور اس کی عظمت

اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کو ہماری ہدایت کے لئے نازل فرمایا ہے جس کا تقاضا ہے کہ اسے ہم بار بار پڑھیں، سمجھیں اور اپنی زندگی میں اسے اتاریں، مگر نہ صرف عام مسلمان اس کی عظمت برت رہے ہیں بلکہ ہمارے مدارس میں بھی اس کی تعلیم پر اتنی توجہ نہیں دی جاتی جتنا کہ اس کا حق ہے اس رسالہ میں اس کی توجہ دلائی گئی ہے

## مسئلہ کفارت

شادی بیاہ میں کن چیزوں کی برابری ہونی چاہیے اس مسئلہ میں سعید حاصل بحث کی گئی ہے اور مسلمانوں میں برادرین میں جو مصنوعی تقسیم قائم کی گئی ہے۔ شریعت میں اس کی حیثیت کیا ہے۔ اس پر پوری روشنی ڈالی گئی ہے قیمت ۵۰

لے لیا ہے:- فضائل احمدیہ مکتبۃ الرشاد رشاد، انڈیا شہر اعظم گڑھ۔ یو پی،

# Monthly Jameatur Rasahad Azamgarh (U. P.)

شہزاد عظیم گڑھ کا مشہور ادارہ

## جامعہ الرشاد ایک نظر میں

ادارے کے شعبے

۱) عربی درجات (۲) درجہ حفظ و قرات (۳) ابتدائی تعلیم کے مکاتب و جوئربانی اسکول (۴) کتابت و جلد سازی (۵) اسلامی نرسری اسکول (۶) الجماعۃ الشرعیہ اس کے ذریعہ نکاح و طلاق کے مسائل کا فیصلہ کیا جاتا ہے (۷) شعبہ نشر و اشاعت جسکے تحت کئی کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔

ان تمام شعبوں میں کئی سوتطلبہ ابتدائی اور دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں ڈیڑھ درجن زائد لائسنس اسٹڈنٹس کا گروہ بھی

ادارے کا خرچ ادارے کا سالانہ خرچ چار لاکھ کے قریب ہے

ادارہ کی اہمیت اور خصوصیت

۱) جامعۃ الرشاد میں اعلیٰ عربی تعلیم کے ساتھ انگریزی زبان اور ضروری جدید علوم بھی پڑھائے جاتے ہیں  
۲) یہاں عالمیت پاس کر نیکی بعد ملی اسے میں براہ راست داخلہ ملتا ہے (۳) سودی عرب کی بعض یونیورسٹیوں سے ہر کلمہ میں اسکا معادلہ منظور کر لیا ہے۔ کئی طلبہ داخل ہو کر فارغ ہو چکے ہیں اور اس سال بھی کئی طلبہ داخل کی درخواستیں بھیجی جا رہی ہیں (۴) اعلیٰ دینی تعلیم کیساتھ بچوں کی بہترین دینی اور اخلاقی تربیت بھی کی جاتی ہے جو لوگ بچوں کا داخلہ چاہتے ہیں ان کو رمضان المبارک میں خط و کتابت کرنا چاہئے، اسکتے کے بچوں کا داخلہ ۲۵ جون سے شروع ہو جاتا ہے۔

